

# الجامع لأحكام القرآن

والمبيّن لما تضمنه من السنة وأي الفرقان

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي  
(ت ٦٧١ هـ)

تحقيق

الدكتور عبد الله بن عبد المحسن الترمذى

شارك في تحقيق هذا الجزء

كامل محمد رضا لطفى محمد معتز كريم الدين

الجزء العشرون

مؤسسة الرسالة

**جميع الحقوق محفوظة للناشر**

**الطبعة الأولى**

**١٤٩٧ هـ - ٢٠٠٦ م**

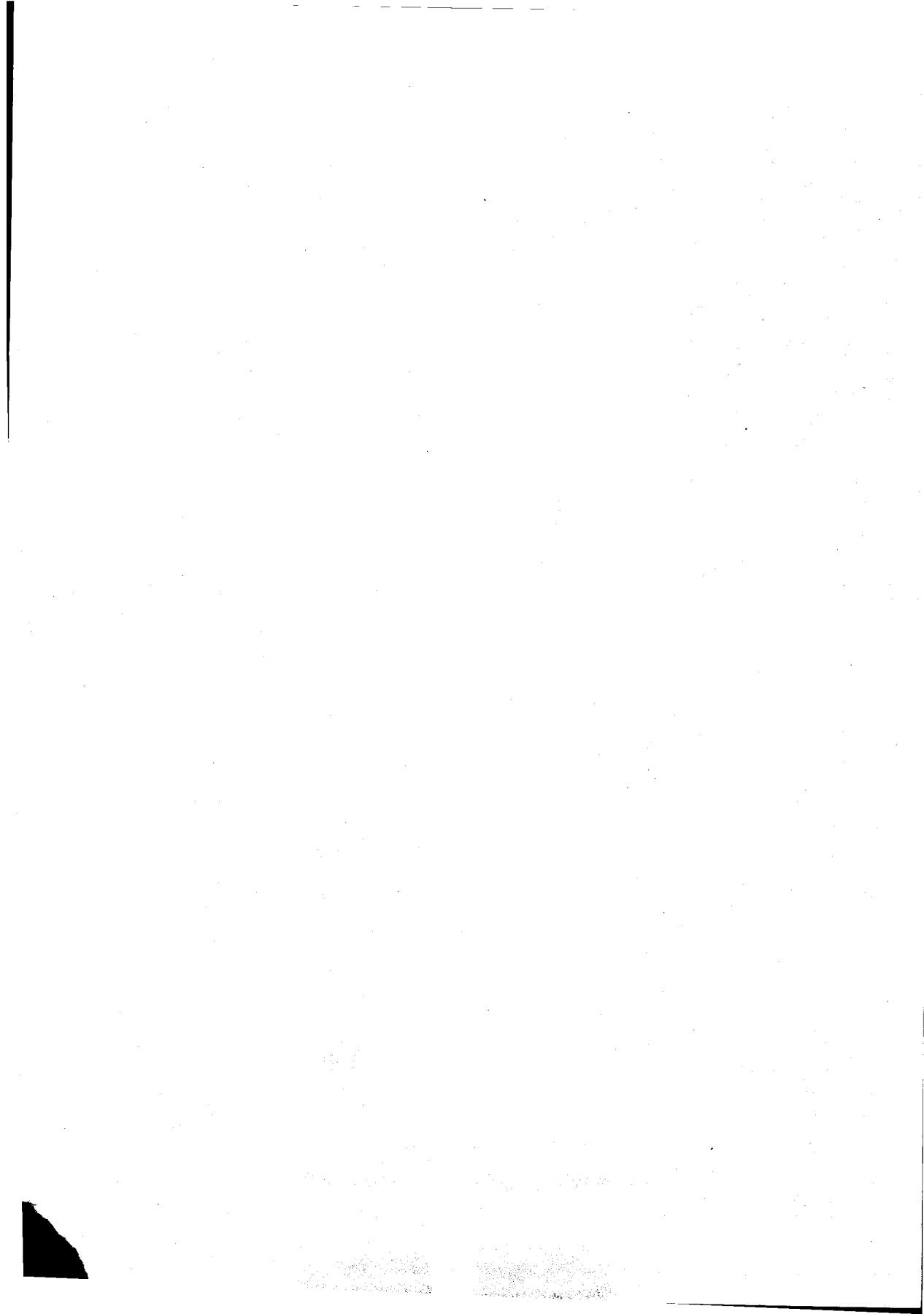


**مَرْسَالَةُ الرِّسْوَالَةِ** وطى المصيطبة - شارع حبيب أبي شهلا - بناية المسكن، بيروت - لبنان  
للطباعة والتوزيع تلفاكس: ٨١٥١١٢-٣١٩٠٣٩ فاكس: ٨١٨٦١٥ ص.ب: ١١٧٤٦٠

**Al-Resalah  
PUBLISHERS**

BEIRUT/LEBANON-Telefax:815112-319039 Fax:818615-P.O.Box:117460  
Email:Resalah@Cyberia.net.lb





## سورة «والنَّجْمُ»

### مكية، وهي إحدى وستون آية

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر. وقال ابن عباس وقتادة: إلا آية منها وهي قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْتَبِيُونَ كَثِيرٌ الْإِثْمٌ وَالْفَوْحَشُ﴾<sup>(١)</sup> الآية [٣٢]. وقيل: اثنان وستون آية<sup>(٢)</sup>. وقيل: إن السورة كلها مدنية. وال الصحيح أنها مكية؛ لما روى ابن مسعود رض أنه قال: هي أول سورة أعلنتها رسول الله صل بمكة<sup>(٣)</sup>. وفي «البخاري»<sup>(٤)</sup> عن ابن عباس: أن النبي صل سجد بالنجم، وسجد معه المسلمين والمشركون والجن والإنس. وعن عبد الله أن النبي صل قرأ سورة النجم فسجد لها، فما بقي أحد من القوم إلا سجد، فأخذ رجل من القوم كفأ من حصباء أو تراب فرفعه إلى وجهه وقال: يكفيني هذا. قال عبد الله: فلقد رأيته بعد قتيل كافراً. متفق عليه<sup>(٥)</sup>: الرجل يقال له: أمية بن خلف<sup>(٦)</sup>. وفي «الصحيحين» عن زيد بن ثابت رض أنه قرأ على النبي صل سورة «والنَّجْمٍ إِذَا هَوَى» فلم يسجد. وقد مضى في آخر «الأعراف»<sup>(٧)</sup> القول في هذا، والحمد لله.

(١) النكت والعيون ٥/٣٨٩.

(٢) الر وسيط ٤/١٩٢.

(٣) أخرجه عنه ابن مردويه كما في الدر المنشور ٦/١٢١ ، وأورده ابن الجوزي في زاد المسير ٨/٦٢ ، وعزاه لمقاتل.

(٤) في صحيحه ١٠٧١.

(٥) البخاري ١٠٧٠ ، ومسلم ٥٧٦ ، وهو عند أحمد ٣٦٨٢.

(٦) كما صرّح به بعض رواة الحديث كما في البخاري ٤٨٦٣ ، وقيل هو: الوليد بن المغيرة. وقيل هو: سعيد بن العاص بن أمية. فتح الباري ٨/٦١٥.

(٧) ٤٣٦/٩ ، والحديث عند البخاري ١٠٧٢ ، ومسلم ٥٧٧ ، وأحمد ٢١٥٩١.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ ۝ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُو وَمَا غَوَىٰ ۝ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْمَوْىٰ ۝ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ ۝ عَلَمٌ شَدِيدُ الْفَوْىِ ۝ ذُو مِرْقَةٍ فَاسْتَوَىٰ ۝ وَهُوَ بِالْأَقْفَى الْأَعْلَىٰ ۝ ثُمَّ دَنَّا فَنَدَّلَ ۝ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۝ فَلَأَرْجِعَ إِلَكَ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ﴾ قال ابن عباس ومجاهد: معنى «والنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ»: والثُّرِيَا إِذَا سقطت مع الفجر<sup>(١)</sup>. والعرب تسمى الثُّرِيَا نجماً<sup>(٢)</sup> وإن كانت في العدد نجوماً، يقال: إنَّها سبعةُ نجوم، ستَّة منها ظاهرةٌ، وواحدٌ خفيٌّ يمْتَحِنُ النَّاسُ بِأَبْصَارِهِمْ<sup>(٣)</sup>.

وفي «الشفاء»<sup>(٤)</sup> للقاضي عياض: أنَّ النبيَّ ﷺ كان يرى في الثُّرِيَا أَحَدَ عَشَرَ نجماً. وعن مجاهد أيضاً أنَّ المعنى: والقرآن إذا نزل؛ لأنَّه كان ينزل نجوماً. وقاله الفراء<sup>(٥)</sup>: وعنه أيضاً: يعني نجوم السماء كلَّها حينَ تَغُربُ<sup>(٦)</sup>. وهو قول الحسن<sup>(٧)</sup> قال: أَقْسَمَ اللَّهُ بِالنَّجُومِ إِذَا غَابَتْ. وليس يمتنع أن يعبر عنها بلفظ واحد ومعناه جَمْعٌ، كقول الراعي:

(١) أخرجه عنهما الطبرى ٥/٢٢ ، وابن أبي حاتم ١٠/٣٣١٨ (١٨٦٩٣)، وقول مجاهد في تفسيره ٦٢٧/٢ ، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٥٠ .

(٢) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٢٧ .

(٣) زاد المسير ٨/٦٢ .

(٤) ١/١٦٤ .

(٥) في معاني القرآن له ٣/٩٤ ، وأخرجه عن مجاهد الطبرى ٦/٢٢ .

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٤٤ .

(٧) النكت والعيون ٥/٣٨٩ .

**فَبَاتُ تَعْدُ النَّجْمَ فِي مُسْتَحِرَةٍ سَرِيعٌ بِأَيْدِي الْأَكْلِينِ جَمُودُهَا<sup>(١)</sup>**

وقال عمر بن أبي ربيعة :

**أَحْسَنُ النَّجْمِ فِي السَّمَاءِ الشُّرَيْأَةِ وَالشُّرَيْأَةِ فِي الْأَرْضِ زَيْنُ النِّسَاءِ<sup>(٢)</sup>**

وقال الحسن أيضاً: المراد بالنجم النجوم إذا سقطت يوم القيمة. وقال السديُّ: إنَّ النجم ه هنا الرُّهْرَةُ؛ لأنَّ قوماً من العرب كانوا يعبدونها.

وقيل: المراد به النجوم التي تُرَجَّم بها الشياطين، وسببه أنَّ الله تعالى لما أراد بعثة محمد ﷺ رسولاً كثُر انقضاض الكواكب قبل مولده، فذعر أكثرُ العرب منها، وفرعوا إلى كاهن كان لهم ضريراً، كان يُخْبِرُهم بالحوادث فسألوه عنها فقال: انظروا البروج الاثني عشر، فإن انقضَّ منها شيءٌ فهو ذهاب الدنيا، فإن لم ينقضَ منها شيءٌ فسيحدث في الدنيا أمرٌ عظيم، فاستشعروا ذلك ، فلما بُعث رسول الله ﷺ كان هو الأمر العظيم الذي استشعروه، فأنزل الله تعالى: «وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى» أي: ذلك النجم الذي هوى هو لهذه النبوة التي حدثت<sup>(٣)</sup>. وقيل: النجم هنا هو النبت الذي ليس له ساق<sup>(٤)</sup>.

و«هوى» أي: سقط على الأرض<sup>(٥)</sup>. وقال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عليه السلام: «وَالنَّجْمِ» يعني محمداً ﷺ، «إِذَا هَوَى» إذا نزل من السماء ليلة المراج<sup>(٦)</sup>. وعن عروة

(١) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٣٥/٢ ، والبيت للراعي التميري عبيد بن حصين ، وهو في ديوانه ص ٩٢ . قال الزجاج في معاني القرآن ٦٩/٥ بعد أن أورد البيت: يصف قدرًا كبيرة الدسم ، ومعنى: تَعْدُ النجم . أي: من صفات دسمها ترى النجوم فيه ، والمستحيرة: القدر ، فقال: يجمد على الأيدي الدسم من كثرته.

(٢) لم نقف عليه في ديوانه ، وهو في النكت والعيون ٥/٣٨٩ .

(٣) النكت والعيون ٥/٣٨٩-٣٩٠ .

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٤٤ وعزاه إلى الأخفش.

(٥) الكشاف ٤/٢٧ .

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٤٤-٢٤٥ .

ابن الزبير رضي الله عنهم أَنْ عُتَيْيَةَ<sup>(١)</sup> بن أبي لهب وكان تحته بنت رسول الله ﷺ أراد الخروج إلى الشام فقال: لَا تَيَّنَ مُحَمَّداً فَلَا وَذِينَهُ، فأتاه فقال: يا محمد هو كافر بالنجم إذا هوى، وبالذي دنا فتدلى. ثم تفل في وجه رسول الله ﷺ، ورد عليه ابنته وطلّقها، فقال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ سَلْطْ عَلَيْهِ كُلَّمَا مِنْ كَلَابِكَ» وكان أبو طالب حاضراً فوجم لها وقال: ما كان أَغْنَاكَ يَا بَنَ أَخِي عَنْ هَذِهِ الدُّعَوَةِ، فرجع عتيبة إلى أبيه فأخبره، ثم خرجوا إلى الشام، فنزلوا متنلاً، فأشرف عليهم راهبٌ من الدير فقال لهم: إِنَّ هَذِهِ أَرْضُ مُشَبِّعَةٍ. فقال أبو لهب لأصحابه: أَغْيَثُونَا يَا مَعْشَرَ قَرِيشٍ هَذِهِ اللَّيْلَةِ! فَإِنِّي أَخَافُ عَلَى أَبْنِي مِنْ دُعَوَةِ مُحَمَّدٍ. فَجَمَعُوا جِمَالَهُمْ وَأَنَاخُوهَا حَوْلَهُمْ، وَأَحْدَقُوا بَعْتَيْيَةَ، فَجَاءَ الأَسْدُ يَشَمِّمُ وجْهَهُمْ حَتَّى ضَرَبَ عُتَيْيَةَ فَقَتَلَهُ، وَقَالَ حَسَانٌ: مَنْ يَرْجِعُ الْعَامَ إِلَى أَهْلِهِ فَمَا أَكِيلُ السَّبْعَ بِالرَّاجِعِ<sup>(٢)</sup>

وأصل النَّجْمُ: الطلع، يقال: نَجْمُ السُّنْ، وَنَجْمٌ فَلَانٌ بِبَلَادِكُذا، أي: خرج على السلطان.

**والهُوَيُّ:** النزول والسقوط، يقال: هَوَى يَهُوِي هُوَيَا، مثل مَضَى يَمْضِي مُضِيَا<sup>(٣)</sup> ، قال زهير:

(١) في النسخ: عتبة. وكذا في الموضع الآية، والتوصيب من تصحيفات المحدثين للعسكري ٢/٧٠٨ والروض الأنف للسهيلي ٣/٦٨ ، وبعض مصادر التخريج.

(٢) الكشاف ٤/٢٧-٢٨ ، والحديث أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة (٣٨١) عن محمد بن كعب القرطي، عن عثمان بن عروة بن الزبير، عن رجال من أهل بيته، والدوليبي في الذريعة الظاهرة (٧٤) عن محمد ابن كعب القرطي وعثمان بن عروة بن الزبير بنحوه، مع ذكر قصيدة مطولة لحسان وفيها البيت الأنف الذكر، والحاكم في المستدرك ٢/٥٣٩ من طريق أبي نوقل بن أبي عقرب، عن أبيه قال: كان لهب بن أبي لهب يسب النبي ﷺ .. فذكره بنحوه مختصرًا، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وأخرجه أيضًا ابن قانع في معجم الصحابة ٣/٢٠٧ ، وأبو نعيم في دلائل النبوة (٣٨٠)، وابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ٣٨/٣٠٢ من طريق عروة بن الزبير، عن هبار بن أسود قال: كان أبو لهب وابنه عتبة بن أبي لهب تجهزا إلى الشام، فتجهزت معهما فقال ابنه عتبة: والله لأنطلقن إلى محمد ولا ذينه... الخبر بنحوه دون ذكر البيت.

(٣) الصاح (نجم) و (هوي) بنحوه.

فَشَجَّ بِهَا الْأَمَاعِزَ وَهِيَ تَهُوِي  
هُوَيَ الدَّلْوِ أَسْلَمَهَا الرُّشَاءُ<sup>(١)</sup>

وقال آخر:

بَيْنَمَا نَحْنُ بِالْبَلَادِ فَالْقَاتِلُ  
عِسَرَاعًا وَالْعِيسُ تَهُوِي هُوَيَا  
خَطَرَتْ خَطْرَةً عَلَى الْقَلْبِ مِنْ ذَكْرِ<sup>(٢)</sup>

الأصمعي: هَوَى - بالفتح - يَهُوِي هُوَيَا، أي: سقط إلى أسفل. قال: وكذلك  
انهوى في السير إذا مضى فيه، وهوى وانهوى فيه لغتان بمعنى، وقد جمعهما الشاعر  
في قوله:

وَكُمْ مَنْزِلٍ لِوَلَائِ طَحْتَ كَمَا هَوَى بِأَجْرَامِهِ مَنْ قُلْلَةُ النُّيقِ مَنْهُوِي<sup>(٣)</sup>  
ويقال في الحُبُّ: هَوَى - بالكسر - يَهُوِي هَوَى، أي: أحب.

قوله تعالى: **«مَا ضلَّ صَاحِبُكُمْ»** هذا جواب القسم، أي: ما ضلَّ محمد<sup>ﷺ</sup> عن  
الحقّ وما حادَ عنه<sup>(٤)</sup>. **«وَمَا غَوَّيْ»** الغَوْيُ: ضدُ الرُّشدِ، أي: ما صار غاوياً<sup>(٥)</sup>. وقيل:  
أي: ما تكلَّم بالباطل<sup>(٦)</sup>. وقيل: أي: ما خاب مما طلب، والغَوْيُ: الخيبة، قال  
الشاعر:

فَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا يُخْمَدُ النَّاسُ أَمْرَةً وَمَنْ يَغْوِي لَا يَغْدُمُ عَلَى الْغَيْرِ لَا إِمَامًا<sup>(٧)</sup>

(١) شرح ديوان زهير ص ٦٧ ، وفيه: شَجَّ: علا. بِهَا: بالأئِنْ، والأماعز: المكان الغليظ الكبير الحصى.  
فَشَجَّ هُوَيَ الجبل إذا انقطع بهُوي الأئِنْ.

(٢) القائل مجذون ليلي قيس بن الملؤج، والبيتان في ديوانه ص ٢٩١ ، والبلاد والتلقاء: موضوعان من  
المدينة. معجم البلدان ١/٤٧٨ و ٤/٢٩٨ و ٤٧٨ و ٤٧٩ . ونسب البيتين فيه إلى كثيرون.

(٣) الصحاح (هوى) وما بعده منه، والبيت ليزيد بن الحكم، وهو في الكامل ٣/١٢٧٧ ، وعيون الأخبار  
٣/٨٣ ، وقُلْلَة كل شيء: أعلى. والنِّيق: أرفع موضع في الجبل. لسان العرب (قلل) و (نوق).

(٤) الوسيط ٤/١٩٢-١٩٣ .

(٥) الكشاف ٤/٢٨ .

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٤٥ .

(٧) النكت والعيون ٥/٣٩٠ ، وما بعده منه، والبيت للمرقش، وسلف ١٣/٤٧٧ .

أي: مَنْ خَابَ فِي طَلَبِهِ لَا مَهْنَاسٌ.

ثم يجوز أن يكون هذا إخباراً عما بعد الوحي. ويجوز أن يكون إخباراً عن أحواله على التعميم، أي: كان أبداً موحداً لله. وهو الصحيح على ما بيئناه في «الشوري»<sup>(١)</sup> عند قوله: **﴿مَا كُتِّبَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا إِلَيْهِنَّ﴾** [الآية: ٥٢].

قوله تعالى: **﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْمَوْئِدِ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾**:

في مسألتان:

**الأولى:** قوله تعالى: **﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْمَوْئِدِ﴾** قال قتادة: وما ينطق بالقرآن عن هواه، **﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾** إليه<sup>(٢)</sup>. وقيل: «عَنِ الْهَوَى» أي: بالهوى، قاله أبو عبيدة<sup>(٣)</sup> كقوله تعالى: **﴿فَتَشَاءُ بِهِ خَيْرًا﴾** [الفرقان: ٢٥] أي: فأسأل عنه. **النَّحَاسُ**<sup>(٤)</sup>: قول قتادة أولى، وتكون «عن» على بابها، أي: ما يخرج نطقه عن رأيه، إنما هو بوحي من الله عز وجل؛ لأنَّ بعده: **«إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى»**.

**الثانية:** قد يحتاج بهذه الآية من لا يجوز لرسول الله ﷺ الاجتهاد في الحوادث<sup>(٥)</sup>. وفيها أيضاً دلالة على أنَّ السُّنَّةَ كالوحي المنزل في العمل. وقد تقدم في مقدمة الكتاب<sup>(٦)</sup> حديث المقدم بن معدى كرب في ذلك، والحمد لله.

قال السجستاني: إن شئت أبدلت **«إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى»** من **«مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ»**. قال ابن الأنباري<sup>(٧)</sup>: وهذا غلط؛ لأنَّ **«إِنْ»** الخفيفة لا تكون مبدللاً من **«ما»**، الدليل على هذا أنك لا تقول: والله ما قمت، إن أنا لقاعد.

(١) ١٨/٥٠٩ - ٥١٠.

(٢) أخرجه عنه الطبرى ٨/٢٢.

(٣) في مجاز القرآن له ٢٣٦/٢.

(٤) في معاني القرآن له ٤/٢٦٥ بنحوه.

(٥) أحكام القرآن للهراسى ٤/٣٩٣.

(٦) ١/٦٥.

(٧) في إيضاح الوقف والابتداء ٢/٩١٠ ، وما قبله منه.

قوله تعالى: **﴿عَلَمُ شَيْدُ الْقُوَى﴾** يعني: جبريل عليه السلام، في قول سائر المفسرين<sup>(١)</sup> سوى الحسن، فإنه قال: هو الله عز وجل<sup>(٢)</sup>. ويكون قوله تعالى: **﴿هُدُرٌ مِّرَقٌ﴾** على قول الحسن تمام الكلام، ومعناه: ذو قوّة، والقوّة من صفات الله تعالى، وأصله من شدة قتل الجبل<sup>(٣)</sup>، كأنه استمرّ به القتل حتى بلغ إلى غاية يصعب معها الحل<sup>(٤)</sup>.

ثم قال: **﴿فَأَسْتَوَى﴾** يعني: الله عز وجل، أي: استوى على العرش. روي معناه عن الحسن<sup>(٤)</sup>. وقال الربيع بن أنس والفراء: **﴿فَأَسْتَوَى . وَهُوَ بِالْأَقْفَى الْأَعْلَى﴾** أي: استوى جبريل ومحمد عليهما الصلاة والسلام<sup>(٥)</sup>. وهذا على العطف على المضمر المرفوع بـ «هو». وأكثر العرب إذا أرادوا العطف في مثل هذا الموضع أظهروا كنایة المعطوف عليه، فيقولون: استوى هو وفلان، وقلما يقولون: استوى وفلان<sup>(٦)</sup>. وأنشد الفراء:

**أَلَمْ تَرَ أَنَّ النَّبْعَ يَصْلُبُ عُودَةً      وَلَا يَسْتَوِي وَالخِرْزَوْعُ الْمُتَقْصِفُ**<sup>(٧)</sup>  
أي: لا يستوي هو والخرزوع، ونظير هذا: **﴿إِذَا كَنَّا تَرْبَيَا وَمَابَأْوَنَا﴾** [النمل: ٦٧] والمعنى: أئذا كننا تراباً نحن وآباءنا. ومعنى الآية: استوى جبريل هو ومحمد عليهما السلام ليلة الإسراء بالأفق الأعلى.

(١) النكت والعيون ٥/٣٩١.

(٢) المحرر الوجيز ٥/١٩٦.

(٣) المحرر الوجيز ٥/١٩٧-١٩٨.

(٤) المحرر الوجيز ٥/١٩٧.

(٥) أخرجه عن الربيع الطبرى ١١/٢٢ ، وأبو الشيخ في العظمة ٣٦٨ ، وقول الفراء في معاني القرآن له ٩٥/٣ .

(٦) تفسير الطبرى ٢٢/١١-١٢ .

(٧) معاني القرآن للفراء ٣/٩٥ ، والبيت لجرير، وهو في شرح ديوانه ٢/٩٣٢ ، والنبع: شجر من أشجار الجبال تتخذ منه القسي. والخرزوع: كل نبات قصيف ريان من شجر أو عنبر. لسان العرب (نبع) و(خرز). ووقع عند الفراء: يخلق، بدل: يصلب.

وأجاز<sup>(١)</sup> العطف على الضمير؛ لثلا يتكرر. وأنكر ذلك الزجاج<sup>(٢)</sup> إلا في ضرورة الشعر، وقيل: المعنى فاستوى جبريل بالأفق الأعلى، وهو أجود. وإذا كان المستوى جبريل فمعنى «ذو مِرَّة» في وصفه: ذو منطق حسن، قاله ابن عباس. وقال قتادة: ذو حَلْقٍ طويل حَسَن<sup>(٣)</sup>.

وقيل: معناه: ذو صحة جسم، وسلامة من الآفات، ومنه قول النبي ﷺ: «لا تحل الصدقة لغنى ولا لذى مِرَّة سَوِي»<sup>(٤)</sup>. وقال امرئ القيس:

**كنت فيهم أبداً ذا حيلة مُحَكَمَ الْمِرَّةِ مَأْمُونَ الْعُقْدِ**<sup>(٥)</sup>

وقد قيل: «ذو مِرَّة»: ذو قَوَّة. قال الكلبي: وكان من شدة جبريل عليه السلام: أنه اقتلع مداينَ قومٍ لوطنَ من الأرض السفلية، فحملها على جناحه حتى رفعها إلى السماء، حتى سمع أهل السماء تبَعَ كلامَهم وصياغَ ديكَتهم، ثم قَلَّبَها. وكان من شدَّته أيضاً: أنه أبصر إيليس يكلم عيسى عليه السلام على بعض عقاب من الأرض المقدسة، فنفخه بجناحه نفحة ألقاه بأقصى جبل في الهند. وكان من شدَّته: صيحته بشمود في عددهم وكثرته، فأصبحوا جاثمين خامدين. وكان من شدَّته: هبوطه من السماء على الأنبياء وصعوده إليها في أسرع من الطرف<sup>(٦)</sup>.

وقال قُطْرُب: تقول العرب لكل جَزْل الرأي حصيف العقل: ذُو مِرَّة. قال الشاعر:

(١) أي: الفراء في معاني القرآن له ٩٥/٣.

(٢) في معاني القرآن له ٧٠/٥ وما بعده منه.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٤٥ ، وأخرجه عنهما الطبرى ٢٢/١٠ .

(٤) تفسير الطبرى ١١/٢٢ ، والحديث سلف ١٠/٢٥٣ .

(٥) كذا أورده الماوردي في النكت والعيون ٥/٣٩١ ، والبيت في ديوان امرئ القيس ص ٢١٩ إلا أن صدره هكذا:

ولبيت أيد ذا حيلة

قال شارحه: الأيد: الشديد. ومأمون العقد: يؤمن انحلالها.

(٦) الكشاف ٤/٢٨ دون عزو، وخبر تعذيب قوم لوطن في عرائض المجالس ص ١٠٧ .

قد كنتُ قبلَ لِقائِكُمْ ذَا مِرْءَةً      عندي لِكُلِّ مُخاَصِّمٍ مِيزَانُهُ<sup>(١)</sup>  
وكان من جزالة رأيه وحصافة عقله: أنَّ الله اتمنه على وَجْهِه إلى جميع رسله.

قال الجوهرى<sup>(٢)</sup>: والمِرْءَةُ: إحدى الطبائع الأربع، والمِرْءَةُ: القوَّةُ، وشَدَّةُ العُقْلِ  
أيضاً. ورجل مرير: أي: قويٌ ذو مِرْءَة. قال:  
تَرَى الرَّجُلُ النَّحِيفَ فَتَزَدَّرِيهِ      وَحْشُوْثِيَابِهِ أَسْدُ مَرِيرِ<sup>(٣)</sup>  
وقال لَقِيطَ:

حتى استمرَّتْ على شَزِيرِ مَرِيرِهِ      مُرْءُ الْعَزِيمَةِ لَا رَتَّاً وَلَا ضَرَغاً<sup>(٤)</sup>  
وقال مجاهد وقتادة: «ذُو مِرْءَةٍ»: ذو قوَّةٍ، ومنه قول حُفَافَ بْنَ نَدْبَةَ:  
إِنِّي امْرُؤٌ ذُو مِرْءَةٍ فَاسْتَبِقْنِي      فِيمَا يَنْتُوبُ مِنَ الْخُطُوبِ صَلِيبُ<sup>(٥)</sup>  
فالقوَّةُ تكون من صفة الله عزَّ وجلَّ، ومن صفة المخلوق.

«فاستوى» يعني: جبريل على ما بيَّنا، أي: ارتفع وعلا إلى مكانه في السماء بعد  
أنَّ عَلَمَ مُحَمَّداً<sup>ﷺ</sup>، قاله سعيد بن المسيب وابن جبير<sup>(٦)</sup>.

وقيل: «فاستوى» أي: قام في صورته التي خلقه الله تعالى عليها؛ لأنَّه كان يأتي

(١) سلف ١٩١/١٢ .

(٢) في الصحاح (مرر).

(٣) القائل العباس بن مردارس، وهو في الحماسة البصرية ٧/٢ ، ورواية عجزه هكذا:

وفي أثوابه أسد مزير

والمزير: الشديد القلب القوي. اللسان (مزر).

(٤) الكامل ٦٨٢/٢ ، والرُّثُ: الرئيس من الرجال في الشرف والعطاء. والضرع: الصغير السنُّ الضعيف.  
اللسان (رتت) و(ضرع).(٥) النكت والعيون ٥/٣٩١ ، وقول مجاهد في تفسيره ٢/٦٢٧ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/١٠ . والبيت  
في الأصمعبات ص ٢٧ ، وورد فيه هكذا:

فَتَعْلَمُ أَنِّي امْرُؤٌ ذُو مِرْءَةٍ      فِيمَا أَلَمَّ مِنَ الْخُطُوبِ صَلِيبٌ

(٦) النكت والعيون ٥/٣٩٢ وعزاه إلى ابن جبير.

إلى النبي ﷺ في صورة الأدميين كما كان يأتي إلى الأنبياء، فسأل النبي ﷺ أن يريه نفسه التي جبله الله عليها، فأراه نفسه مررتين، مرّة في الأرض، ومرّة في السماء، فاما في الأرض ففي الأفق الأعلى، وكان النبي ﷺ مغشياً عليه، فنزل إليه في صورة الأدميين فسد الأرض إلى المغرب، فخرّ النبي ﷺ مغشياً عليه، فنزل إليه في صورة الأدميين وضمه إلى صدره، وجعل يمسح الغبار عن وجهه، فلما أفاق النبي ﷺ قال: «يا جبريل ما ظنتُ أنَّ الله خلق أحداً على مثل هذه الصورة». فقال: يا محمد إنما نشرت جناحين من أجنحتي، وإن لي ست مئة جناح، سعة كل جناح ما بين المشرق والمغرب. فقال: «إن هذا لعظيم» فقال: وما أنا في جنب ما خلقه الله إلا يسيراً، ولقد خلق الله إسرافيل له ست مئة جناح، كل جناح منها قدر جميع أجنحتي، وإن لي تضاعل أحياناً من مخافة الله تعالى حتى يكون بقدر الوضع. يعني: العصفور الصغير، دليله قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ إِلَّا أَفْقَى الْتَّيْنِ﴾ وأما في السماء فعند سدرة المتهى، ولم يره أحد من الأنبياء على تلك الصورة إلا محمدًا ﷺ<sup>(١)</sup>.

وقول ثالث أنَّ معنى «فاستوى»: أي: استوى القرآن في صدره. وفيه على هذا وجهان: أحدهما في صدر جبريل حين نزل به عليه. الثاني: في صدر محمد ﷺ حين نزل عليه. وقول رابع أنَّ معنى «فاستوى»: فاعتدل، يعني: محمداً ﷺ. وفيه على هذا وجهان: أحدهما: فاعتدل في قوته. الثاني: في رسالته. ذكرهما الماوردي<sup>(٢)</sup>.  
قلت: وعلى الأوّل يكون تمام الكلام «ذُو مرّة»، وعلى الثاني «شَدِيدُ القُوَى».  
وقول خامس أنَّ معناه: فارتفع. وفيه على هذا وجهان: أحدهما: أنَّ جبريل عليه

(١) تفسير البغوي ٤/٢٤٥ دون قوله: فلما أفاق النبي ﷺ... إلى قوله: يعني العصفور الصغير. حيث أخرجه ابن المبارك في الزهد (٢٢١) عن ابن شهاب مرسلاً بنحوه.

ورؤية النبي ﷺ جبريل مررتين أخرجها البخاري (٤٨٥٥)، ومسلم (١٧٧) عن عائشة رضي الله عنها.

وقول جبريل: إن لي ست مئة جناح. أخرجه البخاري (٣٢٣٢)، ومسلم (١٧٤) عن ابن مسعود رضي الله عنه.

(٢) في التكت والعيون ٥/٣٩٢.

السلام ارتفع إلى مكانه على ما ذكرنا آنفًا. الثاني : أنَّ النَّبِيَّ ﷺ ارتفع بالمعراج<sup>(١)</sup>. وقول سادس : «فَاسْتَوَى» : يعني الله عَزَّ وَجَلَّ ، أي : استوى على العرش ، على قول الحسن<sup>(٢)</sup>. وقد مضى القول فيه في «الأعراف»<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى : «وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى» جملة في موضع الحال ، والمعنى : فاستوى عاليًا<sup>(٤)</sup> ، أي : استوى جبريل عاليًا على صورته ، ولم يكن النبي ﷺ قبل ذلك يراه عليها حتى سأله إياها على ما ذكرنا.

والافق : ناحية السماء ، وجمعه : آفاق<sup>(٥)</sup>. وقال قتادة : هو الموضع الذي تأتي منه الشمس<sup>(٦)</sup>. وكذا قال سفيان : هو الموضع الذي تطلع منه الشمس ، ونحوه عن مجاهد. ويقال : أفق وأفق ، مثل عُسْر وعُسْر. وقد مضى في «حمد السجدة»<sup>(٧)</sup>. وفرس أفق - بالضم - أي : رائع ، وكذلك الأثنى ، قال الشاعر :

أرْجُلُ لِمَّتِي وَأَبْجُرُ ذِيلِي      وَتَحْمِلُ شِكْكَتِي أَفْقُ كُمَيْثُ<sup>(٨)</sup>  
وقيل : «وَهُوَ» أي : النبي ﷺ «بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى» يعني : ليلة الإسراء ، وهذا ضعيف ، لأنَّه يقال : استوى هو وفلان ، ولا يقال : استوى وفلان ، إلا في ضرورة الشعر.

والصحيح استوى جبريل عليه السلام ، وجبريل بالأفق الأعلى على صورته الأصلية ؛ لأنَّه كان يتمثل للنبي ﷺ إذا نزل بالوحى في صورة رجل ، فأحبَّ النبي ﷺ

(١) النكت والعيون ٣٩٢/٥ .

(٢) المحرر الوجيز ١٩٧/٥ .

(٣) ٢٣٨/٩ .

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٦٦ .

(٥) الصحاح (افق).

(٦) النكت والعيون ٥/٣٩٢ عن قتادة ومجاهد ، وأخرجه الطبرى ١٣/٢٢ عن قتادة بنحوه.

(٧) عند الآية (٥٣).

(٨) الصحاح (افق) ، والبيت لعمرو بن قعاس بن عبد يغوث المرادي ، وهو في متنهى الطلب لابن ميمون ٢٤٥/٨ ، وفيه : ذمتى ، بدل : لمتى ، واللّمة : شعر الرأس إذا كان فوق الوفرة . والشّكّة : السلاح . لسان العرب (لم) و (شك).

أن يراه على صورته الحقيقة، فاستوى في أفق المشرق، فملاً الأفق.

قوله تعالى: **﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾** أي: دنا جبريلُ بعد استواه بالأفق الأعلى من الأرض **﴿فَتَدَلَّى﴾** فنزل على النبي ﷺ بالوحي<sup>(١)</sup>. المعنى: أنه لما رأى النبي ﷺ من عظمته ما رأى، وهاله ذلك، رده الله إلى صورة آدميٍّ حين قرب من النبي ﷺ بالوحي، وذلك قوله تعالى: **﴿فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ﴾** يعني أوحى الله إلى جبريل، وكان جبريل **﴿قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَذْنَى﴾** قاله ابن عباس والحسن وقتادة والربيع وغيرهم<sup>(٢)</sup>. وعن ابن عباس أيضاً في قوله تعالى: **﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾** أن معناه: أن الله تبارك وتعالى **﴿دَنَّا﴾** من محمد ﷺ **﴿فَتَدَلَّى﴾**<sup>(٣)</sup>. وروى نحوه أنس بن مالك عن النبي ﷺ<sup>(٤)</sup>. والمعنى: دنا منه أمره وحكمه<sup>(٥)</sup>. وأصل التدلّي: التزول إلى الشيء حتى يقرب منه، فوضع موضع القرب، قال لبيد:

**فَتَدَلَّيْتُ عَلَيْهِ قَافِلًا**      **وَعَلَى الْأَرْضِ غَيَابَاتُ الْطَّفْلِ**<sup>(٦)</sup>

وذهب الفراء<sup>(٧)</sup> إلى أن الفاء في **﴿فَتَدَلَّى﴾** بمعنى الواو، والتقدير: ثم تدلّى جبريل عليه السلام ودنا. ولكنه جائز إذا كان معنى الفعلين واحداً، أو كالواحد، قدّمت أيهما شئت، فقلت: دنا فقرب وقرب دنا، وشتمني فأساء وساء فشتمني؛ لأنَّ

(١) الوسيط ٤/١٩٣.

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٤٦ عن ابن عباس والحسن وقتادة، وأخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٥٠ ، ومن طريقه أبو الشيخ في العظمة (٣٦٩)، والطبراني ١٤/٢٢ عن الحسن وقتادة، والطبراني ١٤/٢٢ ، وأبو الشيخ في العظمة (٣٦٨) عن الربيع.

(٣) أخرجه الطبراني ١٤/٢٢ ، والطبراني في الكبير (١١٣٢٨).

(٤) أخرجه البخاري (٧٥١٧) ، وينظر كلام ابن حجر حول الحديث في فتح الباري ١٣/٤٨٣ وما بعدها.

(٥) الشفاعة ٣٩٤/١.

(٦) شرح ديوان لبيد ص ١٨٩ ، قال شارحه: الغيابة: ظل الشمس، أو كل شيء أظل الإنسان. والطفل: حين تهم الشمس بالوجوب وتدنو للغرروب.

(٧) في معاني القرآن له ٣/٩٥-٩٦.

الشتم والإساءة شيء واحد. وكذلك قوله تعالى: «أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَ الْقَمَرُ» [النجم: ٨] المعنى - والله أعلم -: انشق القمر واقتربت الساعة.

وقال الجرجاني: في الكلام تقديم وتأخير، أي: تدلّى فدنا؛ لأن التدلّي سبب الدنو.

وقال ابن الأنباري: ثم تدلّى جبريل، أي: نزل من السماء فدنا من محمد<sup>(١)</sup>.

وقال ابن عباس: تدلّى الرفرف لمحمد<sup>(٢)</sup> ليلة المعراج، فجلس عليه، ثم رفع فدنا من ربّه<sup>(٣)</sup>، وسيأتي.

ومن قال: المعنى: فاستوى جبريل و Mohammad بالأفق الأعلى، قد يقول: ثم دنا محمد من ربّه دنو كرامة، فتدلّى، أي: هوى للسجود. وهذا قول الضحاك. قال القشيري: وقيل على هذا تدلّى، أي: تدلّل، كقولك: تظئن، بمعنى تظئن. وهذا بعيد؛ لأن الدلال غير مرضي في صفة العبودية.

قوله تعالى: «فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنَ أَوْ أَدْنَى» أي: كان محمد من ربّه أو من جبريل «قاب قوسين» أي: قدر قوسين عربيتين<sup>(٤)</sup>. قاله ابن عباس وعطاء<sup>(٥)</sup> والفراء<sup>(٦)</sup>. الزمخشري<sup>(٧)</sup>: فإن قلت: كيف تقدير قوله: «فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنَ»؟ قلت: تقديره:

(١) النكت والعيون ٥/٣٩٣.

(٢) الشفا ١/٣٩٤ ، والرفف: البساط. النهاية ٢/٢٤٣.

(٣) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٢٨.

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٤٦.

(٥) في معاني القرآن له ٣/٩٥.

(٦) الكشاف ٤/٢٩ ، والبيت الآتي نسب للأسود بن يعفر، وهو في شرح المفصل لابن يعيش ٣/٣ . وللكلحية هبيرة بن عبد منان المعربي، وهو في المفضليات ص ٣٢ ، ورواية صدره:

فأدرك إيقاء العراة ظلّعها

قال محققه: المبة من الخيل: التي تبقى بعض جريها تدخله. الظلل: العرج والغمز في المشي. يقول: إن شرب العراة أضعف جريها، فغلب ظلّعها إيقاءها، فقاتها حزيمة وهو قيد إصبع منها.

فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين، فحذفت هذه المضادات، كما قال أبو علي في قوله:

وَقَدْ جَعَلْتُنِي مِنْ حَزِيمَةٍ إِصْبَعًا

أي: ذا مقدار مسافة إصبع. «أَوْ أَذْنَى» أي: على تقديركم، كقوله تعالى: ﴿أَوْ يَنْبِدُونَ﴾ [الصافات: ١٤٧]. وفي «الصحاح»<sup>(١)</sup>: وتقول: بينهما قاب قوس، وقيب قوس، وقاد قوس، وقيد قوس، أي: قدر قوس.

وقرأ زيد بن علي: «قاداً»، وقرئ: «قيداً» و «قدراً». ذكره الزمخشري<sup>(٢)</sup>.

والقاب: ما بين المقبض والسيبة. ولكل قوس قابان. وقال بعضهم في قوله تعالى: «قاب قوسين»: أراد قابي قوس، فقلبه<sup>(٣)</sup>. وفي الحديث: «ولقاب قوس أحدكم من الجنة وموضع قده خير من الدنيا وما فيها» والقد: السوط<sup>(٤)</sup>. وفي «ال الصحيح» عن أبي هريرة قال: قال النبي ﷺ: «ولقاب قوس أحدكم في الجنة خير من الدنيا وما فيها»<sup>(٥)</sup>. وإنما ضرب المثل بالقوس؛ لأنها لا تختلف في القاب. والله أعلم.

قال القاضي عياض<sup>(٦)</sup>: اعلم أنّ ما وقع من إضافة الدنو والقرب من الله، أو إلى الله، فليس بدنو مكان، ولا قرب مدار، وإنما دنو النبي ﷺ من ربّه وقربه منه، إبانة عظيم منزلته، وتشريف رتبته، وإشراق أنوار معرفته، ومشاهدة أسرار غيبه وقدرته. ومين الله تعالى له: مبرة وتأنيس وبسط وإكرام.

(١) مادة (قوب).

(٢) في الكشاف ٢٨/٤.

(٣) الصحاح (قوب)، والسيبة: ما عطف من طرفي القوس. الصحاح (سي).

(٤) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٢٨ ، والكشاف ٢٨/٤.

(٥) أخرجه بهذا اللفظ أحمد (١٠٢٧٠)، وهو عند البخاري (٢٧٩٣) بلفظ: لقب قوس في الجنة خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب.

(٦) في الشفا ١/٣٩٦-٣٩٧ ، وفيه: وشريف، بدل: وتشريف.

ويتأول فيه ما يتأول في قوله عليه السلام: «يَنْزِلُ رَبُّنَا إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا»<sup>(١)</sup> على أحد الوجوه: نزول إجمال وقبول إحسان.<sup>(٢)</sup> قال القاضي: قوله: «فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى» فمن جعل الضمير عائدًا إلى الله تعالى لا إلى جبريل، كان عبارة عن نهاية الْقُرْبَ، ولطف المَحَلِّ، وإيضاح المعرفة، والإشراف على الحقيقة من مُحَمَّدٍ ﷺ، وعبارة عن إجابة الرغبة، وقضاء المطالب، وإظهار التحفى، وإنافة المنزلة والْقُرْبَ من الله، ويتأول فيه ما يتأول في قوله عليه السلام: «مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَبَرًا تَقَرَّبَتْ مِنْهُ ذِرَاعًا، وَمَنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتَهُ هَرْوَلَةً» قرب بـالإجابة والقبول، وإتيان بالإحسان وتعجيل المأمول.<sup>(٣)</sup>

وقد قيل: «ثُمَّ دَنَا» جبريل من ربّه «فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى» قاله مجاهد<sup>(٤)</sup>.  
ويدلّ عليه ما رُوِيَ في الحديث: «إِنَّ أَقْرَبَ الْمَلَائِكَةِ مِنَ اللَّهِ جَبَرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ»<sup>(٥)</sup>.  
وقيل: «أَوْ» بمعنى الواو، أي: قاب قوسين وأدنى. وقيل: بمعنى «بل»، أي: بل أدنى<sup>(٦)</sup>.

وقال سعيد بن المسيب: القاب: صدر القوس العربية حيث يشد عليه السير الذي يتنكبّه صاحبه، ولكلّ قوس قاب واحد. فأخبر أنّ جبريل قَرُبَ من مُحَمَّدٍ ﷺ كُقُربَ قاب قوسين.

وقال سعيد بن جبیر وعطاء وأبو إسحاق الهمدانی وأبو وائل شقيق بن سلمة: «فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ» أي: قدر ذراعین، والقوس: الذراع يقاس بها كلُّ شيء<sup>(٧)</sup>، وهي

(١) أخرجه البخاري (١١٤٥)، ومسلم (٧٥٨)، وهو عند أَحْمَدَ (٧٥٩٢) عن أبي هريرة ﷺ.

(٢) الصواب إثبات صفة الدنو والقرب والتزول لله تعالى بلا تشبيه ولا تمثيل ولا تأويل على ما يليق بجلال الله وعظمته.

(٣) الشفا / ٣٩٦-٣٩٧، والحديث سلف / ٧ . ٢٩٠.

(٤) في تفسيره ٦٢٧/٢ ، وأخرجه عنه الطبری ١٩/٢٢ .

(٥) أخرجه أبو الشيخ في العظمة (٢٧٧)، وفي إسناده الأحوص بن حكيم، وهو ضعيف. تهذيب التهذيب ١٠٠-٩٩/١ .

(٦) تفسير أبي الليث ٢٨٩/٣ ، وينظر تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ٤١٤-٤١٥ .

لغة بعض الحجازيين<sup>(١)</sup>. وقيل: هي لغة أزد شنوة أيضاً. وقال الكسائي: قوله: «فَكَانَ قَابَ قَوْسِينِ أَوْ أَذَنِي» أراد: قوساً واحداً، كقول الشاعر:  
 وَمَهْمَهَيْنِ قَذَفَيْنِ مَرْتَيْنِ قَطْعَتُهُ بِالسَّمْتِ لَا بِالسَّمْتَيْنِ<sup>(٢)</sup>  
 أراد: مهمهاً واحداً.

والقوس تذَكَّر وتؤَنَّث، فمن أَنْثَ قال في تصغيرها: قويسة، ومن ذَكَرَ قال: قُويس، وفي المثل: هو من خير قُويسيْن سَهْمَاً. والجمع قيسٌ وقسيٌ وأقواس وقياس، وأنشد أبو عبيدة:

### وَوَّرَ الْأَسَاوَرَ الْقِيَاسَ<sup>(٣)</sup>

والقوس أيضاً: بقية التَّمَرِ في الجُلَّةِ، أي: الوعاء. والقوس: برج في السماء. فأما القُوسُ بالضمّ: فصومعة الراهب، قال الشاعر وذكر امرأة: لاستفتاشني وذا المسحين في القوس<sup>(٤)</sup> قوله تعالى: «فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى» تفخيم للوحى الذي أُوحى إليه<sup>(٥)</sup>. وتقدَّم

(١) المحرر الوجيز ١٩٨٥ / ٥ وحكاه عن الثعلبي.

(٢) هكذا ذكره الأزمرى في تهذيب اللغة ٣٠٢/٨ ولم ينسبه، وفيه: بالأم، بدل: بالسمت. وذكره الزجاجي في الجمل ص ٣١٣ ، والجاحظ في البيان والتبيين ١٥٦١ ولم ينسبه، ونسبه ابن السيد البطليوسى في الحلل ص ٣٦٤ إلى نظام الماجاشى، وجاءت رواية الرجز في البيان والتبيين هكذا: ومهمهاين قذفيين مرتين جبتهما بالنعت لا بالنعتين ظهراماها مثل ظهور الترسين قطعته بالأم لا بالسمتين وقول الراجز:

ظهراماها مثل ظهور الترسين

ذكره سيبويه في الكتاب ٤٨/٢ ونسبة لخطام، و ٦٢٢/٣ ونسبة لهميان بن قحافة. والمهمه: القفر المخوف. والقذف: ما ارتفع من الأرض. والمرت: التي لا ماء بها ولا نبات فيها. والظهور: ما ارتفع من الأرض، يشبهه بظهور الترس في ارتفاعه. الحلل ص ٣٦٥ . والسمت: الطريق. لسان العرب (سمت). (٣) الصحاح (قوس) وما بعده منه، والمثل في جمهرة الأمثال للعسكري ٤٢٠ / ١ وهو من أرجوزة لخالد ابن معاوية، وقصته ثمة.

(٤) القائل جرير، وهو في ديوانه ١٢٥ / ١ ، وصدره: لا وصل إذا صرمت هند ولو وقت.

(٥) الكشاف ٢٩ / ٤

معنى الوحي<sup>(١)</sup>، وهو إلقاء الشيء بسرعة، ومنه: «الوَحْيُ الْوَحْيِ». والمعنى: فأوحى الله تعالى إلى عبده محمد<sup>ﷺ</sup> ما أوحى. وقيل: المعنى: «فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ» جبريل عليه السلام «مَا أُوْحِيَ». وقيل: المعنى: فأوحى جبريل إلى عبد الله محمد<sup>ﷺ</sup> ما أوحى إليه ربه<sup>(٢)</sup>. قاله الربيع والحسن وابن زيد وقناة<sup>(٣)</sup>. قال قنادة: أوحى الله إلى جبريل، وأوحى جبريل إلى محمد<sup>(٤)</sup>.

ثم قيل: هذا الوحي هل هو منهم، لا نطلع عليه نحن ونُتَبَعِّدُنَا بالإيمان به على الجملة، أو هو معلوم مفسر؟ قوله، وبالثاني قال سعيد بن جبير، قال: أوحى الله إلى محمد: ألم أجدك يتيمًا فرأيتكم! ألم أجدك ضالاً فهديتكم! ألم أجدك عائلاً فاغتنيتكم! **﴿وَلَمْ يَشْرَحْ لَكَ صَدْرُكَ . وَوَضَعَنَا عَنْكَ وَرْزَكَ . الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ . وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾**<sup>(٥)</sup> [الشرح: ٤-١]. وقيل: أوحى الله إليه أنَّ الجنة حرام على الأنبياء حتى تدخلها يا محمد، وعلى الأمم حتى تدخلها أمّتك<sup>(٦)</sup>.

قوله تعالى: **«مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ** ﴿١١﴾ **أَفَمُتَوَهَّمُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ** ﴿١٢﴾ **وَلَقَدْ رَأَاهُ تَزَلَّهُ** **أُخْرَىٰ** ﴿١٣﴾ **عِنْدَ سِدَرَةِ الْمُنْتَهَىٰ** ﴿١٤﴾ **عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَلَوَىٰ** ﴿١٥﴾ **إِذَا يَقْنَعُ الْمِنْدَرَةَ مَا يَفْشِي** **مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ** ﴿١٦﴾ **لَئِنْ رَأَىٰ مِنْ مَا إِنْتَ رَيْدُ الْكَذَافِ** ﴿١٧﴾

قوله تعالى: **«مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ**» أي: لم يكذب قلبُ محمد<sup>ﷺ</sup> ليلة المراج، وذلك لأنَّ الله تعالى جعل بصره في فؤاده حتى رأى ربَّه تعالى، وجعل الله

(١) ١٣١/٥ ، وسلف تخریج الحديث هناك.

(٢) زاد المسير ٨/٦٧.

(٣) أخرجه عن الربيع: الطبرى ٢٢/٢١ ، وأبو الشيخ في العظمة (٣٦٨)، وعن ابن زيد وقناة: الطبرى ٢٢/٢١ ، وعن الحسن: أخرجه أبو الشيخ في العظمة (٣٦٣)، وذكره الماوردي في النكت والعيون ٥/٣٩٣.

(٤) الوسيط ٤/١٩٥.

(٥) تفسير البغوي ٤/٤٢٤٦ بفتحه.

(٦) لطائف الإشارات ٣/٤٨٢.

تلك رؤية. وقيل: كانت رؤية حقيقة بالبصر<sup>(١)</sup>. والأول مروي عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>، وفي «صحيح مسلم»<sup>(٣)</sup> أنه رأه بقلبه. وهو قول أبي ذر وجماعة من الصحابة<sup>(٤)</sup>. والثاني قول أنس وجماعة<sup>(٥)</sup>. وروي عن ابن عباس أيضاً أنه قال: أتعجبون أن تكون الخلة لإبراهيم، والكلام لموسى، والرؤبة لمحمد<sup>(٦)</sup>. وروي عن ابن عباس أيضاً أنه قال: أما نحن بنبي هاشم فنقول: إنَّ مُحَمَّداً رأى ربَّه مرتين<sup>(٧)</sup>. وقد مضى القول في هذا في «الأنعام»<sup>(٨)</sup> عند قوله: ﴿لَا تُدِرِّكُهُ الْأَبْصَرُ وَهُوَ يُدِرُّكُ الْأَبْصَرَ﴾ [الأنعام: ١٠٣]. وروي محمد بن كعب قال: قلنا: يا رسول الله صلى الله عليك، رأيت ربك؟ قال: «رأيته بفؤادي مررتين» ثم قرأ: «مَا كَذَبَ الْفَوَادُ مَا رَأَى»<sup>(٩)</sup>.

وقول ثالث: أنه رأى جلاله وعظمته، قاله الحسن. وروى أبو العالية قال: سئل رسول الله ﷺ هل رأيت ربك؟ قال: «رأيت نهراً، ورأيت وراء النهر حجاباً، ورأيت وراء الحجاب نوراً، لم أرَ غير ذلك»<sup>(١٠)</sup>. وفي «صحيح مسلم»<sup>(١١)</sup> عن أبي ذر قال: سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك؟ قال: «نورٌ أَنَّى رأاه» المعنى: غلبني من النور

(١) الوسيط ٤/١٩٥.

(٢) أخرجه الترمذى (٣٢٨١)، والطبرى ٢٢/٢٢ . قال الترمذى: هذا حديث حسن.

(٣) برقم (١٧٦)، وهو عند أحمد (١٩٥٦).

(٤) المحرر الوجيز ١٩٨/٥ ، وأخرجه عن أبي ذر: النسائي في الكبرى (١١٤٧٢).

(٥) الوسيط ٤/١٩٥ ونسبة إلى أنس وعكرمة والحسن.

(٦) أخرجه النسائي في الكبرى (١١٤٧٥)، وابن خزيمة في التوحيد ص ١٩٧ ، وصححه ابن حجر في فتح الباري ٨/٦٠٨ .

(٧) أخرجه الترمذى (٣٢٧٨) بتحقيقه، وسلف ٨/٤٨٤ .

(٨) ٨/٤٨ .

(٩) النكت والعيون ٥/٣٩٤ وما بعده منه، وأخرجه الطبرى ٢٢/١٩ عن محمد بن كعب القرظى، عن بعض أصحاب النبي ﷺ بتحقيقه.

(١٠) النكت والعيون ٥/٣٩٤ ، وأخرجه عنهما ابن أبي حاتم ١٠/٣٣١٨-٣٣١٩ (١٨٦٩٧) و (١٨٦٩٨).

(١١) برقم (١٧٨).

وبيهني منه ما معنني من رؤيته. ودلّ على هذا الرواية الأخرى: «رأيت نوراً»<sup>(١)</sup>. وقال ابن مسعود: رأى جبريلَ على صورته مرتين<sup>(٢)</sup>.

وقرأ هشام عن ابن عامر وأهل الشام: «مَا كَذَبَ» بالتشديد<sup>(٣)</sup>، أي: ما كذب قلبُ محمدَ ما رأى بعينه تلك الليلة بل صدقة. فـ«ما» مفعوله بغير حرف مقدر؛ لأنه يتعدى مشدداً بغير حرف. ويجوز أن تكون «ما» بمعنى «الذي» والعائد محذوف، ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرأ<sup>(٤)</sup>. الباقيون مخففاً، أي: ما كذب فؤادُ محمدَ فيما رأى، فأسقط حرف الصفة. قال حسان<sup>ﷺ</sup><sup>(٥)</sup>:

لو كنتِ صادقة الذي حدثتني لنجوت منجا الحارث بن هشام  
أي: في الذي حدثتني. ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرأ. ويجوز أن يكون بمعنى «الذي»، أي: ما كذب فؤادُ محمدَ الذي رأى.

قوله تعالى: «أَفَتَمْرُونَهُ عَلَى مَا يَرَى» قرأ حمزة والكسائي: «أَفَتَمْرُونَهُ» بفتح التاء من غير ألف<sup>(٦)</sup> على معنى: أفتجمدونه. واختاره أبو عبيد؛ لأنه قال: لم يُماروه، وإنما جحدوه. يقال: مراه حقه، أي: جحده<sup>(٧)</sup>، ومريته أنا، قال الشاعر:

لَئِنْ هَجَرْتَ أخَا إِصْدِيقَ وَمَكْرُمَةَ لَقَدْ مَرَيْتَ أخَا مَا كَانَ يَمْرِيكَا<sup>(٨)</sup>

(١) مسلم (١٧٨)؛ (٢٩٢).

(٢) أخرجه أحمد (٣٨٦٤)، والطبراني في الكبير (١٠٥٤٧)، وأبو الشيخ في العظمة (٣٦٦). وفي إسناده: إسحاق بن أبي الكهنة، ذكره البخاري في التاريخ الكبير ١/٤٠١-٤٠٠، وابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ٢/٢٣٢ ولم يذكرها فيه جرحًا ولا تعديلاً، وذكره ابن حبان في القاتات ٤/٢٥.

(٣) السبعية ص ٦١٤ ، والتيسير ص ٢٠٤ .

(٤) مشكل إعراب القرآن لمعكي ٢/٦٩٢-٦٩٣ ، والبيان لابن الأباري ٢/٣٩٧ .

(٥) ديوانه ص ٤١٩ ، وورد فيه هكذا:

..... فنجوت ..... إن كنت كاذبة الذي حدثتني

(٦) السبعية ص ٦١٤ ، والتيسير ص ٢٠٤ .

(٧) الصحاح (مرا).

(٨) الكشاف ٤/٢٩ ولم ينسبه.

أي : جحدته . وقال المبرد : يقال : مراه عن حقه ، وعلى حقه : إذا منعه منه ودفعه عنه . قال : ومثل «على» بمعنى «عن» قولبني كعب بن ربيعة : رضي الله عليك ، أي : رضي عنك <sup>(١)</sup> .

وقرأ الأعرج ومجاحد : «أَفَتُمْرُونَهُ» بضم التاء من غير ألف <sup>(٢)</sup> ، من أمرت ، أي : تربونه وتشككونه . الباقيون : «أَفَتُمَارُونَهُ» بـالـف ، أي : أتجادلونه وتدافعونه في أنه رأى الله ، والمعنيان متداخلان ؛ لأن مجادلتهم جحود . وقيل : إن الجحود كان دائماً منهم ، وهذا جدال جديد ، قالوا : صفت لنا بيت المقدس وأخبرنا عن عيرنا التي في طريق الشام <sup>(٣)</sup> . على ما تقدم <sup>(٤)</sup> .

قوله تعالى : **﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾** «نَزْلَةً» : مصدر في موضع الحال ، كأنه قال : ولقد رأه نازلاً نزلاً أخرى <sup>(٥)</sup> .

قال ابن عباس : رأى محمد ﷺ ربه مره أخرى بقلبه <sup>(٦)</sup> . روى مسلم <sup>(٧)</sup> عن أبي العالية عنه قال : «ما كذب الفؤاد ما رأى» ، «وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى» قال : رأه بفؤاده مررتين . فقوله : «نَزْلَةً أُخْرَى» يعود إلى محمد ﷺ ، فإنه كان له صعود ونزول مراراً بحسب أعداد الصلوات المفروضة ، فلكل عرجة نزلة <sup>(٨)</sup> . وعلى هذا قوله تعالى : **«عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُتْهَى»** أي : ومحمد ﷺ عند سدرة الممتيه ، وفي بعض تلك النزلات .

(١) إعراب القرآن للنحاس /٤ ٢٦٩ .

(٢) البحر المعحيط ١٥٩/٨ ، وأوردها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٤٦ وعزها إلى ابن مسعود والشعبي ، وابن عطيه في المحرر الوجيز ١٩٩/٥ وعزها إلى النخعي .

(٣) الوسيط ١٩٧/٤ .

(٤) في سورة الإسراء ، عند الآية الأولى .

(٥) مشكل إعراب القرآن لمكي ٦٩٣/٢ .

(٦) زاد المسير ٦٨/٨ ، وأخرجه عنه الطبرى ٣٢/٢٢ ، واللالكائى في اعتقاد أهل السنة (٩١٠) .

(٧) في صحيحه برقم (١٧٦) : (٢٨٥) .

(٨) تفسير البغوي ٤/٢٤٧ .

وقال ابن مسعود وأبو هريرة في تفسير قوله تعالى: «وَلَقَدْ رَأَهُ نَزْلَةً أُخْرَى» أنه جبريل. ثبت هذا أيضاً في «صحيف مسلم»<sup>(١)</sup>. وقال ابن مسعود: قال النبي ﷺ: «رأيْتُ جبريلَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى لَهُ سُتُّ مِائَةً جنَاحاً، يَتَنَاثِرُ مِنْ رِيشِهِ الدُّرُّ وَالْيَاقوْتُ» ذكره المهدوي<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: «عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُتَنَهِّي» «عِنْدَ» من صلة «رَأَهُ» على ما بيَّنا<sup>(٣)</sup>. والسدر: شجر النَّبِق<sup>(٤)</sup>، وهي في السماء السادسة، وجاء في السماء السابعة. والحديث بهذا في «صحيف مسلم»؛ الأول: ما رواه مُرَّةً عن عبد الله قال: لما أُسْرِيَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ انتهى به إلى سدرة المنتهي، وهي في السماء السادسة، إليها ينتهي ما يُعرَج به من الأرض فِيَقْبَضُ منها، وإليها ينتهي ما يُهْبَطُ به من فوقها فِيَقْبَضُ منها، قال: «إِذْ يَعْشَى السَّدْرَةَ مَا يَعْشَى» قال: فَرَأَشْ من ذَهَبٍ، قال: فَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةَ: أَعْطَى الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ، وَأَعْطَى خواتِيمَ سُورَةِ الْبَقْرَةِ، وَغُفرَ لِمَنْ لَمْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ مِنْ أَمْتَهَ شَيْئاً المَقْحَمَاتُ<sup>(٥)</sup>.

الحديث الثاني: رواه قتادة عن أنس أنَّ النبي ﷺ قال: «لَمَا رُفِعْتُ إِلَى سِدْرَةِ الْمُتَنَهِّي فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، نَيَّقَهَا مُثْلُ قِلَالِ هَجَرِ، وَوَرَقَهَا مُثْلُ آذَانِ الْفَيْلَةِ، يَخْرُجُ مِنْ ساقِهَا نَهَرَانِ ظَاهِرَانِ وَنَهَرَانِ باطِلَانِ، قَلَّتْ: يَا جَبَرِيلَ مَا هَذَا؟ قَالَ: أَمَا الْبَاطِلَانِ فِي الْجَنَّةِ، وَأَمَا الظَّاهِرَانِ فَالنَّيلُ وَالْفَرَاتُ» لفظ الدارقطني<sup>(٦)</sup>.

والثَّقِيقُ، بِكَسْرِ الْبَاءِ: ثَمَرُ السَّدْرِ، الْوَاحِدُ: نَيْقَة<sup>(٧)</sup>. ويقال: نَيْقَ، بفتح النون

(١) أثر ابن مسعود أخرجه النسائي في الكبرى (١١٤٧٦)، والطبراني (٣٠/٢٢)، وأبو الشيخ في العظمة (٣٥٠)، وأما أثر أبي هريرة فهو عند مسلم (١٧٥).

(٢) وأخرجه أحمد (٣٩١٥)، والنمساني في الكبرى (١١٤٧٨).

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٧٠.

(٤) تفسير الطبراني ٢٢/٣٣.

(٥) مسلم (١٧٣)، والمقدمات: الذنوب العظام التي تفحى أصحابها في النار. النهاية ٤/١٩.

(٦) في سنته (٣٣)، وهو عند البخاري (٣٨٨٧)، ومسلم (١٦٢)، وأحمد (١٢٥٠٥).

(٧) النهاية ٥/١٠.

وَسَكُونُ الْبَاءِ، ذَكْرُهُمَا يَعْقُوبُ فِي «الإِصْلَاحِ»<sup>(١)</sup>، وَهِيَ لِغَةُ الْمُصْرِيِّينَ، وَالْأُولَى  
أَفْصَحُ وَهِيَ الَّتِي ثَبَّتَتْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

وَرَوَى التَّرمِذِيُّ عَنْ أَسْمَاءَ بْنَتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَتْ: سَمِعْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ - وَقَدْ ذُكِرَ لَهُ سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى - قَالَ: «يَسِيرُ الرَّاكِبُ فِي ظَلِّ الْغَصْنِ  
مِنْهَا مَثْنَةً سَنَةً، أَوْ يَسْتَظِلُّ بِظَلَّلِهَا مَثْنَةً رَاكِبٌ - شَكَّ يَحِيَّ - فِيهَا فَرَاشُ الْذَّهَبِ، كَانَ  
ثُمَرُهَا الْقِلَالِ» قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ<sup>(٢)</sup>.

قَلْتُ: وَكَذَا لَفْظُ مُسْلِمٍ<sup>(٣)</sup> مِنْ حَدِيثِ ثَابِتٍ عَنْ أَنْسٍ: «ثُمَّ ذُهِبَ بِي إِلَى سِدْرَةِ  
الْمُنْتَهَى، وَإِذَا وَرَقَهَا كَآذَانِ الْفَيْلَةِ، وَإِذَا ثُمِرَهَا كَالْقِلَالِ، فَلَمَّا غَشَّيْهَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ  
عَزَّ وَجَلَّ مَا غَشَّيَ، تَغَيَّرَتْ، فَمَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ يُسْتَطِيعُ أَنْ يَنْعَتِهَا مِنْ حُسْنِهَا».

وَأَخْتَلَفَ لَمْ سُمِّيَتْ سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى عَلَى أَقْوَالِ تِسْعَةِ

الْأَوَّلِ: مَا تَقْدَمَ عَنْ أَبْنَى مَسْعُودٍ أَنَّهُ يَنْتَهِي إِلَيْهَا كُلُّ مَا يَبْهِطُ مِنْ فَوْقَهَا وَيَصْعُدُ مِنْ  
تَحْتَهَا.

الثَّانِي: أَنَّهُ يَنْتَهِي عِلْمُ الْأَنْبِيَاءِ إِلَيْهَا وَيَعْزُبُ عِلْمُهُمْ عَمَّا وَرَاءَهَا، قَالَهُ أَبْنُ عَبَّاسٍ.

الثَّالِثُ: أَنَّ الْأَعْمَالَ تَنْتَهِي إِلَيْهَا وَتَقْبَضُ مِنْهَا، قَالَهُ الضَّحَّاكُ.

الرَّابِعُ: لَانْتِهَاءِ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ إِلَيْهَا وَوَقْوفُهُمْ عَنْهَا، قَالَهُ كَعبٌ<sup>(٤)</sup>.

الخَامِسُ: سُمِّيَتْ سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى؛ لِأَنَّهَا يَنْتَهِي إِلَيْهَا أَرْوَاحُ الشَّهِداءِ، قَالَهُ الْرَّبِيعُ  
ابْنُ أَنْسٍ<sup>(٥)</sup>.

(١) إصلاح المنطق ليعقوب بن إسحاق المعروف بابن السكينة ص ١٩١.

(٢) الترمذني (٢٥٤١)، وفيه: هذا حديث حسن غريب اهـ. وفيه أيضاً: الفتن، بدل: الغصن.

(٣) برقـ (١٦٢).

(٤) الأقوال الأربع ذكرها الماوردي في النكت والعيون ٣٩٦/٥ ، وأثر ابن مسعود أخرجه مسلم (١٧٣)، وأحمد (٣٦٦٥)، وأثر الضحاك أخرجه ابن أبي شيبة ٤٢٦/١٣ ، والطبراني ٣٤/٢٢ ، وأثر كعب أخرجه ابن أبي شيبة ١٣/١٥٠ ، والطبراني ٣٣/٢٢ .

(٥) إعراب القرآن للتح MAS / ٤ ، وفيه المؤمنين، بدل: الشهداء.

السادس: لأنَّه تنتهي إِلَيْهَا أَرْوَاحُ الْمُؤْمِنِينَ، قاله قتادة<sup>(١)</sup>.

السابع: لأنَّه ينتهي إِلَيْهَا كُلُّ مَنْ كَانَ عَلَى سَنَةِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ هَاجَهُ، قاله عَلَيٌّ<sup>٢</sup> والربيع بن أنس أيضاً<sup>(٣)</sup>.

الثامن: هي شجرة على رؤوس حملة العرش إِلَيْهَا ينتهي عِلْمُ الْخَلَانِقَ، قاله كعب أيضاً<sup>(٤)</sup>.

قلت: ي يريد - والله أعلم - أنَّ ارتفاعها وأعلى أغصانها قد جاوزت رؤوس حملة العرش، ودليله ما تقدَّم من أنَّ أصلها في السماء السادسة، وأعلاها في السماء السابعة، ثمَّ عَلَتْ فَوْقَ ذَلِكَ حَتَّى جَاوزَتْ رؤوس حملة العرش. والله أعلم.

الحادي عشر: سُمِّيَتْ بِذَلِكَ؛ لِأَنَّ مَنْ رُفِعَ إِلَيْهَا فَقَدْ انتَهَى فِي الْكَرَامَةِ. وعن أبي هريرة لما أُسْرِيَ بِرَسُولِ اللَّهِ انتَهَى بِهِ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى، فَقَبِيلَ لَهُ: هَذِهِ سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى يَنْتَهِي إِلَيْهَا كُلُّ أَحَدٍ خَلَّا مِنْ أَمْتَكَ عَلَى سَتْكَ، فَإِذَا هِيَ شَجَرَةٌ يَخْرُجُ مِنْ أَصْلِهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ، وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبِنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ، وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ، وَأَنْهَارٌ مِنْ عُسلٍ مُصَفَّىٌ، وَإِذَا هِيَ شَجَرَةٌ يَسِيرُ الرَّاكِبُ الْمُسْرِعُ فِي ظُلُمَّهَا مِئَةُ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا، وَالْوَرْقَةُ مِنْهَا تَغْطِي الْأَمَّةَ كُلَّهَا، ذَكْرُهُ الثَّعْبَانِيُّ<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: «عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى»<sup>(٦)</sup> تعريف بموضع جَنَّةِ الْمَأْوَى، وأنَّهَا عند سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى<sup>(٧)</sup>. وقرأ عليٌّ وأبو هريرة وأنس وأبو سَبْرَةَ الْجَهْنَمِيَّ وعبد الله بن الزبير ومجاهد: «عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى»<sup>(٨)</sup>. يعني: جَنَّةُ الْمَبِيتِ. قال مجاهد: ي يريد أَجْنَهَ<sup>(٩)</sup>.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٧١.

(٢) النكت والعيون ٥/٣٩٥ دون عزوه إلى علي<sup>١</sup>.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٧٠ ، وأخرجه الطبراني ٢٢/٣٣.

(٤) وأخرجه الطبراني ٢٢/٣٧-٣٨.

(٥) النكت والعيون ٥/٣٩٦.

(٦) المحسوب ٢/٢٩٣ ، والقراءات الشاذة ص ١٤٦ ، ولم يذكر أبا سَبْرَةَ الْجَهْنَمِيَّ ومجاهداً، وزادا زَرْ بن حبيش ومحمد بن كعب، وزاد ابن جنني - أيضاً - قتادة، وقع في مطبوع القراءات الشاذة: «عِنْدَهُ»، بدل: «عِنْدَهَا».

(٧) في (ظ) و (د): الجنة.

والهاء للنبي ﷺ<sup>(١)</sup>. وقال الأخفش: أدركه، كما تقول: جَنَّةُ اللَّيلُ، أي: سُرُّه وأدركه. وقراءة العامة: «جَنَّةُ الْمَأْوَى»، قال الحسن: هي التي يصير إليها المتقون<sup>(٢)</sup>. وقيل: إنَّها الجَنَّةُ التي تصير إليها أرواح الشهداء، قاله ابن عباس. وهي عن يمين العرش<sup>(٣)</sup>. وقيل: هي الجَنَّةُ التي آوى إليها آدم عليه الصلاة والسلام إلى أنَّ أخرج منها، وهي في السماء السابعة<sup>(٤)</sup>. وقيل: إنَّ أرواح<sup>(٥)</sup> المؤمنين كُلُّهم في جَنَّةِ المأوى. وإنَّما قيل لها: جَنَّةُ المأوى؛ لأنَّها تأوي إليها أرواح المؤمنين، وهي تحت العرش فيتنعمون بنعيمها، وينتسبون بطريق رِيحها. وقيل: لأنَّ جبريل وميكائيل عليهم السلام يأويان إليها<sup>(٦)</sup>. والله أعلم.

قوله تعالى: «إِذَا يَقْضِيَ الْسَّيِّدَةَ مَا يَقْضَى»<sup>(٧)</sup> قال ابن عباس والضحاك وابن مسعود وأصحابه: فَرَاشْ من ذَهْبٍ<sup>(٨)</sup>. ورواه مرفوعاً ابن مسعود وابن عباس إلى النبي ﷺ<sup>(٩)</sup>. وقد تقدَّم في «صحيحة مسلم»<sup>(١٠)</sup> عن ابن مسعود قوله.

وقال الحسن: غشيتها نور رب العالمين، فاستنارت<sup>(١١)</sup>. قال القشيري: وسُئل رسول الله ﷺ ما غشيتها؟ قال: «فَرَاشْ من ذَهْبٍ»<sup>(١٢)</sup>. وفي خبر آخر: «غشيتها نور

(١) المحرر الوجيز / ٥ ١٩٩.

(٢) زاد المسير / ٨ ٦٩ ، وذكره الرازى / ٢٨ ٢٩٢ دون عزو.

(٣) النكت والميون / ٥ ٣٩٦ ، وأخرجه عنه الطبرى / ٢٢ ٤٠ .

(٤) إعراب القرآن للنحاس / ٤ ٢٧١ ، وأشار محققه إلى أن لفظة: السابعة. جاءت في إحدى النسخ: الرابعة. وكذا وردت في النسخة (ظ) عندنا.

(٥) في (م): أزواج.

(٦) الوسيط / ٤ ١٩٨ بتحوه.

(٧) أثر ابن مسعود ذكره البغوي في التفسير / ٤ ٢٤٨ ، وهو جزء من الحديث المتقدم قريباً، وسلف تخرجه هناك.

(٨) حديث ابن عباس أخرجه أبو يعلى (٢٦٥٦)، والطبرى / ٢٢ ٤١ .

(٩) برقم (١٧٣)، وسلف قريباً.

(١٠) تفسير البغوي / ٤ ٢٤٨ .

(١١) أخرجه الطبرى / ٢٢ ٤٢ عن يعقوب بن زيد.

من الله حتى ما يستطيع أحداً أن ينظر إليها»<sup>(١)</sup>. وقال الربيع بن أنس: غشيتها نورُ الربِّ، والملائكة تقع عليها كما يقع الغربان على الشجرة<sup>(٢)</sup>. وعن النبي ﷺ قال: «رأيت السدرة يغشاها فراش من ذهب، ورأيت على كل ورقة ملكاً قائماً يسبح الله تعالى» وذلك قوله: «إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى» ذكره المهدوي والشعلي<sup>(٣)</sup>. وقال أنس ابن مالك: «إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى» قال: جراد من ذهب. وقد رواه مرفوعاً<sup>(٤)</sup>. وقال مجاهد: إنه رفف أخضر. عنه عليه الصلاة والسلام: «يغشاها رفف من طير خضر»<sup>(٥)</sup>. وعن ابن عباس: يغشاها رب العزة<sup>(٦)</sup>، أي: أمره، كما في «صحيح مسلم»<sup>(٧)</sup> مرفوعاً: «فلما غشيها من أمر الله ما غشي». وقيل: هو تعظيم الأمر، كأنه قال: إذ يغشى السدرة ما أعلم الله به من دلائل ملكوته. وهكذا قوله تعالى: «فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى»، «وَالْمُؤْتَفَكَةُ أَهْوَى» . فغشاها ما غشي» [النجم: ٥٣] ومثله: «الْحَافَةُ . مَا الْحَافَةُ» [الحاقة: ١-٢].

وقال الماوردي في «معاني القرآن» له<sup>(٨)</sup>: فإن قيل: لم اختبرت السدرة لهذا الأمر دون غيرها من الشجر؟ قيل: لأن السدرة تختص بثلاثة أوصاف: ظلٌّ مديد،

(١) أخرجه مسلم (١٦٢) عن أنس بن مالك ﷺ بنحوه.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٧١ ، وأخرجه عنه الطبرى ٤٣/٢٢ .

(٣) وأخرجه الطبرى ٤٢/٢٢ عن عبد الرحمن بن زيد. قال ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٦١-١٦٠ : عبد الرحمن ضعيف، وهذا معرض.

(٤) أخرجه ابن مردوه كما في الدر المنثور ٦/١٢٦ .

(٥) الكشاف ٤/٢٩ ، ولطائف الإشارات ٣/٤٨٣ ، قال ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٦١ : لم أجده.

(٦) أخرجه الطبرى ٤٢/٢٢ .

(٧) برقم (١٦٢) عن أنس بن مالك ﷺ ، وتقدم.

(٨) النكت والعيون ٥/٣٩٦ ، والعبارة من قوله: قال الماوردي... إلى قوله: صوب الله رأسه في النار. جادت في النسخ الخطية قبل تفسير قوله تعالى: «لَئِنْ رَأَى مِنْ مَا يَنْتَزِعُ رَبِيعَ الْكَبْرَى»، والمثبت من (م) وهو الصواب.

وطعم لذيد، ورائحة ذكية، فشابهت الإيمان الذي يجمع قولهً وعملًا ونيةً، فظللها من الإيمان بمنزلة العمل؛ لتجاوزه، وطعمها بمنزلة النية؛ لكمونه، ورائحتها بمنزلة القول؛ لظهوره.

وروى أبو داود في «سننه»<sup>(١)</sup> قال: حدثنا نصر بن علي قال: حدثنا أبوأسامة، عن ابن جريج، عن عثمان بن أبي سليمان، عن سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم، عن عبد الله بن حبشي، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَطَعَ سِدْرَةً صَوْبَ اللَّهِ رَأْسَهُ فِي النَّارِ» وسئل أبو داود عن معنى هذا الحديث فقال: هذا الحديث مختصر، يعني: من قطع سدرة في فلة - يستظل بها ابن السبيل والبهائم - عبئاً وظلماً بغير حق يكون له فيها، صوب الله رأسه في النار.

قوله تعالى: «مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا كَفَرَ» قال ابن عباس: أي: ما عدل يميناً ولا شمalaً، ولا تجاوز الحد الذيرأى<sup>(٢)</sup>. وقيل: ما جاوز ما أمر به. وقيل: لم يمد بصره إلى غير مارأى من الآيات. وهذا وصف أدب للنبي ﷺ في ذلك المقام، إذ لم يلتفت يميناً ولا شمalaً<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: «لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّ الْكُبْرَى» قال ابن عباس: رأى رُفْرَفَا سد الأفق<sup>(٤)</sup>. وذكر البيهقي عن عبد الله قال: «رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّ الْكُبْرَى»<sup>(٥)</sup>: رأى رُفْرَفَا

(١) برقم (٥٢٣٩)، وأخرجه أيضاً النسائي في الكبرى (٨٥٥٧)، من طريق مخلد بن يزيد، عن ابن جريج، به. قال المنذري في مختصر السنن ٩٩/٨: وحبي: بضم الحاء المهملة، وسكون الباء الموحدة، وكسر الشين المعجمة، وياء النسب. اهـ. وأخرجه أيضاً أبو داود (٥٢٤٠) عن عروة بن الزبير مرسلأ.

(٢) أخرجه الطبراني في التلخيص، على شرط البخاري ومسلم. وقال الذهبي في التلخيص: على شرط البخاري ومسلم.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٤٩.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٢٠٠.

(٥) بعدها في (م) و(د): قال ابن عباس. ولم ترد هذه العبارة في (ظ) وهو الصواب، وهي كذا في دلائل النبوة للبيهقي ٢/٣٧٢ والتقل منه، والحديث عند البخاري (٤٨٥٨).

أَخْضَرَ سَدًّا أَفْقَ السَّمَاوَاتِ. وَعَنْهُ قَالَ: رَأَى رَسُولُ اللَّهِ جَبَرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حُلَّةٍ رَفِفَ أَخْضَرَ، قَدْ مَلَأَ مَا بَيْنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ. قَالَ الْبَيْهَقِيُّ<sup>(١)</sup>: قَوْلُهُ فِي الْحَدِيثِ: «رَأَى رَفَرَفًا» يَرِيدُ جَبَرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي صُورَتِهِ عَلَى رَفِفٍ. وَالرَّفِفُ: الْبَسَاطُ. وَيَقُولُ: فِرَاشٌ<sup>(٢)</sup>. وَيَقُولُ: بَلْ هُوَ ثُوبٌ كَانَ لِبَاسًا لَهُ، فَقَدْ رُوِيَ أَنَّهُ رَأَاهُ فِي حُلَّةٍ رَفِيفٍ. قَلَتْ: خَرَجَهُ التَّرْمذِيُّ<sup>(٣)</sup> عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: «مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى» قَالَ: رَأَى رَسُولُ اللَّهِ جَبَرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حُلَّةٍ مِنْ رَفِفٍ، قَدْ مَلَأَ مَا بَيْنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسْنٌ صَحِيحٌ.

قَلَتْ: وَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبْنَ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «ذَنَا فَتَدَلَّى» أَنَّهُ عَلَى التَّقْدِيمِ وَالْتَّأْخِيرِ، أَيْ: تَدَلَّى الرَّفِفُ لِمُحَمَّدٍ لِلَّيْلَةِ الْمَعْرَاجِ فِي جَلْسٍ عَلَيْهِ، ثُمَّ رُفِعَ فَدَنَا مِنْ رَبِّهِ. قَالَ: «فَارْقَنَيْ جَبَرِيلُ، وَانْقَطَعَتْ عَنِّي الْأَصْوَاتُ، وَسَمِعْتُ كَلَامَ رَبِّي» فَعَلَى هَذَا الرَّفِفُ: مَا يُقْتَدِعُ وَيُجْلِسُ عَلَيْهِ كَالْبَسَاطِ وَغَيْرِهِ. وَهُوَ بِالْمَعْنَى الْأَوَّلِ: جَبَرِيلُ. قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ وَمَقَاتِلُ بْنُ حَيَّانَ: رَأَى جَبَرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي صُورَتِهِ الَّتِي يَكُونُ فِيهَا فِي السَّمَاوَاتِ<sup>(٤)</sup>. وَكَذَا فِي «صَحِيحِ مُسْلِمٍ» عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: «لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبَرَى» قَالَ: رَأَى جَبَرِيلَ فِي صُورَتِهِ لَهُ سُتُّ مِئَةً جَنَاحًا<sup>(٥)</sup>. وَلَا يَبْعُدُ مَعَ هَذَا أَنْ يَكُونَ فِي حُلَّةٍ رَفِيفٍ، وَعَلَى رَفِيفٍ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَقَالَ الضَّحَّاكُ: رَأَى سِدْرَةَ الْمُتَهَى. وَعَنْ أَبْنَ مُسْعُودٍ: رَأَى مَا غَشَّى السِّدْرَةَ مِنْ فَرَاشِ الْذَّهَبِ، حَكَاهُ الْمَاوِرِدِيُّ<sup>(٦)</sup>. وَقَيْلٌ: رَأَى الْمَعْرَاجَ. وَقَيْلٌ: هُوَ مَا رَأَى تِلْكَ

(١) فِي دَلَائِلِ النَّبُوَةِ ٢/٣٧٢.

(٢) الْنَّهَايَا ٢/٢٤٢-٢٤٣.

(٣) بِرْقَمٌ (٣٢٨٣)، وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا النَّسَانِيُّ فِي الْكَبْرِيِّ (١١٤٦٧)، وَأَحْمَدُ (٣٧٤٠).

(٤) إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَاسِ ٤/٢٧١ وَنَسْبَهُ لِابْنِ زَيْدٍ، وَأَخْرَجَهُ عَنِ الطَّبَرِيِّ ٢٢/٤٦.

(٥) سَلْفُ ص٥٥ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ.

(٦) فِي النَّكَتِ وَالْعَيْنِ ٥/٣٩٧، وَسَلْفُ تَخْرِيجِهِ عَنِ ١٧/٩٦.

الليلة في مسراه في عوده وبدئه<sup>(١)</sup>. وهو أحسن، دليله: ﴿لَرِيْفُ مِنْ مَا يَشَاءُ﴾ [الإسراء: ١١]، و«من» يجوز أن تكون للتبسيط، وتكون «الكُبْرَى» مفعولة لـ«رأى» وهي في الأصل صفة الآيات، ووُحدَت لرؤوس الآيات. وأيضاً يجوز نعت الجماعة بنت الأنسى<sup>(٢)</sup>، كقوله تعالى: ﴿وَلَيْ فِيهَا مَارِبُ أُخْرَى﴾ [طه: ١٨] وقيل: «الكُبْرَى» نعت ممحض، أي: رأى من آيات ربِّه الكبُرَى<sup>(٣)</sup>. ويجوز أن تكون «من» زائدة، أي: رأى آيات ربِّه الكبُرَى. وقيل: فيه تقديم وتأخير، أي: رأى الكبُرَى من آيات ربِّه.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَبِّيْمُ اللَّهُ وَالْعَزَىٰ ﴿١٩﴾ وَمَنْزَةُ الْثَّالِثَةِ الْأُخْرَىٰ ﴿٢٠﴾ إِلَّا الْكُبْرَىٰ ﴿٢١﴾ وَلَهُ الْأَلْأَنْقَ ﴿٢٢﴾ إِنَّكَ إِذَا قَسْتَهُ ضِيَّرَىٰ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَرَبِّيْمُ اللَّهُ وَالْعَزَىٰ . وَمَنْزَةُ الْثَّالِثَةِ الْأُخْرَىٰ﴾ لما ذكر الوحي إلى النبي ﷺ، وذكر من آثار قدرته ما ذكر، حاجَ المشركيين إذ عبدوا ما لا يعقل وقال: فأرأيتم هذه الآلة التي تعبدونها أَوْحَيْنَ إِلَيْكُمْ شِيَّاً كَمَا أَوْحَيْتُ إِلَيْكُمْ مُحَمَّدَ<sup>(٤)</sup>، وكانت الآلات لتفقيف، والعُزَى لقرיש وبني كنانة، ومناً لبني هلال. وقال هشام<sup>(٥)</sup>: فكانت مناة لهذين وخزاعة، فبعث رسول الله ﷺ عليهما عام الفتح. ثم اتخذوا الآلات بالطائف، وهي أحدث من مناة، وكانت صخرة مربعة، وكان سُدَّتها من ثقيف، وكانوا قد بنوا عليها بناء، وكانت قريش وجميع العرب تعظّمها. وبها كانت العرب تسمّي: زيد الآلات، وتيم الآلات. وكانت في موضع منارة<sup>(٦)</sup> مسجد الطائف

(١) في (د): وتدنيه.

(٢) المحرر الوجيز ٥ / ٢٠٠ بنحوه.

(٣) تفسير الرازى ٢٨ / ٢٩٥ .

(٤) المحرر الوجيز ٥ / ٢٠٠ بنحوه.

(٥) في النسخ الخطية: ابن هشام. والمثبت من (م) وهو الصواب، وهو أبو المنذر هشام بن محمد بن السائب الكلبي، وكلامه في كتابه «الأصنام» ص ١٤-١٥ .

(٦) ليست في النسخ الخطية، وهي زيادة من (م) والأصنام ص ١٦ .

اليسرى، فلم تَرْزُنْ كذلك إلى أن أسلمت ثَقِيفُ، فبعث رسول الله ﷺ المغيرة بن شعبة فهدمها، وحرقها بالنار. ثم اتخذوا العَزَّى وهي أحدث من الـلات، اتخذها ظالم بن أسعد<sup>(١)</sup>، وكانت بوادي نَخْلَة الشامِيَّة فوق ذات عِرق، فبنوا عليها بيتاً<sup>(٢)</sup>، وكانوا يسمعون منها الصوت.

قال هشام<sup>(٣)</sup>: وحدَثني أبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس قال: كانت العَزَّى شيطانة تأتي ثلاثة سُمُرات بيطن نَخْلَة، فلما افتح رسول الله ﷺ مَكَّةَ، بعث خالد بن الوليد رض فقال: «إِيَّتَ بَطْنَ نَخْلَةٍ فَإِنَّكَ تَجِدُ ثَلَاثَ سُمُراتٍ، فَاعْضِدْ الْأُولَى» فأتتها فَعَضَدَها، فلما جاء إليه قال: «هل رأيْتَ شَيْئاً» قال: لا. قال: «فَاعْضِدْ الثَّانِيَّةَ» فَعَضَدَها، ثم أتى النبي ﷺ فقال: «هل رأيْتَ شَيْئاً؟» قال: لا. قال: «فَاعْضِدْ الثَّالِثَةَ» فأتتها فإذا هو بحشيشة نافشة شعرها، واضعة يَدَيْها<sup>(٤)</sup> على عاتقها تصرف<sup>(٥)</sup> بأنياها، وخلفها دُبَيَّةُ السَّلَمِيُّ وكان سادِنَها فقال:

يَا عَزْ كُفَّرَانِكَ لَا سُبْحَانِكَ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ أَهَانَكَ<sup>(٦)</sup>

ثم ضربها ففلق رأسها، فإذا هي حُمَّة<sup>(٧)</sup>، ثم عَضَدَ الشَّجَرَةَ، وقتل دُبَيَّةَ السادن، ثم أتى النبي ﷺ فأخبره فقال: «تَلِكَ العَزَّى»<sup>(٨)</sup>.

(١) في النسخ الخطية، سعد، والمثبت من (م) وكتاب الأصنام ص ١٨.

(٢) في الأصنام: بـأ.

(٣) في النسخ: ابن هشام. والمثبت من الأصنام ص ٢٥-٢٨ ، وهو الصواب، والكلام منه.

(٤) في النسخ الخطية: يدها. والمثبت من (م) وهو المافق لما جاء في الأصنام.

(٥) في النسخ الخطية: تضرب. والمثبت من (م) وهو المافق لما جاء في الأصنام، وصرف الناب: صوَّتْ، معجم متن اللغة (صرف).

(٦) القائل: خالد بن الوليد كما في الأصنام ص ٢٦ ، والكلام منه، والبيت أخرجه عنه الطبراني في الكبير (٣٨١١) عن أبي عبد الرحمن السلمي مرسلاً. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٧٦/٦: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح إلا أنه مرسل.

(٧) في النسخ الخطية: جمجمة. والمثبت من (م) والأصنام، والحمامة، الفجم البارد. لسان ( Hamm).

(٨) وأخرجه الفراء في معاني القرآن له ٩٨/٣ من طريق الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس =

وقال ابن جُبِيرٌ: العَزَى: حجر أبيض كانوا يعبدونه<sup>(١)</sup>. قتادة: بيت<sup>(٢)</sup> كان يبطن نَخْلَةً.

ومَنَّا: صنم لخزاعة<sup>(٣)</sup>. وقيل: إنَّ «اللَّاتِ» فيما ذكر بعض المفسرين أخذَه المشركون من لفظ «الله»، و«العَزَى» من العزيز، و«مَنَّا» مِنْ مَنَى اللهُ الشيءَ: إذا قَدَرَه<sup>(٤)</sup>.

وقرأ ابن عباس وابن الزبير ومجاحد وحُمَيْدٌ وأبو صالح: «اللَّاتِ» بتشدید التاء<sup>(٥)</sup>، وقالوا: كان رجلاً يَلْتُ السَّوِيقَ للحجاج - ذكره البخاري<sup>(٦)</sup> عن ابن عباس - فلما مات عكفوا على قبره فعبدوه. ابن عباس: كان يبيع السَّوِيقَ والسمُّونَ عند صخرة ويصبه عليها، فلما مات ذلك الرجل، عَبَدَتْ ثَقِيفُ تلك الصخرة؛ إعظاماً لصاحب السَّوِيقَ<sup>(٧)</sup>.

أبو صالح: إنَّما كان رجلاً بالطائف فكان يقوم على آهاتهم، ويَلْتُ لهم السَّوِيقَ، فلما مات عبدوه<sup>(٨)</sup>.

= مختصرأً، وأخرجه أيضًا النسائي في الكبرى (١١٤٨٣)، وأبو يعلى (٩٠٢) عن أبي الطفيلي بنحوه. قال الهشمي في مجمع الزوائد ٦/١٧٦: رواه الطبراني، وفيه يحيى بن المنذر، وهو ضعيف. اهـ. والواقدي في المغازى ٣/٨٧٣-٨٧٤، ومن طريقه الأزرقي في أخبار مكة ١/١٢٧-١٢٨ عن سعيد بن عمرو الهذلي بنحوه.

(١) أخرجه الطبرى ٤٩/٢٢.

(٢) في (م): نبت. وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٥٠.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٥٠ ، ونسبة للضحاك.

(٤) إعراب القرآن للنسناس ٤/٢٧٢.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٤٧ ، والمحتسب ٢/٢٩٤.

(٦) في صحيحه (٤٨٥٩)، ولَتْ السَّوِيقَ، أي: بَلَه بالماء ونحوه. والسَّوِيقَ: ما يتخذ من الحنطة والشعير. لسان العرب (لتت) و (سوق).

(٧) أخرجه الفراء في معاني القرآن له ٣/٩٨ ، والطبرى ٢٢/٤٨ بنحوه، وينظر التعليق السابق.

(٨) أخرجه عنه الطبرى ٢٢/٤٨.

مجاهد: كان رجل في رأس جبل له غُنِيَّة يَسْلِي منها السَّمْنَ، ويأخذ منها الأقط، ويجمع رسَلَها، ثم يَتَخَذُ منها حِينَاً فيطعم الحاج، وكان بيطن نَحْلة، فلما مات عبده وهو اللَّات<sup>(١)</sup>. قال الكلبي: كان رجلاً من ثَقِيفٍ يقال له: صِرْمة بن غنم<sup>(٢)</sup>.

وقيل: إنَّ عَامِرَ بْنَ طَرِيبَ الْعَدْوَانِيَّ. قال الشاعر:

لَا تَنْصُرُوا الْلَّاتَ إِنَّ اللَّهَ مُهْلِكُهَا      وكيف يَنْصُرُكُمْ مَنْ لَيْسَ يَنْتَصِرُ<sup>(٣)</sup>  
والقراءة الصحيحة «اللَّاتَ» بالتحقيق، اسم صنم، والوقوف عليها بالباء، وهو اختيار الفراء. قال الفراء<sup>(٤)</sup>: وقد رأيت الكسائيَّ سأله أبا قفعَ الأَسَدِيَّ فقال: ذاه لذات، وقال: «أَفَرَأَيْتُمُ الْلَّاهَ؟»، وكذا قرأ الدُّورِيُّ عن الكسائيَّ، والبرِّيُّ عن ابن كثير «اللَّاهَ» بالهاء في الوقف<sup>(٥)</sup>، ومن قال: إنَّ «اللَّاتَ» من الله، وقف بالهاء أيضاً.

وقيل: أصلها لاه، مثل شاه، وهي من لاهت، أي: احفت، قال الشاعر:  
لَاهَتْ فَمَا عَرِفْتَ يَوْمًا بِخَارِجَةٍ      يَا لَيْتَهَا خَرَجْتُ حَتَّى رَأَيْنَا هَا  
وفي «الصحاح»<sup>(٦)</sup>: اللات: اسم صنم كان لِتَقْيِيفِهِ وكان بالطائف. وبعض العرب يقف عليه بالباء، وبعضهم بالهاء، قال الأخفش: سمعنا من العرب من يقول: اللات

(١) تفسير البغوي ٤/٢٤٩ ، وذكره الفاكهي في أخبار مكة ٥/١٦٤ ، وسَلَّا السَّمْنَ: طبخه وعالجه فأذاب زبدته. والأقط: شيء يتَخَذُ من اللبن المُخَيَّض، يُطْبَخُ ثم يُترَكُ حتى يُمْصَلُ. والرَّسْل: اللبن ما كان. والخيَّس: الطعام المتَخَذُ من التمر والأقط والسمن. لسان العرب (سلا) و(أقط) و(رسل) و(خيس).

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٤٩ .

(٣) النكت والعيون ٥/٣٩٨ ، وذكر البيت هشام الكلبي في الأصنام ص ١٧ ، ونسبة لشداد بن عارض الجشي.

(٤) في معاني القرآن له ٣/٩٧ .

(٥) الحجة في القراءات السبع لابن خالويه ص ٣٣٦ ، والنشر في القراءات العشر ٢/١٣٢ عن الكسائي وحده.

(٦) مادة: (ليه).

والعَزَى، ويقول : هي اللَّاتِ، فيجعلها تاء في السكوت، وهي اللَّاتِ فاعلم أنَّه جرَّ في موضع الرفع، فهذا مثل : أَمْسِ، مكسورٌ على كلٍّ حالٍ، وهو أجودُ منه؛ لأنَّ الألف واللام اللَّتَيْنِ في اللَّاتِ لا تسقطان وإن كانتا زائدين. وأمَّا ما سمعنا من الأكثر في اللَّاتِ والعَزَى في السكوت عليها فاللَّاهُ؛ لأنَّه هاءٌ فصارت تاءً في الوصل، وهي في تلك اللغة مثل : كان من الأمر كَيْت وَكَيْت، وكذلك هيئاتٍ في لغة من كسر<sup>(١)</sup>؛ إلا أنَّه يجوز في هيئاتٍ أن تكون جماعة، ولا يجوز ذلك في اللَّاتِ؛ لأنَّ التاء لا تزاد في الجماعة إلا مع الألف، وإن جعلت الألف والتاء<sup>(٢)</sup> زائدين بقي الاسم على حرف واحد.

قوله تعالى : **«وَمِنْهُ أَثَاثَةَ الْأَخْرَى»** فرأى ابن كثير وابن مُحِيطن وَحُمَيد وَمُجَاهِد وَالسَّلَمِيُّ وَالْأَعْشَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ : **«وَمِنَّاءَةَ»** بِالْمَدِّ وَالْهَمْزِ. والباقيون : بترك الهمز<sup>(٣)</sup>، لغتان. وقيل : سُمِّيَ بذلك؛ لأنَّهُم كانوا يريقون عنده الدماء؛ يتقرَّبون بذلك إليه. وبذلك سُمِّيَّت مَنَّى؛ لكثرتها ما يُراق فيها من الدماء<sup>(٤)</sup>. وكان الكسائيُّ وابن كثير وابن مُحِيطن يقفون بالهاء على الأصل<sup>(٥)</sup>. الباقيون : بالتاء؛ اتباعاً لخط المصحف<sup>(٦)</sup>. وفي «الصحاح»<sup>(٧)</sup> : ومنَّاء : اسم صنم كان [لهذيل وخزاعة] بين مكة والمدينة، والهاء للتأنيث، ويستكثف عليها بالتاء، وهي لغة، والنسبة إليها : مَنَّى. وعبدُ منَّاءَ بنُ

(١) في (م) : كسرها.

(٢) في (د) و(ظ) : واللام.

(٣) قراءة ابن كثير في السبعة ص ٦١٥ ، والتيسير ص ٢٠٤ .

(٤) تهذيب اللغة ١٥ / ٥٣١ ، والكشف ٤ / ٣٠ .

(٥) قال ابن الجوزي في النشر في القراءات العشرون ١٣٣ / ٢ : وشَّأْ جماعة من العراقيين فرورو عن الكسائي وحده الوقف على منَّاء بالهاء، وعن الباقيين بالتاء، ذكر ذلك ابن سوار وأبو العز وسبط الخياط، وهو غلط... وأكَّد ذلك في ٣٧٩ / ٢ بقوله : وما وقع في كتب بعضهم من أنَّ الكسائي وحده يقف بالهاء والباقيون بالتاء، فوهم لعله أقلَّب عليهم من اللات كما قدمناه في بابه.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٥ / ٧٣ .

(٧) مادة : (منا)، وما بين حاضريتين منه.

أَدْ بْن طَابِخَة، وَزِيَّدُ مَنَاءَ بْن تَمِيمَ بْن مُرَّ، يُمَدُّ وَيَقْصُرُ، قَالَ هَوْبَرُ الْحَارِثِيُّ :

أَلَا هُلْ أَتَى الشَّيْءَ بْنَ عَبْدِ مَنَاءَ عَلَى الشَّيْءِ فِيمَا بَيْنَا ابْنُ تَمِيمٍ<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : **﴿أَلَا هُلْ أَتَى﴾** العرب [لا]<sup>(٢)</sup> تقول للثالثة: أخرى، وإنما الأخرى نعت للثانية، واختلفوا في وجهها فقال الخليل: إنما قال ذلك؛ لوفاق رؤوس الآي، قوله: **﴿مَتَّا رَبُّ أُخْرَى﴾** [طه: ١٨] ولم يقل: آخر. وقال الحسين بن الفضل: في الآية تقديم وتأخير، مجازها: أفرأيتم اللات والعزى الأخرى ومئاة الثالثة<sup>(٣)</sup>.

وقيل: إنما قال: «ومئاة الثالثة الأخرى» لأنها كانت مرتبة عند المشركين في التعظيم بعد اللات والعزى<sup>(٤)</sup> ، فالكلام على نسقه. وقد ذكرنا عن هشام<sup>(٥)</sup>: أن مئاة كانت أولًا في التقديم، فلذلك كانت مقدمة عندهم في التعظيم، والله أعلم. وفي الآية حذف دلٌّ عليه الكلام، أي: أفرأيتم هذه الآلهة هل نعمت أو ضررت حتى تكون شركاء لله.

ثم قال على جهة التقرير والتوبیخ: **﴿أَلَّمْ أَذْكُرْ وَلَهُ الْأَنْقَ﴾** ردًا عليهم قولهم:

الملائكة بنات الله، والأصنام بنات الله<sup>(٦)</sup>.

قوله تعالى: **﴿إِنَّكَ إِذَا﴾** يعني: هذه القسمة **﴿فَسَّهُ ضَيْرَ﴾** أي: جائرة عن العدل، خارجة عن الصواب، مائلة عن الحق.

يقال: ضَازَ فِي الْحُكْمِ، أي: جَارٌ، وَضَازَهُ حَقُّهُ يَضِيِّعُهُ ضَيْرًا - عن الأفضل -

(١) ذكره أيضًا أبو العلاء المعري في الفصول والغايات في تمجيد الله والمواعظ ص ٦٣ ، والشِّنْعَة: البغض. لسان العرب (شنا).

(٢) ليست في النسخ الخطية، والمثبت من (م)، وهو الصواب.

(٣) زاد المسير ٨/٧٢ - ٧٣ .

(٤) النكت والعيون ٥/٣٩٨ .

(٥) في النسخ: ابن هشام، والصواب ما أثبتناه، وكما أسلفنا، وهو هشام بن محمد بن الساب، وأشتهر بابن الكلبي، وكلامه في الأصنام ص ١٣ .

(٦) المحرر الوجيز ٥/٢٠١ .

أي: نقصه وبخسه. قال: وقد يهمز فيقال: ضازه يضازه ضازاً وأنشد:  
 فَإِنْ تَنَا عَنَا نَتْقِضُكَ وَإِنْ تُقْمِ فَقِسْمُكَ مَضْوِرٌ وَأَنْفُكَ رَاغِمٌ<sup>(١)</sup>  
 وقال الكسائي: يقال: ضاز يضيز ضيزاً، وضاز يضوز ضوزاً، وضاز يضار  
 ضازاً: إذا ظلم وتعدى وبخس وانتقص<sup>(٢)</sup>. قال الشاعر:  
 ضازَث بْنُو أَسِدٍ بِحُكْمِهِمْ إِذْ يَجْعَلُونَ الرَّأْسَ كَالذَّنْبِ<sup>(٣)</sup>  
 قوله تعالى: «قِسْمَةٌ ضِيزَى» أي: جائرة، وهي فعلى، مثل: طوبى وحبلى، وإنما  
 كسروا الضاد؛ لتسليم الياء؛ لأنها ليس في الكلام «فعلى» صفة، وإنما هو من بناء  
 الأسماء كالشغري والدلفي. قال الفراء: وبعض العرب تقول: ضوزى وضيزى  
 بالهمز. وحكى أبو حاتم عن أبي زيد: أنه سمع العرب تهمز «ضيزى»<sup>(٤)</sup>.

قال غيره: وبها قرأ ابن كثير، جعله مصدرأً، مثل ذكرى<sup>(٥)</sup>، وليس بصفة، إذ  
 ليس في الصفات «فعلى»، ولا يكون أصلها «فعلى»، إذ ليس فيها ما يوجب القلب،  
 وهي من قولهم: ضازته، أي: ظلمته. فالمعنى: قسمة ذات ظلم. وقد قيل: هما  
 لغتان بمعنى. وحكى فيها أيضاً سواهما: ضيزى وضازى، وضوزى وضوزى<sup>(٦)</sup>. وقال  
 المؤرج: كرهوا ضم الضاد في ضيزى، وخافوا انقلاب الياء واواً، وهي من بنات  
 الواو، فكسرروا الضاد لهذه العلة، كما قالوا في جمع أبيض: بيضُ، والأصل بوضُّ،

(١) الصحاح (ضيز)، وذكر البيت أيضاً الأزهري في تهذيب اللغة ١٢/٥٢ ، والماوردي في النكت والعيون ٥/٣٩٩، وجاء في الصحاح: فحقك، وفي التهذيب: فحظك، بدل: فقسمك، وفي النسخ الخطية: تقب، بدل: تقم.

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٥٠ .

(٣) القائل أمره القيس كما ذكر ذلك السيوطي في الدر المثور ٦/١٢٧ وعزاه إلى الطستي في مسائله عن ابن عباس رضي الله عنهما، وورد في الدر: يعدلون، بدل: يجعلون.

(٤) الصحاح (ضيز)، وكلام الفراء في معاني القرآن له ٣/٩٨ .

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٠١ ، والقراءة في السبعة ص ٦١٥ ، والتيسير ص ٢٠٤ .

(٦) معاني القرآن للزجاج ٥/٧٣ .

مثُلٌ: حُمْرٌ وصُفْرٌ وخُضْرٌ. فَأَمَّا مِنْ قَالٍ: ضَازَ يَضُوزٌ، فَالاَسْمُ مِنْهُ: ضُوْزٌ مِثُلٌ  
شُورَى<sup>(١)</sup>:

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَـيْ إِلَـا أَسْمَاءٌ سَـيَّمُوْهَا أَنْتُمْ وَأَبَاوْكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَـنٍ إِنْ يَـعِيْـونَ إِلَـا الْفَلَـنَ وَمَا تَهْوِي الْأَنْفُـسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ بِنَ رَبِّهِمُ الْمَـدِيـنَ ۚ أَمْ لِلْأَسْنَـنِ مَا نَعْـفَ ۚ ۖ فِلَـلَهُ الْآخِرَةُ وَالْأُولَـى ۚ وَكَمْ مِنْ مَـلِكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تَعْـقِـنَ شَفَاعَتُهُمْ شَيْـئًا إِلَـا مِنْ بَعْـدِ أَنْ يَـأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيرْضَـيـ ۚ ۖ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَـيِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِّيَّتُوهَا﴾ أي: ما هي - يعني هذه الأوثان - «إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِّيَّتُوهَا» يعني: نحثموها وسمّيتموها آلله. ﴿أَنْتَ وَمَابَاوْكُم﴾ أي: فلددتموهم في ذلك. ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَنٍ﴾ أي: ما أنزل الله بها من حجّة ولا برهان. ﴿إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ عاد من الخطاب إلى الخبر<sup>(٢)</sup>، أي: ما يتبع هؤلاء إلّا الظنّ. ﴿وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾ أي: تميل إليه.

وقراءة العامة: «يَتَبَعُونَ» بالياء. وقرأ عيسى بن عمر وأيوب وابن السَّمِيقُونَ تَتَبَعُونَ بالباء على الخطاب. وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس<sup>(٣)</sup>. **﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ نَّبِيِّهِمْ أَمْدَدَهُمْ﴾** أي: البيان من جهة الرسول أنها ليست بالله<sup>(٤)</sup>. **﴿أَمْ لِلنَّاسِ مَا تَمَنَّى﴾** أي: اشتتهى، أي: ليس ذلك له<sup>(٥)</sup>. وقيل: **«لِلنَّاسِ مَا تَمَنَّى»** [من البنين، أي: يكون له دون البنات<sup>(٦)</sup>. وقيل: **«أَمْ لِلنَّاسِ مَا تَمَنَّى»** من غير جزاء! ليس الأمر كذلك. وقيل: **«أَمْ لِلنَّاسِ مَا تَمَنَّى»** من النبوة أن تكون فيه دون غيره<sup>(٧)</sup>. وقيل: **«أَمْ لِلنَّاسِ مَا**

(١) تفسير البغوي ٤/٢٥٠ ولم ينسبه للمؤرّج.

٢٥١ / ٤) تفسير البغوى .

(٣) الكشاف ٤/٣١ ، وتفسير الرازى ٢٨/٣٠٠ دون عزو ، والبحر المحيط ٨/١٦٢-١٦٣ .

. ٢٥١ / ٤ ) تفسير البغوى (٤)

(٥) إعراب القرآن للنحاس، ٤/٢٧٣.

(٦) النكت والعبون ٣٩٩/٥

(٧) النكت والعيون ٣٩٩/٥ ، وما بين حاصلتين ليست في (د).

ثَمَنِي» [١] من شفاعة الأصنام [١]، نزلت في النصر بن الحارث. وقيل: في الوليد بن المغيرة [٢]. وقيل: في سائر الكفار.

﴿إِلَهُ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ يعطى من يشاء، ويمنع من يشاء، لا ما تمنى أحد [٣]. قوله تعالى: «وَكَمْ بَنَ مَلَكٌ فِي السَّمَاوَاتِ لَا يُعْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذِنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَرِزْقًا» [٤] هذا توبیخ من الله تعالى لمن عبد الملائكة والأصنام، وزعم أن ذلك يقربه إلى الله تعالى، فأعلم أن الملائكة مع كثرة عبادتها وكرامتهم على الله لا تشفع إلا لمن أذن أن يشفع له [٤]. قال الأخفش: الملك واحد، ومعناه جمع، وهو كقوله تعالى: «فَمَا يَنْكِرُ بَنَ أَمِّي عَنْهُ حَجَرِينَ» [الحاقة: ٤٧]. وقيل: إنما ذكر ملكاً واحداً؛ لأن «كُم» تدل على الجمع [٥].

قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسْمَوْنَ الْلَّهَيْكَةَ سَمِيَّةَ الْأُنْثَى ﴿١٧﴾ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنُّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُعْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴿١٨﴾ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَرْ بُرْدَ إِلَّا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴿١٩﴾ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمِنْ مَلَكٍ عَنْ سَيِّلِيهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمِنْ أَهْنَدَى ﴿٢٠﴾»

قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ» هم الكفار الذين قالوا: الملائكة بنات الله، والأصنام بنات الله. «لَيُسْمَوْنَ الْلَّهَيْكَةَ سَمِيَّةَ الْأُنْثَى» أي: كتسمية الأنثى، أي: يعتقدون أن الملائكة إناث، وأنهم بنات الله [٦]. «وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ» أي: إنهم لم يشاهدوا خلقه الملائكة، ولم يسمعوا ما قالوه من رسول الله ﷺ، ولم يرَوه في كتاب.

(١) الوسيط . ٢٠٠ / ٤

(٢) الكشاف . ٣١ / ٤

(٣) الكشاف . ٣١ / ٤

(٤) إعراب القرآن للتحاس . ٢٧٣ / ٤

(٥) معاني القرآن للفراء . ٩٩ / ٣

(٦) الوسيط . ٢٠٠ / ٤

**﴿إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾** في أنَّ الملائكة إِناثٌ. **﴿وَلَئِنْ أَطَّلَّ لَا يَقِنُ مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾**.

قوله تعالى: **﴿فَأَغْرِضُ عَنْ مَنْ تَوَلَّ عَنْ ذِكْرِنَا﴾** يعني: القرآن والإيمان<sup>(١)</sup>، وهذا منسوخ بآية السيف<sup>(٢)</sup>. **﴿وَلَئِنْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾** نزلت في النَّصر. وقيل: في الوليد. **﴿ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾** أي: إنَّما يُبصرون أمر دنياهם، ويجهلون أمر دينهم. قال الفراء<sup>(٣)</sup>: صغرهم وازدرى بهم، أي: ذلك قدر عقولهم ونهاية علّمهم أنَّ آثروا الدنيا على الآخرة. وقيل: أنَّ جعلوا الملائكة والأصنام بنات الله. **﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾** أي: حاد عن دينه **﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَهْتَدَى﴾** فيجازي كُلُّا بأعمالهم.

قوله تعالى: **﴿وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوْا بِمَا عَمِلُوا وَبِمَنْ يَعْرِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَسَنَى ﴿١١﴾** الَّذِينَ يَعْنِيُونَ كَثِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوْحَشَ إِلَّا اللَّمَّا إِنَّ رَبَّكَ وَسَعَ الْعَفْرَةَ هُوَ أَعْلَمُ يَعْلَمُ إِذَا أَنْشَأَ كُمْ بِالْأَرْضِ وَإِذَا أَنْتَرَ أَجْنَةً فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُرِكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَفْتَنَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: **﴿وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوْا بِمَا عَمِلُوا وَبِمَنْ يَعْرِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَسَنَى﴾** اللام متعلقة بالمعنى الذي دلَّ عليه: «ولله ما في السماوات وما في الأرض» كأنَّه قال: هو مالك ذلك، يهدي من يشاء، ويضلُّ من يشاء؛ ليجزي المحسن بِإحسانه، والمسيء بإساءته<sup>(٤)</sup>. وقيل: «لله ما في السماوات وما في الأرض» معترض في الكلام، والمعنى: إنَّ رَبَّكَ هو أعلم بمن ضلَّ عن سبيله، وهو أعلم بمن اهتدى؛ ليجزي<sup>(٥)</sup>. وقيل: هي لام العاقبة<sup>(٦)</sup>، أي: والله ما في السماوات وما في الأرض،

(١) تفسير البغوي ٤/٢٥١.

(٢) الوسيط ٤/٢٠١.

(٣) في معاني القرآن له ٣/١٠٠.

(٤) مشكل إعراب القرآن لمكي ٢/٦٩٣ - ٦٩٤.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٠٣.

(٦) زاد المسير ٨/٧٥.

أي: وعاقبة أَمْرِ الْخَلْقِ أَنْ يَكُونُ فِيهِمْ مُسِيءٌ وَمُحْسِنٌ؛ فَلِلْمُسِيءِ السُّوءُ وَهِيَ جَهَنَّمُ، وَلِلْمُحْسِنِ الْحَسَنَى وَهِيَ الْجَنَّةُ.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَعْتَنِيُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّهُمَّ﴾ فيه ثلاثة مسائل:  
**الأولى:** قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَعْتَنِيُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ﴾ هذا نعت  
 للمحسنين<sup>(١)</sup>، أي: هم لا يرتكبون كبائر الإثم وهو الشرك؛ لأنَّه أكبر الآثام، وقرأ  
 الأعمش ويحيى بن وثاب وحمزة والكسائي: «كبِيرًا» على التوحيد<sup>(٢)</sup>، وفسره ابن  
 عباس بالشرك. «وَالْفَوَاحِشَ» الزنى<sup>(٣)</sup>. وقال مقاتل: «كَبَائِرُ الْإِثْمِ»: كلُّ ذنب خُتمَ  
 بالنار. «وَالْفَوَاحِشَ»: كلُّ ذنب فيه الحد<sup>(٤)</sup>. وقد مضى في «النساء»<sup>(٥)</sup> القول في هذا.  
 ثم استثنى استثناءً منقطعاً وهي:

**المسألة الثانية:** فقال: ﴿إِلَّا اللَّهُمَّ﴾: وهي الصغائر التي لا يسلم من الواقع فيها  
 إلا من عصمه الله وحفظه.

وقد اختلف في معناها، فقال أبو هريرة وابن عباس والشعبي: «اللَّمَّ»: كلُّ ما  
 دون الزنى<sup>(٦)</sup>. وذكر مقاتل بن سليمان: أنَّ هذه الآية نزلت في رجل كان يُسمَّى نبهان  
 التمار، كان له حانوت يبيع فيه تمرًا، فجاءته امرأة تشتري منه تمراً فقال لها: إنَّ  
 داخِل الدكان ما هو خيرٌ من هذا، فلما دخلت راودها، فأبَت وانصرفت، فندم  
 نبهان، فأتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله! ما من شيء يصنعه الرجل إلا وقد

(١) المحرر الوجيز ٢٠٣/٥.

(٢) قراءة حمزة والكسائي في السبعة ص ٦١٥ ، والتيسير ص ١٩٥ ، وقراءة الأعمش ويحيى بن وثاب في المحرر الوجيز ٢٠٣/٥.

(٣) تفسير الطبرى ٦٠/٢٢.

(٤) زاد المسير ٧٥/٨ ولم ينسبة.

(٥) ٢٦٢/٦.

(٦) الوسيط ٢٠١/٤.

فعلته إلا الجماع. فقال: «العلَّ زوجها غازٍ» فنزلت هذه الآية<sup>(١)</sup>، وقد مضى في آخر «هود»<sup>(٢)</sup>.

وكذا قال ابن مسعود وأبو سعيد الخدريُّ وحذيفة ومسروق: إنَّ اللحم ما دون الوطء من القُبْلَة والغُمْزَة والنَّظَر والمُضاجَعَة<sup>(٣)</sup>.

وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال: زنى العينين النظر، وزنى اليدين البطش، وزنى الرِّجلين المشي، وإنما يصدق ذلك أو يكذبه الفرج، فإن تقدم كان زنى، وإن تأخر كان لَمَّا<sup>(٤)</sup>. وفي «صحيح البخاري ومسلم»<sup>(٥)</sup> عن ابن عباس قال: ما رأيت شيئاً أشبه باللَّحم مما قال أبو هريرة: إنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «إنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَظًّا مِنَ الزَّنِي، أَدْرَكَ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ، فَزَنَى الْعَيْنَيْنِ النَّظَرَ، وَزَنَى الْلِّسَانَ النَّطْقَ، وَالنَّفْسَ تَمَنَّى وَتَشَهَّى، وَالْفَرْجَ يَصُدُّقُ ذَلِكَ أَوْ يَكَذِّبُه». والمعنى: أنَّ الفاحشة العظيمة والزنى التامُ الموجب للحد في الدنيا والعقوبة في الآخرة، هو في الفرج، وغيره له حظٌ من الإثم<sup>(٦)</sup>. والله أعلم.

وفي رواية أبي صالح، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيبِه مِنَ الزَّنِي، مُدْرِكٌ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ، فَالْعَيْنَيْنِ زَنَاهُمَا النَّظَرُ، وَالْأَذْنَانِ زَنَاهُمَا الْاسْتِمَاعُ، وَالْلِّسَانِ زَنَاهُ الْكَلَامُ، وَالْيَدِ زَنَاهَا الْبَطْشُ، وَالْرُّجُلِ زَنَاهَا الْخُطَّا، وَالْقَلْبُ

(١) سلف ٥/٣٢٢.

(٢) ١١/٢٣٠.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٥٢.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٥٥ ، والطبرى ٢٢/٦٢ ، والحاكم في المستدرك ٢/٤٧٠ ، والبيهقي في شعب الإيمان (٧٠٦٠) من طريق أبي الصحنى، عن مسروق، عن ابن مسعود به، ولم يرد: مسروق، في إسناد عبد الرزاق والطبرى. قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيختين، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

(٥) البخارى (٦٦١٢)، ومسلم (٢٦٥٧) واللفظ له، وهو عند أحمد (٧٧١٩).

(٦) إكمال المعلم ٨/١٤٥.

يَهُوَى وَيَتَمَّنِى، وَيَصْدُقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ وَيَكْذِبُهُ». خَرَّجَهُ مُسْلِمُ<sup>(١)</sup>. وقد ذُكِرَ الشَّعْبِيُّ حَدِيثُ طَاؤُسَ عَنْ أَبْنَ عَبَّاسٍ، فَذُكِرَ فِيهِ الْأَذْنُ وَالْيَدُ وَالرِّجْلُ، وَزَادَ فِيهِ بَعْدَ الْعَيْنَيْنِ وَاللِّسَانِ: «وَزَنِى الشَّفَتَيْنِ الْقُبْلَةَ»<sup>(٢)</sup>. فَهَذَا قَوْلُ.

وَقَالَ أَبْنَ عَبَّاسَ أَيْضًا: هُوَ الرَّجُلُ يُلْمُ بِذَنْبٍ ثُمَّ يَتُوبُ. قَالَ: أَلَمْ تسمِعِ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ:

إِنَّ تَغْفِرِ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمَّا      وَأَيُّ عَبْدِ لَكَ لَا أَلَمَّا  
رَوَاهُ عُمَرُ بْنُ دِينَارٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ أَبْنَ عَبَّاسٍ<sup>(٣)</sup>. قَالَ النَّحَاسُ: هَذَا أَصْحَّ مَا قِيلَ فِيهِ وَأَجْلُهَا إِسْنَادًا.

وَرَوَى شَعْبَةُ، عَنْ مُنْصُورٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ أَبْنَ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «إِلَّا اللَّمَّمَ» قَالَ: هُوَ أَنْ يُلْمَمَ الْعَبْدُ بِالذَّنْبِ ثُمَّ لَا يَعُوْدُهُ، قَالَ الشَّاعِرُ:  
إِنَّ تَغْفِرِ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمَّا      وَأَيُّ عَبْدِ لَكَ لَا أَلَمَّا<sup>(٤)</sup>  
وَكَذَا قَالَ مُجَاهِدُ الْحَسْنِ: هُوَ الَّذِي يَأْتِي الذَّنْبَ ثُمَّ لَا يَعُوْدُهُ<sup>(٥)</sup>: وَنَحْوُهُ عَنْ

(١) فِي صَحِيحِهِ (٢٦٥٧) : (٢١).

(٢) وَقَدْ وَرَدَتْ هَذِهِ الْزيَادَةُ فِي حَدِيثِ أَبْنِ مُسْعُودَ السَّالِفِ الْذِكْرِ، وَثِمَّةَ تَخْرِيجُهُ هَنَاكُ.

(٣) أَخْرَجَهُ التَّرمِذِيُّ (٣٢٨٤) مِنْ طَرِيقِ زَكْرِيَاٰ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عُمَرِ بْنِ دِينَارٍ، بَهٍ. وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ زَكْرِيَاٰ بْنِ إِسْحَاقَ. اهـ. وَالْبَيْتُ لِأَمِيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّلَتِ، وَهُوَ فِي دِيْوَانِهِ صِ ٥٨ ، وَنَسْبَهُ بِعَضِّهِمْ لِأَبِي خَرَاشِ الْهَذَلِيِّ كَمَا فِي أَمَالِيِّ بْنِ الشَّجَرِيِّ ٢/٥٣٦ ، وَشَرَحُ أَشْعَارِ الْهَذَلِيِّينَ ٣/١٣٤٦ وَغَيْرُهَا مِنَ الْمُصَارِدِ، لَكِنَّ قَالَ الْبَغْدَادِيُّ فِي خَزَانَةِ الْأَدَبِ ٢/٩٥٠: وَزَعَمَ الْعَيْنِيُّ أَنَّهُ لِأَبِي خَرَاشِ الْهَذَلِيِّ، وَهَذَا خَطَأٌ، إِنَّمَا هُوَ لِأَمِيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّلَتِ، قَالَهُ عَنْ مَوْتِهِ، وَقَدْ أَخْذَهُ أَبُو خَرَاشَ مِنْهُ. وَيُنَظَّرُ التَّعْلِيقُ الْآتِيُّ.

(٤) أَخْرَجَهُ البَيْهَقِيُّ فِي الْسَّنْنِ الْكَبْرِيِّ ١٨٥/١٠ ، وَفِي شَعْبِ الْإِيمَانِ (٧٠٥٧) مِنْ طَرِيقِ آدَمَ بْنِ أَبِي إِيَّاسٍ، عَنْ شَعْبَةَ، بَهٍ. وَقَالَ: هَذَا هُوَ الْمَحْفُوظُ مَوْقُوفٌ. اهـ. وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا الطَّبَرِيُّ ٦٤/٢٢ مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ شَعْبَةَ، بَهٍ. إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ أَبْنَ عَبَّاسَ فِي إِسْنَادِهِ.

(٥) النَّكَتُ وَالْعَيْنَيْنُ ٤٠٠/٥ ، وَأَخْرَجَهُ الطَّبَرِيُّ ٦٤/٢٢ مِنْ مُجَاهِدٍ بِنْ حَنْوَهُ قَوْلِ أَبْنَ عَبَّاسَ الْأَنْفِ الْذِكْرِ، وَأَخْرَجَهُ مُجَاهِدٍ فِي التَّفْسِيرِ ٦٣١/٢ ، وَالْطَّبَرِيُّ ٦٤/٢٢ - ٦٥ عنْ الْحَسَنِ بِنْ حَنْوَهُ.

الزهري، قال: اللَّمْ: أَن يَرْزُقَ ثُمَّ يَتُوبَ فَلَا يَعُودُ، وَأَن يَسْرُقَ أَوْ يَشْرُبَ الْخَمْرَ ثُمَّ يَتُوبَ فَلَا يَعُودُ. ولدليل هذا التأويل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾ الآية [١٣٥] من آل عمران. ثُمَّ قال: ﴿أُولَئِكَ جَنَّاْفُمْ مَغْفِرَةٌ مِّنْ رَبِّهِمْ﴾ [آل عمران: ١٣٦] فضمن لهم المغفرة، كما قال عقيب اللَّمْ: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَسِعَ الْمَغْفِرَةَ﴾ فعلى هذا التأويل يكون «إِلَّا اللَّمْ» استثناء متصل. قال عبد الله بن عمرو بن العاص: اللَّمْ: ما دون الشرك<sup>(١)</sup>. وقيل: اللَّمْ: الذنب بين الحدين، وهو ما لم يأت عليه حد في الدنيا، ولا توعد عليه بعذاب في الآخرة، تكفره الصلوات الخمس. قاله ابن زيد وعكرمة والضحاك وقتادة<sup>(٢)</sup>. ورواه العوفى والحكم بن عتبة عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>.

وقال الكلبي: اللَّمْ على وجهين: كل ذنب لم يذكر الله عليه حدًا في الدنيا ولا عذابًا في الآخرة، فذلك الذي تكفره الصلوات الخمس، ما لم يبلغ الكبائر والفواحش. والوجه الآخر: هو الذنب العظيم يلُمُّ به الإنسان المرأة بعد المرة فيتوب منه<sup>(٤)</sup>.

وعن ابن عباس أيضاً وأبي هريرة وزيد بن ثابت: هو ما سلف في الجاهلية فلا يؤاخذهم به. وذلك أنَّ المشركين قالوا للMuslimين: إنما كنتم بالأمس تعملون معنا، فنزلت، وقاله زيد بن أسلم وابنه، وهو كقوله تعالى: ﴿وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾<sup>(٥)</sup> [النساء: ٢٣].

(١) تفسير البغوي ٤/٢٥٢ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٦٦.

(٢) المحرر الوجيز ٥/٢٠٤ وعراه إلى أبي هريرة وابن عباس، والنكت والعيون ٥/٤٠١ وعراه إلى ابن عباس وقتادة، وأخرجه الطبرى ٢٢/٦٧ - ٦٨ عن ابن عباس وابن الزبير وعكرمة وقتادة والضحاك.

(٣) أورده ابن كثير في التفسير ٧/٤٦٢ عن العوفى عن ابن عباس، وأخرجه الطبرى ٢٢/٦٧ عن الحكم بن عتبة، عن ابن عباس رضى الله عنهما.

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٥٣ - ٢٥٢.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٠٤ ولم ينسبه لأبي هريرة، وذكره عنه أبو الليث السمرقندى في التفسير ٣/٢٩٣.

وقيل: اللَّمْ: هو أَنْ يَأْتِي بِذَنْبٍ لَمْ يَكُنْ لَهُ بِعَاْدَةً، قَالَهُ نَفْطُوْيَهُ<sup>(١)</sup>. قَالَ: وَالْعَرَبُ تَقُولُ: مَا يَأْتِينَا إِلَّا لِمَامًا؟ أَيِّ: فِي الْحَيْنَ بَعْدَ الْحَيْنِ. قَالَ: وَلَا يَكُونُ أَنْ يُلِمَّ وَلَا يَفْعُلُ؛ لَأَنَّ الْعَرَبَ لَا تَقُولُ: أَلَمْ بَنَا، إِلَّا إِذَا فَعَلَ الْإِنْسَانُ، لَا إِذَا هُمْ وَلَمْ يَفْعُلُهُ. وَفِي «الصَّاحَ»<sup>(٢)</sup>: وَأَلَمَ الرَّجُلُ، مِنَ اللَّمْ: مِنَ الْلَّمْ: وَهُوَ صَغَارُ الذَّنْبِ، وَيَقُولُ: هُوَ مَقَارِبَةُ الْمُعْصِيَةِ مِنْ غَيْرِ مَوْاقِعَةِ. وَأَنْشَدَ غَيْرَ الْجَوَهْرِيَّ:

**بِزِينَبِ الْأَلْمِمْ قَبْلَ أَنْ يَرْخُلَ الرَّكْبُ      وَقُلْ إِنْ تَمَلِّيَنَا فَمَا مَلَكَ الْقَلْبُ**<sup>(٣)</sup>

أَيِّ: أَقْرَبَ.

وَقَالَ عَطَاءَ بْنَ أَبِي رِبَاحَ: اللَّمْ: عَادَةُ النَّفْسِ الْحَيْنَ بَعْدَ الْحَيْنِ<sup>(٤)</sup>. وَقَالَ سَعِيدُ بْنَ الْمُسَيْبَ: هُوَ مَا أَلَمَ عَلَى الْقَلْبِ، أَيِّ: خَطَّرٌ<sup>(٥)</sup>. وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنَ الْحَنْفَيَّةَ: كُلُّ مَا هَمَمَتْ بِهِ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ، فَهُوَ لَمَمٌ<sup>(٦)</sup>. وَدَلِيلُ هَذَا التَّأْوِيلِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِنَّ لِلشَّيْطَانِ لَمَّةً، وَلِلْمَلَكِ لَمَّةً» الْحَدِيثُ. وَقَدْ مَضَى فِي «الْبَقَرَةِ»<sup>(٧)</sup> عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾ [الآية: ٢٣٨].

وَقَالَ أَبُو إِسْحَاقَ الزَّجَاجُ: أَصْلُ اللَّمْ وَالْإِلْمَامِ: مَا يَعْمَلُهُ الْإِنْسَانُ بَعْدَ الْمَرَّةِ وَلَا يَتَعَمَّقُ فِيهِ وَلَا يَقْيِمُ عَلَيْهِ<sup>(٨)</sup>. يَقُولُ: أَلْمَمْتُ بِهِ، إِذَا زَرَتْهُ وَانْصَرَفَتْ عَنْهُ، وَيَقُولُ: مَا فَعَلْتَهُ إِلَّا لَمَمًا وَإِلْمَامًا، أَيِّ: الْحَيْنَ بَعْدَ الْحَيْنِ. وَإِنَّمَا زَيَارَتَكَ إِلْمَامًا<sup>(٩)</sup>،

(١) المحرر الوجيز ٢٠٤/٥.

(٢) مادة: (لم).

(٣) القائل ثُصَيْبُ بْنُ رِبَاحٍ، وَالْبَيْتُ فِي دِيْوَانِهِ صِ ٦٠.

(٤) الْكَشَافُ ٣٢/٤.

(٥) المحرر الوجيز ٢٠٤/٥.

(٦) زَادُ الْمَسِيرِ ٧٦/٨.

(٧) ٣٥٥/٤.

(٨) معاني القرآن للزجاج ٧٤/٥ ، والوسط ٤/٢٠٢ بفتح حواه.

(٩) لسان العرب (لم) بفتح حواه.

ومنه إلمام الخيال، قال الأعشى<sup>(١)</sup>:

أَلَمْ حَيَالٌ مِنْ قُتَيْلَةَ بَعْدَ مَا  
وَهِيَ حَبْلُهَا مِنْ حَبْلِنَا فَتَصَرَّمَا  
وَقَيلَ: «إِلَا» بمعنى الواو<sup>(٢)</sup>. وأنكر هذا الفراء<sup>(٣)</sup> وقال: المعنى إلا المتقاوب من  
صغر الذنوب. وقيل: اللَّمْ: النظرة التي تكون فجأة<sup>(٤)</sup>.

قلت: هذا فيه بعد، إذ هو معفو عنه ابتداء، غير مؤاخذ به؛ لأنَّه يقع من غير قصد  
واختيار، وقد مضى في «النور» بيانه<sup>(٥)</sup>.

واللَّمْ أيضاً: ظرفٌ من الجنون، ورجل ملموم، أي: به لَمَّمْ. ويقال، أيضاً:  
أصابت فلاناً لَمَّةً من الجن، وهي المُسْ، والشيء القليل، قال الشاعر:

فإِذَا وَذِلَكَ يَا كُبَيْشَةَ لَمْ يَكُنْ إِلَّا كَلْمَةً حَالِمٍ بِخَيَالٍ<sup>(٦)</sup>

الثالثة: قوله تعالى: «إِنَّ رَبَّكَ وَسَعَ الْعَقِيرَةَ» لمن تاب من ذنبه واستغفر، قاله ابن عباس<sup>(٧)</sup>. وقال أبو ميسرة عمرو بن شرحبيل وكان من أفضل أصحاب ابن مسعود: رأيت في المنام كأنني دخلت الجنة، فإذا قباب مضروبة، فقلت: لمن هذه؟ فقالوا: الذي الكلأع وحوشب - وكانا من قتل بعضهم بعضاً - فقلت: وكيف ذلك؟ فقالوا: إنَّهُما لقيا الله فوجداه واسع المغفرة. فقال أبو خالد: بلغني أنَّ ذا الكلأع أعتق اثنين عشر ألف بيت<sup>(٨)</sup>.

(١) في ديوانه ص ٥٥.

(٢) تفسير أبي الليث ٢٩٣ / ٣.

(٣) في معاني القرآن له ١٠٠ / ٣.

(٤) المحرر الوجيز ٥ / ٢٠٤ ونسبة للحسين بن الفضل.

(٥) ٢١٠ - ٢٠٩ / ١٥.

(٦) الصحاح (لم) ولم ينسب البيت فيه، ونسبة في لسان العرب (لم) إلى ابن مقل، ولم نقف عليه في ديوانه.

(٧) الوسيط ٤ / ٢٠٢.

(٨) أخرجه سعيد بن منصور في السنن ٢ / ٣٤٠ ، وأبن أبي شيبة ١٥ / ٢٩٠ ، وأبو نعيم في الحلية =

قوله تعالى: **﴿مَوْ أَغْنَى بِكُنْ﴾** من أنفسكم **﴿إِذَا أَنْشَأْتَ مِنَ الْأَرْضِ﴾** يعني: أباكم آدم من الطين<sup>(١)</sup>، وخرج اللفظ على الجمع.

قال الترمذى أبو عبد الله: وليس هو كذلك عندنا، بل وقع الإنشاء على التربية التي رفعت من الأرض، وكذا جمياً في تلك التربية وفي تلك الطينة، ثم خرجت من الطينة المياه إلى الأصلاب مع ذرٍّ النفوس على اختلاف هيئتها، ثم استخرجها من صلبها على اختلاف الهيئة، منهم كالذرّ يتلاًّا، وبعضهم أنور من بعض، وبعضهم أسود كالحُمَّة، وبعضهم أشد سواداً من بعض، فكان الإنشاء واقعاً علينا وعليه. حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ حَمَادَ الْعَسْقَلَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَشْرِبُ بْنُ بَكْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عُرِضَ عَلَيَّ الْأَوَّلُونَ وَالآخِرُونَ بَيْنَ يَدِي حَجْرٍ هَذِهِ الْلَّيْلَةِ» فَقَالَ قَائِلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَنْ مَضَى مِنَ الْخَلْقِ؟ قَالَ: «نَعَمْ، عُرِضَ عَلَيَّ آدَمَ فَمِنْ دُونِهِ، فَهَلْ كَانَ خُلِقَ أَحَدًا» قَالُوا: وَمَنْ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَبِطْوَنِ الْأَمْهَاتِ؟ قَالَ: «نَعَمْ، مَثُلُوا فِي الطِّينِ فَعْرَفْتُهُمْ، كَمَا عَلِمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا»<sup>(٢)</sup>.

قلت: وقد تقدّم في أول «الأنعام»<sup>(٣)</sup> أنَّ كُلَّ إِنْسَانٍ يُخْلَقُ مِنْ طِينَ الْبَقْعَةِ الَّتِي يُدْفَنُ فِيهَا.

**﴿وَإِذَا أَنْتَ أَجِنَّةً﴾** جمع جَنِينٍ: وهو الولد ما دام في البطن، سُمِّيَ جَنِينًا؛ لاجتنانه واستاراه<sup>(٤)</sup>. قال عمرو بن كُلُّثوم:

**هِجَانِ الْلَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا<sup>(٥)</sup>**

= ١٤٣ / ٤ ، والبيهقي في السنن الكبرى ١٧٤ / ٨ . وقول أبي خالد - وهو يزيد بن هارون من رجال الإسناد - جاء عقب رواية البيهقي هكذا: ...فَإِنْ ذَا الْكَلَاعُ وَحُوشْبُ أَعْتَقَا اثْنَا عَشَرَ أَلْفَ أَهْلَ بَيْتٍ، وَذَكَرَ مِنْ مَحَاسِنِهِمْ أَشْيَاءً أَهْ وَجَاهَ فِي (م) وَ(د): بَنْتٌ، بَدْلٌ: بَيْتٌ.

(١) تفسير البغوي ٤/٢٥٣ .

(٢) لم تقف عليه.

(٣) ٨/٣١٩ .

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٥٣ .

(٥) سلف ٤/٣٨ .

وقال مكحول: كنَّا أجيَّة في بطون أمهاطنا، فسقط مِنَّا من سقط، وكنَّا فيمن بقي، ثم صرنا رُضَّعاً، فهلك مِنَّا من هلك، وكنا فيمن بقي، ثم صرنا يَقْعَةً، فهلك مِنَّا من هلك، وكنَّا فيمن بقي، ثم صرنا شباباً، فهلك مِنَّا من هلك، وكنَّا فيمن بقي، ثم صرنا شيوخاً - لا أباً لك! - فما بعد هذا ننتظر<sup>(١)</sup>؟!.

وروى ابنُ لهيَّة، عن الحارث بن يزيد، عن ثابت بن الحارث الأنصارِي قال: كانت اليهود تقول إذا هلك لهم صبيٌّ صغير: هو صديق. فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: «كذبَت يهود، ما من نسمة يخلقها الله في بطن أمّه إلا أنَّه شقيٌّ أو سعيد» فأنزَل الله تعالى عند ذلك هذه الآية: «هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذَا أَنْشَأْتُمْ مِنَ الْأَرْضِ» إلى آخرها<sup>(٢)</sup>. ونحوه عن عائشة: «كان اليهود». بمثله<sup>(٣)</sup>.

**﴿فَلَا تُرْكُوا أَنْفُسَكُمْ﴾** أي: لا تمدحوها ولا تثنوا عليها<sup>(٤)</sup>، فإنه أبعد من الرياء، وأقرب إلى الخشوع. **﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَنْتُمْ﴾** أي: أخلص العمل، واتقى عقوبة الله، عن الحسن وغيره<sup>(٥)</sup>. قال الحسن: قد عَلِمَ اللَّهُ سبحانه كُلَّ نَفْسٍ مَا هِيَ عَامِلَةُ، وَمَا هِيَ صَانِعَةُ، وَإِلَى مَا هِيَ صَائِرَةُ<sup>(٦)</sup>. وقد مضى في «النساء»<sup>(٧)</sup> الكلام في معنى هذه الآية عند قوله تعالى: **﴿أَتَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُرْكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾** [آل عمران: ٤٩] فتأمله هناك. وقال ابن عباس: ما من أحد من هذه الأمة أزكيه غير رسول الله ﷺ<sup>(٨)</sup>. والله تعالى أعلم.

(١) النكت والعيون ٤٠٢/٥ .

(٢) أسباب النزول للواحدِي ص ٤٢٢ ، وأخرجه الطبراني في الكبير (١٣٦٨) من طريق يحيى بن بکير، عن ابن لهيَّة، به.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٤٠٢ .

(٤) تفسير أبي الليث ٣/٢٩٣ .

(٥) زاد المسير ٨/٧٧ .

(٦) النكت والعيون ٥/٤٠٢ .

(٧) ٦/٤٠٧ .

(٨) أخرجه عبد الرزاق (٢٠٥٢٥)، والطبراني في الكبير (١١٠٢٤).

قوله تعالى: «أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّ ۖ وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى ۗ أَعِنْدُمْ عَلَّمُ الْغَيْبِ  
فَهُوَ بِرَىءٌ ۚ» (٢٦)

قوله تعالى: «أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّ وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى» الآيات، لما بين جهل المشركين في عبادة الأصنام، ذكر واحداً منهم معيناً بسوء فعله. قال مجاهد وابن زيد ومقاتل: نزلت في الوليد بن المغيرة، وكان قد اتبع رسول الله ﷺ على دينه، فغيره بعض المشركين، وقال: لِمَ ترکت دینَ الْشِیَّاخِ وَضَلَّلْتُهُمْ<sup>(١)</sup> وزعمت أنهم في النار؟! قال: إِنِّی خَشِّیتُ عَذَابَ اللَّهِ، فَضَمِّنَ لِهِ إِنْ هُوَ أَعْطَاهُ شَيْئاً مِّنْ مَالِهِ، وَرَجَعَ إِلَى شَرِكَهُ أَنْ يَتَحَمَّلَ عَنْهُ عَذَابَ اللَّهِ<sup>(٢)</sup>، فَأَعْطَى الَّذِي عَاتَبَهُ بَعْضَ مَا كَانَ ضَمِّنَ [لِهِ] ثُمَّ بَخْلَ وَمَنْعَهُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ.

وقال مقاتل: كان<sup>(٣)</sup> الوليد مدح القرآن ثم أمسك عنه فنزل: «وَأَعْطَى قَلِيلًا» أي: من الخير بسانه «وَأَكْدَى» أي: قطع ذلك وأمسك عنه<sup>(٤)</sup>. عنه: أَنَّهُ أَعْطَى رسول الله ﷺ عقد الإيمان ثم تولى، فنزلت: «أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّ» الآية.

وقال ابن عباس والسدّي والكلبي والمسيّب بن شريك: نزلت في عثمان بن عفان رض كان يتصدق وينفق في الخير، فقال له أخوه من الرضا عن عبد الله بن أبي سرحة: ما هذا الذي تصنع؟ يوشك ألا يبقى لك شيء. فقال عثمان: إِنَّ لِي ذنوبًا وخطايا، وإنِّي أطلب بما أصنع رضا الله تعالى، وأرجو عفوه! فقال له عبد الله: أعطني ناقتك برْحُلها وأنا أتحمّل عنك ذنبك كلها. فأعطاه وأشهد عليه، وأمسك عن

(١) في (ظ): وملّتهم، وفي (د): وملّتهم، وفي (ف): وملّتهم، والمثبت من (م)، وأسباب النزول للواحدي ص ٤٢٣ ، والكلام منه دون نسبة إلى مقاتل، وما بين حاصرتين منه أيضاً، والخبر أخرجه الطبراني ٧٢/٢٢ عن ابن زيد بتمامه، وعن مجاهد مختصرأ، وهو في تفسير مجاهد ٦٣١/٢ .

(٢) بعدهما في (د) و(ظ) و(ف): فعل. ولم ترد في أسباب النزول.

(٣) في (م): كال. وهو خطأ.

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٥٣ .

بعض ما كان يصنع [من الصدقة] فأنزل الله تعالى: «أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلََّ؟ وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى» فعاد عثمان إلى أحسن ذلك وأجمله. ذكر ذلك الواحدي<sup>(١)</sup> والشعلبي.

وقال السُّدِّيُّ أيضًا: نزلت في العاص بن وائل السَّهْمِيِّ، وذلك أنه كان ربًّا يوافق النبي ﷺ في بعض الأمور<sup>(٢)</sup>. وقال محمد بن كعب القرظي: نزلت في أبي جهل ابن هشام، قال: والله ما يأمر محمد إلا بمحارم الأخلاق، فذلك قوله تعالى: «وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى»<sup>(٣)</sup>. وقال الضحاك: هو النَّضر بن الحارث أعطى خمس قلائص لفقيه من المهاجرين حتى<sup>(٤)</sup> ارتدَ عن دينه، وضمن له أن يتحمل عنه مأثم رجوعه.

وأصل «أَكْدَى» من الْكُدْيَة، يقال لمن حَفَرَ بثراً ثم بلغ إلى حَبْرٍ لا يتهيأ له فيه حَفْرٌ: قد أَكْدَى، ثم استعملته العرب لمن أعطى ولم يُتَمَّم، ولم يطلب شيئاً ولم يبلغ آخره<sup>(٥)</sup>: وقال الحطيئة<sup>(٦)</sup>:

فَأَعْطَى قَلِيلًا ثُمَّ أَكْدَى عَطَاءَه  
وَمَن يَبْذُلُ الْمَعْرُوفَ فِي النَّاسِ يُحْمَدٌ

قال الكسائيُّ وغيره: أَكْدَى الْحَافِرُ وَأَجْبَلُ: إذا بلغ في حَفْرٍ كُدْيَةً أو جبلاً، فلا يمكنه أن يَحْفِرَ، وحفر فَأَكْدَى: إذا بلغ إلى الصَّلْبِ. ويقال: كَيْتَ أَصَابَعَهُ: إذا كَلَّتْ من الحفر<sup>(٧)</sup>.

(١) في أسباب النزول ص ٤٢٢-٤٢٣ ، وما بين حاصلتين منه، وذكر الخبر أيضًا الزمخشري في الكشاف ٣٣ / ٤ ، وابن عطية في المحرر الوجيز ٥ / ٢٠٥ ونسبة للشعلبي، ولكن ابن عطية رد الخبر بقوله: وذلك كله عندي باطل، وعثمان منزه عن مثله.

(٢) قوله: في بعض الأمور. لم يرد في (م).

(٣) تفسير البغوي ٤ / ٢٥٣ ، وزاد المسير ٨ / ٧٨ .

(٤) في (م): حين. والمثبت من النسخ الخطية وزاد المسير ٨ / ٧٨ ، والكلام منه.

(٥) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٢٩ .

(٦) لم تقف عليه في ديوانه.

(٧) الصحاح (كدي).

وَكَدِيت يَدُهُ: إِذَا كَلَّتْ، فَلَمْ تَعْمَلْ شَيْئاً. وَأَكْدَى النَّبْتُ: إِذَا قَلَّ رَيْنُهُ. وَكَدَتِ الْأَرْضُ تَكُدُّو كَدُوًّا فَهِيَ كَادِيَةٌ: إِذَا أَبْطَأَ نَبَاتَهَا، عَنْ أَبْيِ زِيدٍ<sup>(١)</sup>. وَأَكْدَيْتُ الرَّجُلَ عَنِ الشَّيْءِ: رَدَدْتُهُ عَنْهُ. وَأَكْدَى الرَّجُلُ: إِذَا قَلَّ خَيْرُهُ . وَقُولُهُ: «وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى» أَيْ: قَطْعُ الْقَلِيل<sup>(٢)</sup>.

قُولُهُ تَعَالَى: «أَعْنَدُ عَلَّمَ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى» أَيْ: أَعْنَدُ هَذَا الْمَكْدِي عِلْمَ مَا غَابَ عَنِهِ مِنْ أَمْرٍ الْعَذَابِ؟ «فَهُوَ يَرَى» أَيْ: يَعْلَمُ مَا غَابَ عَنِهِ مِنْ أَمْرٍ الْآخِرَةِ، وَمَا يَكُونُ مِنْ أَمْرٍ حَتَّى يَضْمُنَ حَمْلَ الْعَذَابِ عَنِ الْغَيْبِ<sup>(٣)</sup>! وَكَفَى بِهَذَا جَهَلاً وَحَمْقاً. وَهَذِهِ الرُّوْفَيَّةُ هِيَ الْمُتَعَدِّيَّةُ إِلَى مَفْعُولِينَ، وَالْمَفْعُولُانِ مَحْذُوفَانِ، كَأَنَّهُ قَالَ: فَهُوَ يَرَى الْغَيْبَ مُثِلَّ الشَّهَادَةِ.

قُولُهُ تَعَالَى: «أَمْ لَمْ يَبْتَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴿١﴾ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَقَّعَ ﴿٢﴾ أَلَا نَزَّلْ وَزَرَّ وَرَدَ لَخْرَى ﴿٣﴾ وَأَنَّ لَيْسَ لِلِّاِنْسَنِ إِلَّا مَا سَعَى ﴿٤﴾ وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى  
﴿٥﴾ ثُمَّ يَمْزَغُهُ الْجَزَاءُ الْأَوَّلُ ﴿٦﴾ وَأَنَّ إِنَّ رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ﴿٧﴾

قُولُهُ تَعَالَى: «أَمْ لَمْ يَبْتَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى . وَإِبْرَاهِيمَ» أَيْ: وَصَحْفُ إِبْرَاهِيمَ «الَّذِي وَقَّعَ» كَمَا فِي سُورَةِ «الْأَعْلَى»: «صُحُفُ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى» [الآية: ١٩] أَيْ: لَا تَوْلِدُ نَفْسٍ بَدْلًا عَنْ أَخْرَى، كَمَا قَالَ: «أَلَا نَزَّلْ وَزَرَّ وَرَدَ لَخْرَى» وَخَصَّ صَحْفَ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى بِالذِّكْرِ؛ لَأَنَّهُ كَانَ مَا بَيْنَ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ يَؤْخُذُ الرَّجُلُ بِجَرِيرَةِ ابْنِهِ وأَيْهِ<sup>(٤)</sup>، قَالَهُ الْهَذِيلُ بْنُ شَرَحِيلٍ.

(١) تهذيب اللغة ١٥/٣٢٥.

(٢) الصحاح (كدي).

(٣) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٢٩.

(٤) في (د) و(م): أخيه وابنه وأبيه. والمثبت من (ظ) و(ف) وهو المافق لما في النكت والعيون ٤٠٣/٥ والكلام منه.

و «أن» هذه المخففة من الثقيلة، وموضعها جرًّا بدلاً من «ما»، أو يكون في موضع رفع على إضمار «هو»<sup>(١)</sup>.

وقرأ سعيد بن جبیر وقتادة: «وَفَىٰ خَفِيفَةٍ»<sup>(٢)</sup>، ومعناها: صَدَقَ في قوله وعمله، وهي راجعة إلى معنى قراءة الجماعة: «وَفَىٰ» بالتشديد، أي: قام بجميع ما فرض عليه فلم يُخْرِمْ منه شيئاً. وقد مضى في «البقرة»<sup>(٣)</sup> عند قوله تعالى: ﴿وَلَذِ أَبْتَلَ إِبْرَاهِيمَ رَبِّهِ يَكْتَبُنَا فَأَكْتَمَنَا﴾ [آل عمران: ١٢٤] والتوفيق: الإتمام. وقال أبو بكر الوراق: قام بشرط ما أدعى، وذلك أنَّ الله تعالى قال له: ﴿أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ١٣١] فطالبه الله بصحة دعواه، فابتلاه في ماله وولده ونفسه، فوجده وافياً بذلك، فذلك قوله: «وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَىٰ» أي: أدعى الإسلام، ثم صحَّ دعواه.

وقيل: «وَفَىٰ عمله كُلَّ يوم بأربع ركعات في صدر النهار» رواه الهيثم عن أبي أمامة عن النبي ﷺ<sup>(٤)</sup>. وروى سهل بن سعد الساعدي عن أبيه: «أَلَا أَخْبَرْكُمْ لَمْ سَمِّيَ اللَّهُ تَعَالَى خَلِيلَهُ إِبْرَاهِيمَ»؛ لأنَّه كان يقول كلما أصبح وأمسى: ﴿فَسَبِّحْدَنَ اللَّهُ حِنَّ تُسْوُنَكَ وَجِنَّ تُصِيبُونَ﴾<sup>(٥)</sup> الآية [١٧ من سورة الروم]. ورواه سهل بن معاذ بن أنس<sup>(٦)</sup>، عن أبيه، عن النبي ﷺ<sup>(٧)</sup>.

(١) الكشاف . ٣٣/٤ .

(٢) القراءات الشاذة ص ١٤٧ ونسبها إلى ابن جبير واليماني، والمحتبـ ٢٩٤/٢ ونسبها إلى ما نسبه ابن خالويه في القراءات الشاذة، وزاد: أبا أمامة وأبا مالك. البحر المحيط ١٦٧/٨ .

(٣) ٣٥١/٢ .

(٤) النكت والعيون ٥/٤٠٣ ، وأخرجه أيضاً الدورى في جزء فيه قراءات النبي ﷺ<sup>(٨)</sup>، والطبرى ٧٨/٢٢ ، والبغوى في التفسير ٤/٢٥٤ ، من طريق القاسم، عن أبي أمامة، به. وفي إسناده: جعفر ابن الزبير، قال عنه ابن حجر في التقريب ١/٢١٧ : متوك الحديث، وكان صالحاً في نفسه.

(٥) لم تُقف عليه، وينظر الحديث الآتى.

(٦) في النسخ عدا (ف): عن: والمثبت من (ف) ومصادر التخريج.

(٧) أخرجه أحمد (١٥٦٤)، والطبرى ٧٨-٧٧/٢٢ ، والطبراني في الكبير ٢٠/٤٢٧ و (٤٢٨)، وابن عدي في الكامل ٣/١٠١١ . قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١١٧: رواه الطبراني، وفيه ضعفاء وثقوب.

وَقِيلَ : «وَقَىٰ» أَيْ : وَقَىٰ مَا أُرْسَلَ بِهِ<sup>(١)</sup> ، وَهُوَ قَوْلُهُ : «أَنْ لَا تَزِرُّ وَازِرَةٌ وِزَرَّاً أَخْرَىٰ» قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : كَانُوا قَبْلَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَأْخُذُونَ الرَّجُلَ بِذَنْبِ غَيْرِهِ ، وَيَأْخُذُونَ الْوَلِيَّ بِالْوَلِيَّ فِي الْقَتْلِ وَالْجَرَاحَةِ ، فَيُقْتَلُ الرَّجُلُ بِأَبِيهِ وَابْنِهِ وَأَخِيهِ وَعَمِهِ وَخَالِهِ وَابْنِ عَمِهِ وَقَرِيبِهِ وَزَوْجِهَا وَعَبْدِهِ ، فَبَلَّغُهُمْ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى : «أَنْ لَا تَزِرُّ وَازِرَةٌ وِزَرَّاً أَخْرَىٰ»<sup>(٢)</sup> . وَقَالَ الْحَسْنُ وَقَاتَادَةُ وَسَعِيدُ بْنُ جَبَيرٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى «وَقَىٰ» : عَمِلَ بِمَا أَمْرَ بِهِ ، وَبَلَّغَ رِسَالَاتَ رَبِّهِ<sup>(٣)</sup> . وَهَذَا أَحْسَنُ ؛ لَأَنَّهُ عَامٌ . وَكَذَا قَالَ مُجَاهِدٌ : «وَقَىٰ» بِمَا فُرِضَ عَلَيْهِ<sup>(٤)</sup> . وَقَالَ أَبُو مَالِكَ الْغَفَارِيُّ : قَوْلُهُ تَعَالَى : «أَنْ لَا تَزِرُّ وَازِرَةٌ وِزَرَّاً أَخْرَىٰ» إِلَى قَوْلِهِ : «فَبِأَيِّ أَلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَىٰ» فِي صَحْفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى<sup>(٥)</sup> . وَقَدْ مَضِيَ فِي آخِرِ «الْأَنْعَامَ»<sup>(٦)</sup> الْقَوْلُ فِي : «وَلَا تَزِرُّ وَازِرَةٌ وِزَرَّاً أَخْرَىٰ» مُسْتَوْفَىٰ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : «وَأَنَّ لَيْسَ لِلنَّاسِ إِلَّا مَا سَعَىٰ» رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ<sup>(٧)</sup> أَنَّهَا مَنْسُوخَةٌ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعُوكُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ يَأْمُنُنَّ الْحَقْنَاتِ بِهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ» [الطُّور: ٢١] فَيَحِصُّ الْوَلَدُ الطَّفَلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي مِيزَانِ أَبِيهِ ، وَيَشْفَعُ اللَّهُ تَعَالَى الْأَبَاءَ فِي الْأَبْنَاءِ ، وَالْأَبْنَاءَ فِي الْأَبَاءِ ، يَدْلُلُ ذَلِكَ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : «إِنَّمَا أَنْتُمْ وَإِنَّمَا قُنْتُمْ لَا تَذَرُونَ أَيْمَنَمْ أَقْبَلُ لَكُمْ نَفْعًا» [النَّسَاء: ١١].

(١) زاد المسير ٨/٨٠ وعزاه إلى ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٥٤ بفتح حرفه.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٥٣ .

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٥٣ .

(٥) أخرجه الطبرى ٢٢/٧٩ إلا أن فيه: إلى قوله: «هَذَا تَبَرُّ مِنَ الظَّالِمِينَ».

(٦) ١٤٥/٩ .

(٧) أخرجه الطبرى ٢٢/٨٠ ، والنحاس في الناسخ والمنسوخ ٣/٣٦ ، قال ابن عطية في المحرر الوجيز بعد أن أورد الخبر: وهذا لا يصح عندي على ابن عباس، لأن خبر لا ينسخ، ولأن شروط النسخ ليست هنا، اللهم إلا أن يتتجاوز في لفظة النسخ ليفهم سائلاً.

وقال أكثر أهل التأويل: هي محكمة، ولا ينفع أحداً عملً أحدٍ، وأجمعوا أنه لا يصلّي أحد عن أحد. ولم يُجز مالك الصيام والحجّ والصدقة عن الميت، إلا أنه قال: إن أوصى بالحجّ ومات، جاز أن يُحجّ عنه. وأجاز الشافعی وغيره الحجّ التطوع عن الميت<sup>(١)</sup>. وروي عن عائشة رضي الله عنها أنها اعتكفت عن أخيها عبد الرحمن وأعتقت عنده<sup>(٢)</sup>. وروي أنَّ سعد بنَ عبادة قال للنبي ﷺ: إِنَّ أَمِّي تُوفيتْ فَأَفَتَصَدِّقُ عَنْهَا؟ قال: «نعم» قال: فَإِيَّ الصدقة أَفْضَل؟ قال: «سقي الماء»<sup>(٣)</sup>. وقد مضى جميع هذا مستوفٍ في «البقرة»<sup>(٤)</sup> و«آل عمران»<sup>(٥)</sup> و«الأعراف»<sup>(٦)</sup>.

وقد قيل: إنَّ الله عز وجل إنما قال: «وَأَنَّ لَيْسَ لِلنَّاسِ إِلَّا مَا سَعَى»<sup>(٧)</sup> ولا مخصوص معناها في العربية المُلْك والإيجاب، فليس يجب للإنسان إلا ما سعى، فإذا تصدق عنه غيره، فليس يجب له شيء، إلا أنَّ الله عز وجل يتفضّل عليه بما لا يجب له، كما يتفضّل على الأطفال بإدخالهم الجنة بغير عمل<sup>(٨)</sup>. وقال الربيع بن أنس: «وَأَنَّ لَيْسَ لِلنَّاسِ إِلَّا مَا سَعَى» يعني: الكافر، وأما المؤمن فله ما سعى، وما سعى له غيره<sup>(٩)</sup>.

قلت: وكثير من الأحاديث يدلُّ على هذا القول، وأنَّ المؤمن يصل إلى ثواب العمل الصالح من غيره، وقد تقدّم كثير منها لمن تأملها، وليس في الصدقة اختلاف، كما في صدر «كتاب مسلم»<sup>(١٠)</sup> عن عبد الله بن المبارك. وفي «الصحيح»<sup>(١١)</sup>: «إذا

(١) قول مالك في المدونة ٦/٥٨ ، وقول الشافعی في الأم ٤/٤ .

(٢) أخرجه سعيد بن منصور في السنن ١/١٢٥ ، وابن أبي شيبة ٣/٩٤ .

(٣) سلف ٩/٢٣٣ .

(٤) ٤/٥٠٠ .

(٥) ٥/٢٢٧ .

(٦) ٩/٢٣٣ .

(٧) المحرر الوجيز ٥/٥ ، ٢٠٦-٢٠٧ بتحوّره.

(٨) المحرر الوجيز ٥/٥ ، ٢٠٦ .

(٩) في مقدمة كتابه ١/١٦ .

(١٠) مسلم (١٦٣١)، وسلف ١/٨ .

مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث» وفيه: «أو ولد صالح يدعوه له» وهذا كله تفضل من الله عز وجل، كما أن زيادة الأضعاف فضل منه؛ كتب لهم بالحسنة الواحدة عشرة إلى سبع مئة ضعف إلى ألف ألف حسنة، كما قيل لأبي هريرة: أسمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله ليجزي على الحسنة الواحدة ألف ألف حسنة»؟ فقال سمعته يقول: «إن الله ليجزي على الحسنة الواحدة ألف في ألف حسنة»<sup>(١)</sup> فهذا تفضل. وطريق العدل: «أن ليس لِلإنسانِ إِلَّا مَا سَعَى».

قلت: ويحتمل أن يكون قوله: «وَأَنْ لَيْسَ لِلإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى» خاصًا في السيئة؛ بدليل ما في «صحيح مسلم» عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ قال: «قال الله عز وجل: إذا هم عبدي بحسنة ولم يعملاها، كتبتها له حسنة، فإن عملها كتبها له عشر حسناً إلى سبع مئة ضعف، وإذا هم بسيئة ولم يعملاها، لم أكتبها عليه، فإن علمها كتبتها سيئة واحدة»<sup>(٢)</sup>.

وقال أبو بكر الوراق: «إِلَّا مَا سَعَى» إلا ما نوى<sup>(٣)</sup>. بيانه قوله ﷺ: «يُبَعْثُ الناس يوم القيمة على نِيَاتِهِ»<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: «وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى» أي: يُريه الله تعالى جزاءه يوم القيمة<sup>(٥)</sup> «ثُمَّ يُبَعْثَرُهُ» أي: يُجزئ به «الجزاء الأوزق». قال الأخفش: يقال: جزئته الجزاء، وجزئته بالجزاء، سواء لا فرق بينهما، قال الشاعر:

إِنْ أَجْزِ عَلْقَمَةَ بَنَ سَعْدٍ سَعْيَهِ      لَمْ أَجْزِهِ بَلَاءَ يَوْمٍ وَاحِدٍ

(١) سلف ٦/٣٢٤.

(٢) سلف ١١/٣١٥.

(٣) زاد المسير ٨/٨.

(٤) أخرجه ابن ماجه (٤٢٢٩) عن أبي هريرة ﷺ، قال البوصيري في الزوائد: في إسناده ليث بن سليم، وهو ضعيف، ويشهد له حديث جابر، وقد رواه مسلم [٢٨٧٨]. اهـ. وأخرجه أيضاً مسلم (٢٨٨٤) عن عائشة رضي الله عنها بنحوه.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٥/٧٦.

فجمع بين اللغتين<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُتَّهِي﴾ أي: المرجع والمرد والمصير، فيعاقب ويثيب. وقيل: منه ابتداء المِنَّة، وإليه انتهاء الأمان. وعن أبي بن كعب قال: قال النبي ﷺ في قوله: ﴿وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُتَّهِي﴾ قال: «لا فكرة في رب»<sup>(٢)</sup>. وعن أنس: قال النبي ﷺ: «إذا ذُكِرَ اللهُ تعالى فانته»<sup>(٣)</sup>.

قلت: ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام: « يأتي الشيطان أحدكم فيقول: من خلق كذا وكذا، حتى يقول له: من خلق ربك. فإذا بلغ ذلك، فليستعد بالله وليتته» وقد تقدم في آخر «الأعراف»<sup>(٤)</sup>. ولقد أحسن من قال: **وَلَا تُفْكِرُنَّ فِي ذِي الْعَلَّا عَزَّ وَجْهُهُ فَإِنَّكَ تَرَدَّى إِنْ فَعَلْتَ وَتُخَذَّلُ وَدُونَكَ مَصْنُوعَاتِهِ فَاعْتَزِّ بِهَا وَقُلْ مِثْلُ مَا قَالَ الْخَلِيلُ الْمَبَّاجُلُ** قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضَحَّكَ وَأَبْكَى ﴿٤١﴾ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَخْيَا ﴿٤٢﴾ وَأَنَّهُ خَلَقَ الْوَرَجَيْنَ الْذَّكْرَ وَالْأُنْثَى ﴿٤٣﴾ مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمَّنَّ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضَحَّكَ وَأَبْكَى﴾ ذهب الوسائط وبقيت الحقائق لله سبحانه وتعالى فلا فاعل إلا هو. وفي «صحيحة مسلم»<sup>(٥)</sup> عن عائشة رضي الله عنها قالت:

(١) تفسير البغوي ٤/٢٥٤-٢٥٥ بنحوه، والبيت لرجل من بهراء اسمه فدكي كما في شرح ديوان الحمسة للتبزيز ٤/٧٠ ، وسماء المرزبانية في معجم الشعراء ص ٤٤٦ المرافق الطائي وقال: وأحببه لقباً أهـ. وجاء فيهما: سيف، بدل: سعد.

(٢) أخرجه البغوي في التفسير ٤/٢٥٥ ، وأخرجه أيضاً أبو الشيخ في العظمة (٦) عن سفيان، قوله.

(٣) أخرجه ابن عدي في الكامل ٣/١١٩٣ عن أنس، وفي إسناده: ستان بن سعد، ويقال: سعد بن ستان، وقد اختلف فيه فقال النسائي عنه: منكر الحديث. وقال أحمد بن حنبل: روى خمسة عشر حدثياً منكرة كلها، ما أعرف منها واحداً. تهذيب التهذيب ١/٦٩٢ - ٦٩٣ . وأخرجه أيضاً إسحاق بن راهويه في المسند (٣٩٥) ، والطبراني في مستند الشاميين (٢٣٥٠) من طريق عطاء الخراساني، عن أبي هريرة مرفوعاً. وإسناده منقطع، لأن عطاء لم يسمع من أبي هريرة.

(٤) ٤٢٣/٩

(٥) برق (٩٢٩)، وهو عند أحمد (٢٨٨).

لا والله ما قال رسول الله قط : إنَّ الْمَيْتَ يُعَذَّبُ بِبَكَاءَ أَحَدٍ ، ولَكِنَّهُ قال : «إِنَّ الْكَافِرَ يُزَيِّدُ اللَّهَ بِبَكَاءِ أَهْلِهِ عَذَابًا ، وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ، وَمَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرًا أَخْرَى» . وعنها قالت : مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى قَوْمٍ مِّنْ أَصْحَابِهِ وَهُمْ يَضْحَكُونَ ، فَقَالَ : «لَوْ تَعْلَمُوْنَ مَا أَعْلَمُ لِضْحَكِتُمْ قَلِيلًا وَلِبَكِيْتُمْ كَثِيرًا» فَنَزَلَ عَلَيْهِ جَبَرِيلُ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لَكَ : «وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى» . فَرَجَعَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ : «مَا خَطَوْتُ أَرْبَعينَ خَطْوَةً حَتَّى أَتَانِي جَبَرِيلُ فَقَالَ : إِيْتِ هُؤُلَاءِ فَقُلْ لَهُمْ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى»<sup>(١)</sup> . أَيِّ : قَضَى أَسْبَابَ الْضَّحْكِ وَالْبَكَاءِ . وَقَالَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي مُسْلِمَ : يَعْنِي : أَفْرَحَ وَأَحْزَنَ ؛ لِأَنَّ الْفَرَحَ يَجْلِبُ الْضَّحْكَ ، وَالْحَزْنَ يَجْلِبُ الْبَكَاءَ<sup>(٢)</sup> . وَقَيلَ لِعُمَرَ : هَلْ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَضْحَكُونَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ! وَالإِيمَانُ وَاللَّهُ أَثْبَتُ فِي قُلُوبِهِمْ مِّنَ الْجَبَالِ الرَّوَاسِيِّ<sup>(٣)</sup> . وَقَدْ تَقَدَّمَ هَذَا الْمَعْنَى فِي «النَّمْل»<sup>(٤)</sup> وَ«بَرَاءَة»<sup>(٥)</sup> .

قَالَ الْحَسْنُ : أَضْحَكَ اللَّهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ ، وَأَبْكَى أَهْلَ النَّارِ فِي النَّارِ<sup>(٦)</sup> . وَقَيلَ : أَضْحَكَ مِنْ شَاءَ فِي الدُّنْيَا بِأَنَّ سَرَّهُ ، وَأَبْكَى مِنْ شَاءَ بِأَنَّ غَمَّهُ<sup>(٧)</sup> . الْضَّحَّاكُ : أَضْحَكَ الْأَرْضَ بِالنَّبَاتِ ، وَأَبْكَى السَّمَاءَ بِالْمَطَرِ<sup>(٨)</sup> . وَقَيلَ : أَضْحَكَ الْأَشْجَارَ بِالنُّورِ ، وَأَبْكَى السَّحَابَ بِالْأَمْطَارِ<sup>(٩)</sup> . وَقَالَ ذُو الْنُونَ : أَضْحَكَ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْعَارِفِينَ بِشَمْسِ مَعْرِفَتِهِ ، وَأَبْكَى قُلُوبَ الْكَافِرِينَ وَالْعَاصِينَ بِظُلْمَةِ نَكْرَتِهِ وَمَعْصِيَتِهِ . وَقَالَ سَهْلُ

(١) زاد المسير ٨/٨٣ ، وأخرجه ابن مردويه كما في الدر المثمر ٦/١٣٠ .

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٥٥ .

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٥٥ عن ابن عمر بنحوه .

(٤) عند الآية (١٩) .

(٥) ٣١٨/١٠ .

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٥٥ لكن عزاه إلى مجاهد والكلبي .

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٧٨ .

(٨) تفسير البغوي ٤/٢٥٥ .

(٩) مجمع البيان للطبرسي ٢٧/٥٩ ، والنُّور : الزهر . اللسان (نور) .

ابن عبد الله: أضحك الله المطعين بالرحمة، وأبكي العاصين بالسخط. وقال محمد ابن علي الترمذى: أضحك المؤمن في الآخرة، وأبكاه في الدنيا. وقال بسام بن عبد الله<sup>(١)</sup>: أضحك الله أسنانهم وأبكي قلوبهم. وأنشد:

السُّنْنَ تَضْحِكُ وَالْأَحْشَاءُ تَخْرِقُ  
يَا رَبَّ بَاكِ بِعَيْنٍ لَا دَمْوعَ لَهَا      وَرُبَّ صَاحِكِ سَنٌّ مَا بِوَرَمَقٍ

وقيل: إنَّ الله خصَّ الإنسان بالضحك والبكاء من بين سائر الحيوان، وليس في سائر الحيوان من يضحك ويبكي غير الإنسان. وقد قيل: إنَّ القرد وحده يضحك ولا يبكي، وإنَّ الإبل وحدها تبكي ولا تضحك<sup>(٢)</sup>. وقال يوسف بن الحسين: سئل طاهر المقدسى: أتضحك الملائكة؟ فقال: ما ضحكوا ولا كُلُّ من دون العرش منذ خلقت جهنَّم.

**﴿وَإِنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾** أي: قضى أسباب الموت والحياة. وقيل: خلق الموت والحياة كما قال تعالى: **﴿الَّذِي خَلَقَ الْوَتَّ وَالْحَيَاةَ﴾** [تبارك: ٢] قاله ابن بحر<sup>(٣)</sup>. وقيل: أمات الكافر بالكفر، وأحيا المؤمن بالإيمان<sup>(٤)</sup>، قال الله تعالى: **﴿أَوَ مَنْ كَانَ مَيْتًا فَأَخْيَيْتَهُ﴾** الآية [١٢٢ من سورة الأنعام]. وقال: **﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ اللَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمُوقَّتُ يَعْلَمُهُمُ اللَّهُ﴾** [الأنعام: ٣٦] على ما تقدم، وإليه يرجع قول عطاء: أمات بعده، وأحيا بفضله. وقول من قال: أمات بالمنع والبخل، وأحيا بال وجود والبذل. وقيل: أمات النطفة، وأحيا النسمة. وقيل: أمات الآباء، وأحيى الأبناء. وقيل: يريد بالحياة: الخصب،

(١) هو: بسام بن عبد الله الأستدي الكوفي الصيرفي، سمع عكرمة وأبا جعفر محمد بن علي، روى عنه أبو أحمد الزبيري وأهل الكوفة، وعنده مراسيل. التاريخ الكبير ١٤٤/٢ ، والثقات لابن حبان ١١٩/٦ .

(٢) النكت والعيون ٥/٤٠٤ .

(٣) النكت والعيون ٥/٤٠٤ .

(٤) المحرر الوجيز ٢٠٧/٥ وعزاه إلى التعليبي.

وبالموت: الجدب. وقيل: أنام وأيقظ<sup>(١)</sup>. وقيل: أمات في الدنيا وأحيا للبعث<sup>(٢)</sup>.  
**﴿وَلَئِنْ خَلَقْتَ الرَّوْجَيْنَ الْذَّكْرَ وَالْأُنْثَى﴾** أي: من أولاد آدم، ولم يُرِدْ آدم وحواء بأنهما  
 خلقا من نطفة.

والنطفة: الماء القليل، مشتق من نطف الماء: إذا قطر<sup>(٣)</sup>. **﴿تُمْنَى﴾** تصب في  
 الرحم وتُراق، قاله الكلبي والضحاك وعطاء بن أبي رباح<sup>(٤)</sup>، يقال: مَنَى الرجل  
 وأمنى من المني. وسميت مَنَى بهذا الاسم؛ لما يُمنى فيها من الدماء، أي: يُراق<sup>(٥)</sup>.  
 وقيل: **«تُمْنَى»** تقدّر، قاله أبو عبيدة<sup>(٦)</sup>. يقال: مَنَيت الشيء: إذا قدرته، ومني له،  
 أي: قُدِّر له، قال الشاعر:

حَتَّى تُلَاقِي مَا يَمْنِي لَكَ الْمَانِي

أي: ما يُقدر لك القادر<sup>(٧)</sup>.

قوله تعالى: **﴿وَلَآنَ عَلَيْهِ النَّشَأَةُ الْأُخْرَى﴾** ٣٧ **﴿وَلَئِنْ هُوَ أَغْفَرَ وَأَنْتَ﴾** ٣٨ **﴿وَلَئِنْ هُوَ رَبُّ**  
**الشَّعْرَى﴾** ٣٩ **﴿وَلَئِنْ هُوَ أَمْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾** ٤٠ **﴿وَتَمُودُوا فَمَا أَبْقَى﴾** ٤١ **﴿وَقَوْمٌ ثُوجٌ يَنْ قَبْلَ إِلَيْهِمْ**  
**كَاثُوا هُمْ أَظْلَمُ وَأَطْعَنُ﴾** ٤٢ **﴿وَالْمُؤْنَفَكَةُ أَهْوَى﴾** ٤٣ **﴿فَغَشَّاهَا مَا عَشَّى﴾** ٤٤ **﴿فِيَأَيِّ مَاءِ رَيْكَ**  
**نَّسَمَاتِي﴾** ٤٥

قوله تعالى: **﴿وَلَآنَ عَلَيْهِ النَّشَأَةُ الْأُخْرَى﴾** أي: إعادة الأرواح في الأشباح للبعث

(١) النكت والعيون ٤٠٤ / ٥ .

(٢) تفسير أبي الليث ٢٩٤ / ٣ .

(٣) تهذيب اللغة ٣٦٦ / ١٣ .

(٤) تفسير البغوي ٤ / ٢٥٥ ، ولم يزه للكلبي، وعزاه إليه الماوردي في النكت والعيون ٥ / ٥ .

(٥) تهذيب اللغة ١٥ / ٥٣١ .

(٦) في مجاز القرآن له ٢٣٨ / ٢ .

(٧) الصحاح (مني)، والبيت سلف ٢١٩ / ٢ .

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: «النَّشَاءَةَ» بفتح الشين والمد<sup>(١)</sup>، أي: وعد ذلك، ووعده صدق. «وَأَنَّهُ هُوَ أَفْقَى وَأَقْنَى» قال ابن زيد: أغنى من شاء، وأفقر من شاء<sup>(٢)</sup>، ثم قرأ: «بَيْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ» [العنكبوت: ٦٢] وقرأ: «يَقْصُ وَيَبْصُطُ» [البقرة: ٢٤٥] وأخباره الطبرى<sup>(٣)</sup>.

وعن ابن زيد أيضاً ومجاحد وقتادة والحسن: «أَغْنَى»: مَوَلَ، «وَأَقْنَى»: أَخْدَم<sup>(٤)</sup>.

وقيل: «أَقْنَى» جعل لكم قِبْنَة تقتلونها<sup>(٥)</sup>، وهو معنى أَخْدَم أيضاً<sup>(٦)</sup>.

وقيل: معناه: أرضى بما أعطي، أي: أغناه ثم رضاه بما أعطاهم، قاله ابن عباس<sup>(٧)</sup>.

وقال الجوهرى<sup>(٨)</sup>: فَيَرِي الرَّجُل يَقْتَنِي قَنَى، مثل غَنِي يَغْنَى غَنَى، وأقناه الله، أي: أعطاهم الله ما يُقْتَنَى من القِبْنَة والنَّشَاءَة. وأقناه أيضاً، أي: أرضاه. والقِبْنَة: الرضا، عن أبي زيد، قال: وتقول العرب: من أُعْطِي مِئَةً من المَعْزَى، فقد أُعْطِيَ الْقِبْنَةَ، ومن أُعْطِي مِئَةً من الضأن، فقد أُعْطِيَ الغَنِيَّ، ومن أُعْطِي مِئَةً من الإبل، فقد أُعْطِيَ الْمُنْيَّ. ويقال: أغناه الله وأقناه، أي: أعطاهم ما يَسْكُنُ إلَيْهِ.

وقيل: «أَغْنَى وَأَقْنَى» أي: أغنى نفسه، وأفقر خلقه إليه، قاله سليمان التيمي<sup>(٩)</sup>.

(١) السبعية ص ٤٩٨ ، والتيسير ص ١٧٣ .

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٧٩ .

(٣) في التفسير ٨٥/٢٢ دون ذكر آية البقرة.

(٤) أخرجه الطبرى ٨٣/٢٢ عن مجاهد وقتادة والحسن.

(٥) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٠ .

(٦) تفسير البغوى ٤/٢٥٦ وعزاه إلى قتادة والحسن، وأخرجه عنهما الطبرى ٨٣/٢٢ .

(٧) تفسير البغوى ٤/٢٥٦ ، وأخرجه عنه الطبرى ٨٣/٢٢ .

(٨) في الصاحح (قني).

(٩) أخرجه الطبرى ٨٤/٢٢ ، وأبو الشيخ في العظمة (١٧٦).

وقال سفيان: أغنى بالقناعة، وأقنى بالرضا<sup>(١)</sup>. وقال الأخفش: أقنى: أفقر. قال ابن كيسان: أولد<sup>(٢)</sup>. وهذا راجع لما تقدّم.

﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرَى﴾ «الشِّعْرَى»: الكوكب المضيء الذي يطلع بعد الجوزاء<sup>(٣)</sup>، وطلوعه في شدة الحرّ، وهو الشّعريان: العبور التي في الجوزاء، والشّعري الغميصاء التي في الذراع<sup>(٤)</sup>، وتزعم العرب أنّهما اختا سهيل.

وإنما ذكر أنه رب الشّعري وإن كان ربًا لغيره؛ لأنّ العرب كانت تعبده، فأعلمهم الله جلّ وعزّ أنّ الشّعري مربوب وليس بربّ. واختلف فيمن كان يعبد، فقال السديّ: كانت تعده حمير وخراء. وقال غيره: أول من عبده أبو كبشة - أحد أجداد النبي ﷺ من قبلي أمّهاته، ولذلك كان مشركون قريش يسمون النبي ﷺ: ابن أبي كبشة، حين دعا إلى الله وخالف أديانهم، وقالوا: ما لقينا من ابن أبي كبشة! وقال أبو سفيان يوم الفتح وقد وقف في بعض المضايق وعساكر رسول الله ﷺ تمرّ عليه: لقد أمراً أمراً ابن أبي كبشة - وقد كان من لا يعبد الشّعري من العرب يعظّمها ويعتقد تأثيرها في العالم، قال الشاعر:

مضى أينلُولُ وارتَفَعَ الْحَرُورُ      وأخْبَثَ نارَهَا الشّعري العَبُورُ<sup>(٥)</sup>  
وقيل: إنّ العرب تقول في خرافاتها: إن سهيلًا والشّعري كانوا زوجين، فانحدر

(١) النكت والعيون ٤٠٥/٥ .

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٥٦ .

(٣) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٠ .

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٥٦ .

(٥) النكت والعيون ٤٠٥/٥ عدا ما بين معتبرتين فمن النهاية (كبش)، وشرح مشكل الآثار ٢/١٨٥ بنحوه، وقول أبي سفيان أخرجه البخاري (٧)، ومسلم (١٧٧٢)، وأحمد (٢٣٧٠) عن ابن عباس رضي الله عنهما. قال ابن الأثير في النهاية (أمر): ومنه حديث أبي سفيان: لقد أمر أمراً ابن أبي كبشة: أي: كثراً وارتفع شأنه، يعني النبي ﷺ. اهـ. والبيت لأبي نواس وهو في ديوانه ص ٣٢١ .

سُهيل فصار يمانياً، فاتبعته الشعرى العبور فعبرت المجرى فسميت العبور، وأقامت الغميساء بفك لفقد سهيل حتى غمضت عيناه فسميت غميساء؛ لأنها أخفى من الأخرى<sup>(١)</sup>.

**﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَئِكَ﴾** سماها الأولى؛ لأنهم كانوا من قبل ثمود. وقيل: إن ثمود من قبل<sup>(٢)</sup> عاد. وقال ابن زيد: قيل لها: عاد الأولى؛ لأنها أول أمة أهللت بعد نوح عليه السلام<sup>(٣)</sup>. وقال ابن إسحاق: مما عادان، فالأولى أهللت بالريح الضرر، ثم كانت الأخرى فأهللت بالصيحة. وقيل: عاد الأولى هو: عاد بن إرم ابن عوصى بن سام بن نوح، وعاد الثانية من ولد عاد الأولى<sup>(٤)</sup>. والمعنى متقارب. وقيل: إن عادا الآخرة الجبارون، وهم قوم هود<sup>(٥)</sup>.

وقراءة العامة: «عَاداً الْأُولَى» ببيان التنوين والهمزة. وقرأ نافع وابن محيصن وأبو عمرو: «عَاداً لُؤلَى»<sup>(٦)</sup> بنقل حركة الهمزة إلى اللام وإدغام التنوين فيها، إلا أن قالون والسوسي يظهران الهمزة الساكنة. وقلبها الباقيون واواً على أصلها، والعرب تقلب هذا القلب فتقول: قُمْ لَآنَ عَنَا، وضُمْ لثَنِينَ، أي: قُمِ الآنَ، وضُمِ الاثْنَينَ<sup>(٧)</sup>.

**﴿وَثُمُودًا فَمَا أَبْقَى﴾** ثمود: هم قوم صالح أهلكوا بالصيحة<sup>(٨)</sup>. قرئ: «ثُمُودًا» و«ثُمُود» وقد تقدم<sup>(٩)</sup>. وانتصب على العطف على عاد<sup>(١٠)</sup>.

(١) مجمع الأمثال للميداني ٣٥٤ / ٢ بفتحه.

(٢) في (ظ): نسل.

(٣) الكشاف ١٢٠ / ٤ ولم يعزه.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٨٠ / ٤ وعزاه إلى ابن إسحاق.

(٥) المحرر الوجيز ٢٠٨ / ٥ .

(٦) السبعة ص ٦١٥ ، والتيسير ص ٢٠٤ - ٢٠٥ ، والنشر ١ / ٤١٠ ، وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٨٧ .

(٧) معاني القرآن للفراء ٣ / ١٠٢ .

(٨) الوسيط ٤ / ٢٠٥ .

(٩) ٢٦٦ / ٩ .

(١٠) إعراب القرآن للنحاس ٤ / ٢٨١ .

**﴿وَقَوْمٌ تُوجَّهُ مِنْ قَبْلٍ﴾** أي: وأهلك قوم نوح من قبل عاد وثمود **﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَفْلَمْ وَأَطْفَلْ﴾** وذلك لطول مدة نوح فيهم<sup>(١)</sup>، حتى كان الرجل فيهم يأخذ بيد ابنه فينطلق إلى نوح عليه السلام فيقول: احضر هذا؛ فإنه كذاب، وإن أبي قد مشى بي إلى هذا وقال لي مثل ما قلت لك<sup>(٢)</sup>. فيموت الكبير على الكفر، وينشأ الصغير على وصيّة أبيه.

وقيل: إن الكنية ترجع إلى كل من ذكر من عاد وثمود وقوم نوح، أي: كانوا أكفر من مشركي العرب وأطغى. فيكون فيه تسليمة وتعزية للنبي ﷺ، فكانه يقول له: فاصبر أنت أيضاً، فالعاقبة الحميّدة لك.

**﴿وَالْمُؤْنَفَكَةُ أَهْوَى﴾** يعني: مدائن قوم لوط عليه السلام اائفكت بهم، أي: انقلب<sup>(٣)</sup>، وصار عاليها سافلها. يقال: أفكته، أي: قلبته وصرفته<sup>(٤)</sup>. «أهوى» أي: خسف بهم بعد رفعها إلى السماء، رفعها جبريل ثم أهوى بها إلى الأرض<sup>(٥)</sup>. وقال العبرد: جعلها تهوي. ويقال: هوى - بالفتح - يهوي هويًا، أي: سقط<sup>(٦)</sup>. و«أهوى» أي: أسقط<sup>(٧)</sup>.

**﴿فَقَسَّنَا مَا عَشَّى﴾** أي: ألبسها ما ألبسها من الحجارة، قال الله تعالى: **﴿فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا وَأَنْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ﴾**<sup>(٨)</sup> [الحجر: ٧٤]، وقيل: إن الكنية ترجع إلى جميع هذه الأمم، أي: عشاها من العذاب ما عشاهم، وأبهم؛ لأن كلا منهم أهلك بضرب غير ما أهلك به الآخر. وقيل: هذا تعظيم الأمر.

(١) الوسيط ٢٠٥/٤ .

(٢) إعراب القرآن للتحاس ٤/٢٨١ ، والمحرر الوجيز ٥/٢٠٩ بنحوه، وأخرجه الطبرى ٢٢/٨٩ عن قتادة.

(٣) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٠ .

(٤) الصحاح (أفك).

(٥) تفسير أبي الليث ٣/٢٩٥ .

(٦) الصحاح (هوي).

(٧) تهذيب اللغة ٦/٤٨٩ .

(٨) تفسير أبي الليث ٣/٢٩٥ .

﴿فَإِنَّمَا أَكَلَهُ رَبُّكَ تَشْكُّ، وَالْمُخَاطَبَةُ لِلنَّاسِ  
الْمُكَذِّبُ، وَالآلَاءُ النَّعْمُ، وَاحِدَهَا: أَلَى إِلَى إِلَيْيَٰ﴾<sup>(١)</sup>. وَقَرَا يعقوب: «تَمَارَى»  
بِإِدْغَامِ إِحْدَى التَّاءِيْنِ فِي الْأُخْرَى وَالتَّشْدِيدُ<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأُولَئِ﴾<sup>(٣)</sup> ﴿أَرَفَتَ الْأَرْضَةَ﴾<sup>(٤)</sup> لَبَسَ لَهَا مِنْ دُونِ  
اللَّهِ كَاشِفَةً<sup>(٥)</sup> ﴿أَفَنَ هَذَا الْحَدِيثُ تَعْجَبُونَ﴾<sup>(٦)</sup> وَتَضَعُكُونَ وَلَا تَكُونُ<sup>(٧)</sup> وَأَنْتُمْ سَيِّدُونَ  
﴿فَأَبْجِدُوا إِلَيْهِ وَأَعْبُدُوا﴾<sup>(٨)</sup>

قوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأُولَئِ﴾<sup>(٩)</sup> قال ابن جُرَيْج وَمُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ: يَرِيدُ أَنَّ  
مُحَمَّداً نَذِيرٌ بِالْحَقِّ الَّذِي أَنْذَرَ بِهِ الْأَنْبِيَاءَ قَبْلَهُ<sup>(١٠)</sup>، فَإِنْ أَطْعَمُوهُ أَفْلَحْتُمْ، وَإِلَّا حَلَّ  
بِكُمْ مَا حَلَّ بِمَكْذُوبِي الرَّسُولِ السَّالِفَةِ.

وقال قتادة: يَرِيدُ الْقُرْآنَ، وَأَنَّهُ نَذِيرٌ بِمَا أَنْذَرَتْ بِهِ الْكِتَابُ الْأُولَى<sup>(١١)</sup>.

وَقِيلَ: أَيْ: هَذَا الَّذِي أَخْبَرَنَا بِهِ مِنْ أَخْبَارِ الْأَمَمِ الْمَاضِيَّةِ الَّذِينَ هَلَكُوا تَخْرِيفٌ  
لِهَذِهِ الْأُمَّةِ مِنْ أَنْ يَنْزَلَ بِهِمْ مَا نَزَلَ بِأَوْلَانِكَ مِنَ النَّذْرِ، أَيْ: مِثْلُ النَّذْرِ<sup>(١٢)</sup>، وَالنَّذْرُ فِي  
قُولِ الْعَرَبِ بِمَعْنَى الإِنْذَارِ<sup>(١٣)</sup>، كَالنُّكْرُ بِمَعْنَى الْإِنْكَارِ، أَيْ: هَذَا إِنْذَارٌ لَكُمْ. وَقَالَ أَبُو  
مَالِكَ: هَذَا الَّذِي أَنْذَرَتُكُمْ بِهِ مِنْ وَقَائِعِ الْأَمَمِ الْخَالِيَّةِ هُوَ فِي صَحْفِ إِبْرَاهِيمِ  
وَمُوسَى<sup>(١٤)</sup>. وَقَالَ السَّدِّيُّ: أَخْبَرَنِي أَبُو صَالِحَ قَالَ: هَذِهِ الْحُرُوفُ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى  
مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: «أَمْ لَمْ يُبَنِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى. وَإِبْرَاهِيمَ» إِلَى قَوْلِهِ: «هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ

(١) إعراب القرآن للتحاسن ٤/٢٨٢.

(٢) النشر ١/٣٠٠ ، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٤٧ ونسبها إلى ابن محيسن.

(٣) النكت والعيون ٥/٤٠٦ ، والمحرر الوجيز ٥/٢٠٩ .

(٤) النكت والعيون ٥/٤٠٦ .

(٥) معاني القرآن للزجاج ٥/٧٨ .

(٦) لسان العرب (نذر).

(٧) أخرجه الطبرى ٢٢/٩٤ .

الثُّدُرِ الْأَوَّلَيِ» كل هذه في صحف إبراهيم وموسى<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: **﴿أَزْفَتِ الْأَزْفَةُ﴾** أي: قربت الساعة ودَنَتِ القيامة. وسمَّاها آزفة؛ لقرب قيامها عنده<sup>(٢)</sup>، كما قال: **﴿بَرَوْنَوْ بَعِيدًا . وَنَزَّلَهُ فَرِيَادًا﴾** [المعارج: ٧-٦]. وقيل: سماها آزفة؛ لدنوّها من الناس وقربها منهم<sup>(٣)</sup>؛ ليستعدوا لها؛ لأنَّ كُلَّ ما هو آتٍ قريب. قال:

**أَزِفَ التَّرَحُّلُ غَيْرَ أَنْ رِكَابَنَا لَمَّا تَرَزَّلَ بِرِحَالِنَا وَكَانَ قَدِ**<sup>(٤)</sup>

وفي «الصحاح»<sup>(٥)</sup>: أَزِفَ التَّرَحُّلُ يَأْزِفَ أَزْفًا، أي: دنا وأُفِدَ، ومنه قوله تعالى: **«أَزْفَتِ الْأَزْفَةُ** يعني القيامة، وأَزِفَ الرَّجُلُ، أي: عَجِلَ، فهو أَزِفَ على فاعل، والمتأزف: القصير وهو المتداني. قال أبو زيد: قلت لأعرابي ما المُخْبَنِطُ؟ قال: المتكأ<sup>كَأْيٍ</sup>. قلت: ما المُمْتَكَأ<sup>كَيٍّ</sup>؟ قال: المتأزف. قلت: ما المتأزف؟ قال: أنت أحمق! وتركتني ومرّ.

**﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾** أي: ليس لها من دون الله من يؤخّرها أو يقدّمها. وقيل: كاشفة، أي: انكشف، أي: لا يكشف عنها ولا يبديها إلا الله، فالكافحة اسم بمعنى المصدر، والهاء فيه كالهاء في العاقبة والعافية والداهية والباقيه<sup>(٦)</sup>، كقولهم: ما لفلان من باقية، أي: من بقاء<sup>(٧)</sup>. وقيل: أي: لا أحد يردد ذلك<sup>(٨)</sup>، أي:

(١) سلف ص ٤٥ من هذا الجزء عن أبي مالك الغفارى بنحوه.

(٢) النكت والعيون ٤٠٦ / ٥ .

(٣) معاني القرآن للزجاج ٧٨ / ٥ .

(٤) القائل النابغة الذبياني، وهو في ديوانه ص ٣٨ ، وفيه: أَفَدَ، بَدَلَ: أَزِفَ، وَهُمَا بِمَعْنَى وَجَاهَ الْبَيْتِ فِي الْبَيْانِ وَالْتَّبْيَنِ ٢٨٠ / ٢ كما في الرواية هنا.

(٥) مادة (أَزِفَ)، وحكاية أبي زيد الآتية ذكرها أبو طاهر المقرئ في كتابه أخبار النحوين، في ترجمة أبي زيد.

(٦) تفسير البغوي ٤ / ٢٥٧ .

(٧) معاني القرآن للفراء ٣ / ١٠٣ .

(٨) تفسير البغوي ٤ / ٢٥٧ .

إِنَّ الْقِيَامَةَ إِذَا قَامَتْ لَا يَكْشِفُهَا أَحَدٌ مِّنْ أَهْلِهِمْ، وَلَا يَنْجِيْهُمْ غَيْرُ اللَّهِ تَعَالَى. وَقَدْ سُمِّيَتِ الْقِيَامَةُ غَاشِيَّةً، فَإِذَا كَانَتْ غَاشِيَّةً، كَانَ رُدُّهَا كَشْفًا، فَالْكَاشِفَةُ عَلَى هَذَا نَعْتَ مُؤْنَثٍ مَحْذُوفٍ، أَيْ: نَفْسٌ كَاشِفَةٌ، أَوْ: فِرْقَةٌ كَاشِفَةٌ، أَوْ: حَالٌ كَاشِفَةٌ. وَقِيلَ: إِنَّ  
«كَاشِفَةً» بِمَعْنَى كَاشِفٍ، وَالْهَاءُ لِلْمُبَالَغَةِ، مُثْلِ رَاوِيَةً وَدَاهِيَّةً<sup>(١)</sup>.

قُولُهُ تَعَالَى: «أَقَمْنَاهُدَّا الْحَدِيثَ» يَعْنِي: الْقُرْآنَ. وَهَذَا اسْتِفْهَامٌ تَوْبِيخٌ<sup>(٢)</sup> «تَعَجَّبُونَ» تَكَذِّبِيَا بِهِ «وَقَسَّمُوكُنَّ» اسْتِهْزَاءٌ «وَلَا تَكُونُنَّ» انْزِجاَرًا وَخُوفًا مِنَ الْوَعِيدِ<sup>(٣)</sup>. وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَا رُئِيَ بَعْدَ نَزْوَلِ هَذِهِ الْآيَةِ ضَاحِكًا إِلَّا تَبَسَّمًا<sup>(٤)</sup>.

وَقَالَ أَبُو هَرِيرَةَ: لَمَّا نَزَّلَتْ: «أَقَمْنَاهُدَّا الْحَدِيثَ تَعَجَّبُونَ» قَالَ أَهْلُ الصَّفَةِ: «إِنَّا لِلَّهِ وَلَيْسَ بِإِلَهٍ إِلَيْهِ رَجِيعُونَ» [البَقْرَةُ: ١٥٦] ثُمَّ بَكَوْا حَتَّى جَرَتْ دَمَوعُهُمْ عَلَى خَدَوْهُمْ، فَلَمَّا سَمِعَ النَّبِيُّ ﷺ بَكَاءَهُمْ، بَكَى مَعَهُمْ، فَبَكَيْنَا لِبَكَائِهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا يَلْجُّ النَّارَ مَنْ بَكَى مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مُصِرًّا عَلَى مُعْصِيَةِ اللَّهِ، وَلَوْلَمْ تُذَنِّبُوا لِذَهْبِ اللَّهِ بِكُمْ، وَلِجَاءَ بِقَوْمٍ يُذَنِّبُونَ، فَيَغْفِرُ لَهُمْ وَيَرْحَمُهُمْ، إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ»<sup>(٥)</sup>.

وَقَالَ أَبُو حَازِمَ: نَزَّلَ جَبَرِيلُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَعِنْهُ رَجُلٌ يَبْكِي، فَقَالَ لَهُ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: «هَذَا فَلَانٌ». فَقَالَ جَبَرِيلٌ: إِنَّا نَرِنُ أَعْمَالَ بَنِي آدَمَ كُلَّهَا إِلَّا البَكَاءُ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لِيَطْفَئُ بِالدَّمْعَةِ الْوَاحِدَةِ بِحُورًا مِنْ جَهَنَّمَ<sup>(٦)</sup>.

قُولُهُ تَعَالَى: «وَأَنْتُمْ سَمِيُّونَ» أَيْ: لَا هُوَ مُعْرَضُونَ. عَنْ أَبْنِ عَبَّاسٍ، رَوَاهُ الْوَالِيُّ وَالْعَوْفِيُّ عَنْهُ. وَقَالَ عُكْرَمَةَ عَنْهُ: هُوَ الْغَنَاءُ بِلِغَةِ حِمَيْرٍ - يَقُولُ: سَمِّدْ لَنَا، أَيْ: غَنِّ لَنَا -

(١) المحرر الوجيز ٥/٢١٠.

(٢) المحرر الوجيز ٥/٢١٠.

(٣) تفسير أبي الليث ٣/٢٩٦.

(٤) الكشاف ٤/٣٥.

(٥) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ١/٤٨٩ بعنده.

(٦) أخرجه أحمد في الزهد ص ٣٥ عن رجل يقال له: حازم.

فكانوا إذا سمعوا القرآن يتلئ، تغنوا ولعبوا حتى لا يسمعوا<sup>(١)</sup>. وقال الضحاك: سامدون: شامخون متكبرون<sup>(٢)</sup>. وفي «الصحاح»<sup>(٣)</sup>: سَمَدْ سُمُوداً: رفع رأسه تكبراً، وكل رافع رأسه، فهو سامد، قال:

### سَوَامِدُ اللَّيْلِ خَفَافُ الْأَرْوَادِ<sup>(٤)</sup>

يقول: ليس في بطنها عَلْف. وقال ابن الأعرابي: سَمَدْ سُمُوداً: علوت. وسَمَدْتِ الإبلُ في سيرها: جَدَّث. والسمود: اللهُو، والسامد: الَّاهِي، يقال للقينة: أَسَمِدِينَا، أي: أَلَهِنَا بالغناء. وتسميد الأرض: أن يجعل فيها السماد، وهو سِرْجِين ورَمَاد. وتسميد الرأس: استئصال شعره، لغة في التَّسْبِيد. واسْمَادُ الرَّجُلُ - بالهمز - اسْمَدِاداً، أي: وَرَم غضباً.

وروي عن عليٍ عليه السلام أنَّ معنى «سامدون»: أن يجلسوا غير مصلين ولا منتظرين الصلاة. وقال الحسن: واقفون للصلاحة قبل وقوف الإمام، ومنه ما روي عن النبي صلوات الله عليه وآله وسلامه أنَّه خرج والناس ينتظرونـه قياماً فقال: «ما لي أراكم سامدين» حكاه الماوردي<sup>(٥)</sup>. وذكره المهدوي<sup>(٦)</sup> عن عليٍ ، وأنَّه خرج إلى الصلاة فرأى الناس قياماً فقال: «ما لكم سامدون» قاله المهدوي<sup>(٧)</sup>.

(١) تفسير البغوي ٤/٢٥٧ عدا ما بين معتبر ضتين فمن غريب الحديث لأبي عبيد ٣/٤٨١ ، وقول عكرمة أخرجه الطبرى ٢٢/٩٧ عنه عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) أخرجه الطبرى ٢٢/٩٨ ، وأبو يعلى (٢٦٨٥) عن الضحاك، عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) مادة (سمد).

(٤) الراجز رؤبة بن العجاج، وهو في ديوانه ص ٣٩ ، وقبله:

### قَلَصَنْ تَقْلِيسَ النَّعَامَ الْوَخَادَ

(٥) في النكت والعيون ٥/٤٠٧ ، وفيه قول علي والحسن، والحديث أخرجه أبو عبيد في غريب الحديث ٣/٤٨٠ مرفوعاً، ذكر محققاً أنَّ في بعض النسخ الخطية: عن علي رحمة الله عليه. اهـ. ولم تقف عليه مرفوعاً، وسيأتي من قول علي في التعليق الآتي.

(٦) وأخرجه ابن أبي شيبة ١/٤٠٥ ، والطبرى ٢٢/١٠٠ .

والمعروف في اللغة: سَمَدْ يَسْمُدْ سُمُوداً: إذا لَهَا وأعرض. وقال المبرد: سامدون خامدون، قال الشاعر:

أَتَى الْحَدَثَانِ نِسْوَةُ آلِ حَرْبٍ بِمَفْدُورِ سَمَدْنَ لَهُ سُمُوداً<sup>(١)</sup>  
وقال صالح أبو الخليل: لما قرأ النبي ﷺ: «أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ.  
وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ. وَأَئْتُمْ سَامِدُونَ» لم يُرِضِّها إلا مبتسماً حتى مات ﷺ. ذكره النحاس<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّجَهُوا إِلَيْهِ وَأَعْبُدُوهُ﴾ قيل: المراد به سجود تلاوة القرآن. وهو قول ابن مسعود<sup>(٣)</sup>. وبه قال أبو حنيفة والشافعي<sup>(٤)</sup>. وقد تقدّم أول السورة<sup>(٥)</sup> من حديث ابن عباس أنَّ النبي ﷺ سجد فيها، وسجد معه المشركون. وقيل: إنَّما سجد معه المشركون؛ لأنَّهم سمعوا أصوات الشياطين في أثناء قراءة رسول الله ﷺ عند قوله: «أَفَرَأَيْتُمُ الْلَّاتَ وَالْمُرْتَأَىِ؟ وَمَنَاءَ الْثَالِثَةَ الْأُخْرَىِ» وأَنَّه قال: تلك العَرَائِيقُ الْعُلَاءُ وشفاعتهنَّ تُرْتَجِي. كذا في رواية سعيد بن جبير: ترجمى. وفي رواية أبي العالية: وشفاعتهنَّ ترتضى، ومثلهنَّ لا يُنسى. ففرح المشركون وظنُّوا أنَّه من قول محمد ﷺ، على ما تقدّم بيانه في «الحج»<sup>(٦)</sup>. فلما بلغ الخبر بالحبشة من كان بها من أصحاب النبي ﷺ رجعوا ظناً منهم أنَّ أهل مكة آمنوا، فكان أهل مكة أشدَّ عليهم، وأخذوا في

(١) النكت والعيون ٥/٤٠٧ ، والبيت اختلف في نسبته، فنسبه المرزبانى في معجم الشعراء ص ١٧٧ ، وابن قتيبة في عيون الأخبار ٣/٦٧ إلى فضالة بن شريك، ونسبه القالى في ذيل الأمالي ٣/١١٥ إلى الكمي الأستاذى، ونسبه المرزوقي في شرح ديوان الحماسة ٢/٩٤١ لعبد الله بن الزبير الأستاذى.

(٢) لم تقف عليه عند النحاس، وسلف من هذا الجزء.

(٣) النكت والعيون ٥/٤٠٧ .

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٧٢٣ .

(٥) ص ٥ من هذا الجزء.

(٦) ١٤/٤٢٥ .

تعذيبهم إلى أن كشف الله عنهم.

وقيل: المراد سجود الفرض في الصلاة، وهو قول ابن عمر، كان لا يراها من عزائم السجود<sup>(١)</sup>. وبه قال مالك.

وروى أبي بن كعب رض: كان آخر فعل النبي ﷺ ترك السجود في المفصل.  
والأول أصح، وقد مضى القول فيه آخر «الأعراف»<sup>(٢)</sup> مبيناً، والحمد لله رب العالمين.

تم تفسير سورة «والنجم»

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٢٣ / ٣ .

(٢) ٤٣٦ / ٩ .

## سورة القمر

مكية كلها في قول الجمهر. وقال مقاتل: إلا ثلث آيات من قوله تعالى: «أَتُ  
بِكُلُونَ نَحْنُ حَيْثُ مُنْصَرُونَ» [الآية: ٤٤] إلى قوله: «وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ»<sup>(١)</sup> [الآية: ٤٦] ولا  
يصح على ما يأتي<sup>(٢)</sup>. وهي خمس وخمسون آية<sup>(٣)</sup>.

**إِسْمَ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**

قوله تعالى: «أَفَتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَشْقَى الْقَمَرُ ① وَإِنْ يَرَوْا إِيمَانَهُ يَعْرِضُوا وَيَقُولُوا  
سَحْرٌ مُسْتَمِرٌ ② وَكَلَّمُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقِرٌ ③ وَلَقَدْ  
جَاءَهُمْ مِنَ الْأَبْلَأِ مَا فِيهِ مُزَدَّجٌ ④ حِكْمَةً بِلَفْفَةٍ فَمَا تَعْنِي النَّذْرُ ⑤  
فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّلَاعَ إِلَّا شَنِيعٌ نُكْرِي ⑥ خُشَعاً أَبْصَرُهُ يَخْرُجُونَ مِنَ  
الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْشَرٌ ⑦ مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّلَاعِ يَقُولُ الْكُفَّارُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ ⑧

قوله تعالى: «أَفَتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَشْقَى الْقَمَرُ» [«أَفَرَبَتِ»]: أي: قربت، مثل «أَرَفَتِ  
الْأَرْفَةَ» [النجم: ٥٧] على ما بيناه. فهي بالإضافة إلى ما مضى قريبة؛ لأنَّه قد مضى أكثر  
الدنيا، كما روى قتادة عن أنس قال: خطب رسول الله ﷺ وقد كاد الشمس تغيب  
فقال: «ما بقي من دنياكم فيما مضى إلا مثل ما بقي من هذا اليوم فيما مضى» وما نرى  
من الشمس إلا يسيراً<sup>(٤)</sup>. وقال كعب ووهب: الدنيا ستة آلاف سنة. قال وهب: قد

(١) النكت والعيون ٤٠٨/٥ .

(٢) عند الآية ٤٥ من هذه السورة.

(٣) الوسيط ٢٠٦/٤ .

(٤) أخرجه بهذا اللفظ الضياء المقدسي في الأحاديث المختارة ١٢١/٧ ، وأخرجه أيضاً ابن عدي في  
الكامل ٦/٢٣٤٤ بنحوه، قال ابن عدي: ولموسى بن خلف عن قتادة، عن أنس غير هذا يرويه عن  
موسى ابنه خلف وغير ابنه، ولا أرى بروايته بأساً.

وأخرجه أيضاً الحاكم في المستدرك ٢/٤٤٤ عن ابن عمر بنحوه، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد  
ولم يخرجاه. وقال الذهبي في التلخيص: كثيرون [من رجال الإسناد] ضعفه الساني، ومشاه غيره.

مضى منها خمسة آلاف سنة، وست مئة سنة. ذكره النحاس.

ثم قال تعالى: «وَانْشَقَ الْقَمَرُ» أي: وقد انشقَ القمر. وكذا قرأ حذيفة: «اَفْتَرَيْتَ السَّاعَةَ وَقَدْ انشَقَ الْقَمَرُ»<sup>(١)</sup> بزيادة «قد»، وعلى هذا الجمهور من العلماء، ثبت ذلك في «صحيح البخاري» وغيره من حديث ابن مسعود<sup>(٢)</sup> وابن عمر<sup>(٣)</sup> وأنس<sup>(٤)</sup> وجibrir ابن مطعم<sup>(٥)</sup> وابن عباس<sup>(٦)</sup>. وعن أنس قال: سأله أهل مكة النبي ﷺ آية، فانشقَ القمر بمكَّةَ مرتين فنزلت: «اَفْتَرَيْتَ السَّاعَةَ وَانْشَقَ الْقَمَرُ» إلى قوله: «سِخْرُ مُسْتَمِرٌ» يقول: ذاهب. قال أبو عيسى الترمذى: هذا حديث حسن صحيح<sup>(٧)</sup>.

ولفظ البخارى<sup>(٨)</sup> عن أنس قال: انشقَ القمر فرقتين. وقال قوم: لم يقع انشقاق القمر بعد وهو متظر، أي: اقترب قيام الساعة وانشقاق القمر، وأنَّ الساعة إذا قامت انشقت السماء بما فيها من القمر وغيرها<sup>(٩)</sup>. وكذا قال القشيري. وذكر الماوردي<sup>(١٠)</sup>: أنَّ هذا قول الجمهور، وقال: لأنَّه إذا انشقَ ما بقي أحد إلا رأه؛ لأنه آية، والناس في الآيات سواء. وقال الحسن: اقتربت الساعة، فإذا جاءت انشقَ القمر بعد النفخة الثانية. وقيل: «وَانْشَقَ الْقَمَرُ» أي: وضع الأمر وظهر، والعرب تضرب بالقمر مثلاً فيما وَضَعَ، قال:

**أَقِيمُوا بَنِي أَمِي صُدُورَ مَطِيكُمْ فَإِنِّي إِلَى حَيٍ سَاكِنٍ لِأَمِيلٍ**

(١) القراءات الشاذة من ١٤٧ ، والمحتسب ٢٩٧/٢.

(٢) البخاري (٣٦٣٦)، ومسلم (٢٨٠٠)، وأحمد (٣٥٨٣).

(٣) مسلم (٢٨٠١).

(٤) البخاري (٣٦٣٧)، ومسلم (٢٨٠٢)، وأحمد (١٢٦٨٨).

(٥) الترمذى (٣٢٨٩)، وأحمد (١٦٧٥٠).

(٦) البخاري (٣٦٣٨)، ومسلم (٢٨٠٣).

(٧) الترمذى (٣٢٨٦)، وهو عند أحمد (١٢٦٨٨)، ومسلم (٢٨٠٢)، ولم يرد ذكر الآيتين عند مسلم.

(٨) برقـ (٤٨٦٨)، وهو عند مسلم (٢٨٠٢): (٤٧)، وأحمد (١٣٩١٨).

(٩) المفهم ٤٠٥ / ٧ وعزاه للحسن البصري.

(١٠) في النكـ ٤٠٩ / ٥ .

فقد حُمِّتِ الحاجاتُ والليلُ مُفْقِرٌ وشَدَّتِ لطَبَائِتَ مَطَايا وَأَرْجُلٌ<sup>(١)</sup>

وقيل: انشقاق القمر: هو انشقاق الظلمة عنه بظلوعه في أثنائها، كما يُسمى  
الصبح فلقاً؛ لأنفلاق الظلمة عنه. وقد يعبر عن انفلاقه بانشقاقه، كما قال النابغة:

**فَلَمَّا أَذْبَرُوا وَلَهُمْ دَوِيٌّ دُعَا إِنَّدِ شَقَ الصُّبْحِ دَاعٍ<sup>(٢)</sup>**

قلت: وقد ثبت بنقل الأحاديث العدول أنَّ القمر انشقَ بمكَّةَ، وهو ظاهر التنزيل،  
ولا يلزم أن يستوي الناس فيها؛ لأنَّها كانت آيةً لليلة، وأنَّها كانت باستدعاء النبي ﷺ  
من الله تعالى عند التحدِّي<sup>(٣)</sup>. فروي أنَّ حمزة بن عبد المطلب - حين أسلم غضباً من  
سب أبي جهل الرسول ﷺ - طلب أن يُرَيَه آيةً يزداد بها يقيناً في إيمانه<sup>(٤)</sup>. وقد تقدَّم في  
«الصحيح» أنَّ أهل مكَّةَ هم الذين سألوا وطلبو أن يُرَيَهم آيةً، فأرَاهُم انشقاق القمر  
فلقتين كما في حديث ابن مسعود وغيره.

وعن حذيفة أنَّ خطب بالمداين ثم قال: ألا إنَّ الساعة قد اقتربت، وإنَّ القمر قد  
انشقَ على عهد نبيكم ﷺ<sup>(٥)</sup>.

وقد قيل: هو على التقديم والتأخير، وتقديره: انشقَ القمر واقتربت الساعة، قاله  
ابن كيسان. وقد مرَّ عن الفراء أنَّ الفعلين إذا كانا متقاربي المعنى، فلك أن تقدم  
وتؤخِّر، عند قوله تعالى: «فَمَمَّا ذَكَرَنَا فَلَدَّلَ»<sup>(٦)</sup>.

قوله تعالى: «وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعَرِّضُوا» هذا يدلُّ على أنَّهم رأوا انشقاق القمر<sup>(٧)</sup>.

(١) القائل الشفرى الأزدي، وهو في ذيل أمالي القالى ص ٢٠٣ ، وخزانة الأدب ٤٣٠ / ٣ ، وقوله: أقيموا  
بني أمي... إلخ، يقال: أقام صدر مطيئته: إذا جدَّ في السير، يؤذن قومه بالرحيل. وقوله: حَتَّى  
ال حاجات... إلخ، يريد: تبَهُوا من رقادكم فهذا وقت الحاجة. والطيبة: الْيَةُ. الخزانة ٣٤١ / ٣.

(٢) النكت والعيون ٤٠٩ / ٥ ، ونسبة للنابغة الجعدي، ولم تقف عليه في ديوانه.

(٣) المفهم ٤٠٤ / ٧ .

(٤) النكت والعيون ٤٠٩ / ٥ .

(٥) أخرجه بهذا اللفظ الزجاج في معاني القرآن له ٨٤ / ٥ ، وأخرجه أيضاً عبد الرزاق (٥٢٨٥)، وابن أبي  
شيبة ١١٥ / ٢ ، ٣٧٨ / ١٣ ، والطبرى ١٠٧ / ٢٢ - ١٠٨ ، والطحاوى في شرح مشكل الآثار (٧٠٦)  
و(٧٠٧) عن أبي عبد الرحمن السلمى.

(٦) الآية (٨) من سورة النجم، وسلفت ص ١٦ من هذا الجزء.

(٧) الوسيط ٢٠٧ / ٤ .

قال ابن عباس: اجتمع المشركون إلى رسول الله ﷺ، وقالوا: إن كنتَ صادقاً فاشقق لنا القمر فرقتين، نصف على أبي قبيس ونصف على قعيقان، فقال لهم رسول الله ﷺ: «إن فعلتْ تؤمنون»؟ قالوا: نعم؟ وكانت ليلة بدر، فسأل رسول الله ﷺ ربه أن يعطيه ما قالوا، فانشقَ القمر فرقتين، ورسولُ الله ﷺ ينادي المشركين: «يا فلان يا فلان اشهدوا»<sup>(١)</sup>.

وفي حديث ابن مسعود: انشقَ القمر على عهد رسول الله ﷺ، فقالت قريش: هذا من سحر ابن أبي كبشة، سحركم فاسألكم السفار. فسألوهم فقالوا: قد رأينا القمر انشقَ، فنزلت: «اَفَتَرَبَّتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ. وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا»<sup>(٢)</sup>. أي: إن يروا آيةً على صدقِ محمدٍ ﷺ أعرضوا عن الإيمان<sup>(٣)</sup>.

«وَيَقُولُوا سَحْرٌ مُّسْتَمِرٌ» أي: ذاهب، من قولهم: مر الشيء واستمر: إذا ذهب<sup>(٤)</sup>، قاله أنس وقتادة ومجاحد والفراء والكسائي وأبو عبيدة<sup>(٥)</sup>، واختاره النحاس. وقال أبو العالية والضحاك: محكم قوي شديد<sup>(٦)</sup>. وهو من المرة: وهي القوة<sup>(٧)</sup>، كما قال لقيط:

حتى استمرتْ على شَرِّ مَرِيرَتَهْ      مَرُّ الْعَزِيمَةِ لَا رَتَّاً<sup>(٨)</sup>      ولا ضَرَعا

(١) زاد المسير ٢٨٧/٨ ، وأخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة (٢٠٩) بتمامه، وضعفه ابن حجر في فتح الباري ١٨٣/٧ . وأخرجه أيضاً الزجاج في معاني القرآن له ٨٤/٥ عن ابن زيد مختصراً. وأبو قبيس وعيقان: جبلان بمكة. معجم البلدان ١/٨٠ و ٤/٣٧٩ .

(٢) أخرجه الطيالسي (٢٩٥) ، والطبرى ٢٢/١٠٦ - ١٠٧ ، وأبو نعيم في دلائل النبوة (٢١١) .

(٣) الوسيط ٤/٢٠٧ .

(٤) الصحاح (مرر).

(٥) النكت والعيون ٤١٠/٥ عن أنس وأبي عبيدة، والمحرر الوجيز ٥/٢١٢ عن قتادة ومجاحد والكسائي، وأما قول الفراء فهو في معاني القرآن له ٣/١٠٤ ، وقول مجاهد في تفسيره ٢/٦٣٥ ، وأخرجه عنه - وعن قتادة أيضاً - الطبرى ٢٢/١١٣ .

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٥٨ ، وزاد المسير ٨/٨٩ .

(٧) الصحاح (مرر).

(٨) في (م): لا قحاماً. وكذا جاءت الرواية في الكامل لل McBride ٣/١٣٥٠ ، والقحوم: الكبير المسن. اللسان (قحوم)، والبيت سلف من ١٣ من هذا الجزء.

وقال الأخفش: هو مأخوذ من إمارة الجبل، وهو شدة قتله<sup>(١)</sup>.

وقيل: معناه: مرّ من المرارة. يقال: أمر الشيء: صار مرّاً، وكذلك مرّ الشيء [يمرّ] بالفتح مرارة، فهو مرّ، وأمره غيره ومرّه<sup>(٢)</sup>. وقال الريبع: مستمرّ: نافذ. يمان: ماضٍ. أبو عبيدة: باطل.

وقيل: دائم. قال:

وليس على شيء قويٍ بمُستَمِرٍ<sup>(٣)</sup>

أي: ب دائم. وقيل: يُشبّه بعضاً<sup>(٤)</sup>، أي: قد استمرّت أفعال محمد على هذا الوجه فلا يأتي بشيء له حقيقة، بل الجميع تخيلات. وقيل: معناه: قد مرّ من الأرض إلى السماء<sup>(٥)</sup>.

﴿وَكَذَبُوا﴾ نبيئنا ﴿وَلَبَّيْعًا أَهْوَاهُم﴾ أي: ضلالاتهم و اختياراتهم. ﴿وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقِرٌ﴾ أي: يستقرُ بكلّ عامل عمله، فالخير مستقرٌ بأهله في الجنة، والشرُّ مستقرٌ بأهله في النار<sup>(٦)</sup>.

وقرأ شيبة: «مستقر» بفتح القاف<sup>(٧)</sup>، أي: لكلّ شيء وقت يقع فيه من غير تقدُّم وتتأخر. وقد روي عن أبي جعفر بن الصفيع: «وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقِرٌ» بكسر القاف والراء<sup>(٨)</sup>، جعله نعتاً لـ«أمر»، و «كُلُّ» على هذا يجوز أن يرتفع بالابتداء، والخبر

(١) النكت والعيون ٤١٠ / ٥ .

(٢) الصحاح (مرر)، وما بين حاصرتين منه.

(٣) القائل امرؤ القيس، وهو في ديوانه ص ١٠٩ ، وصدره:

ألا إنما الدنيا ليال وأغصصُ

(٤) النكت والعيون ٤١٠ / ٥ .

(٥) النكت والعيون ٤١٠ / ٥ وعزاه إلى مجاهد.

(٦) النكت والعيون ٤١٠ / ٥ وعزاه إلى قتادة، وأخرجه عنه الطبرى ١١٤ / ٢٢ - ١١٥ .

(٧) الكشاف ٤ / ٣٦ ولم يعدها، وعزاه ابن عطية في المحرر الوجيز ٥ / ٢١٢ إلى نافع وابن نصاج.

(٨) القراءات الشاذة ص ١٤٧ ، والمحتسب ٢ / ٢٩٧ ، والنشر ٢ / ٣٨٠ .

محذوف، كأنه قال: وكل أمر مستقر في أم الكتاب كائن<sup>(١)</sup>. ويجوز أن يرتفع بالعطف على الساعة، المعنى: اقتربت الساعة وكل أمر مستقر<sup>(٢)</sup>، أي: اقترب استقرار الأمور يوم القيمة<sup>(٣)</sup>. ومن رفعه جعله خبراً عن «كل».

قوله تعالى: **﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ﴾** أي: من بعض الأنباء، فذكر سبحانه من ذلك ما علم أنهم يحتاجون إليه، وأن لهم فيه شفاء. وقد كان هناك أمور أكثر من ذلك، وإنما اقتضى علينا ما علمنا أنّ بنا إليه حاجة، وسكت عمّا سوى ذلك، وذلك قوله تعالى: **﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ﴾** أي: جاء هؤلاء الكفار من أنباء الأمم **الخالية<sup>(٤)</sup>** **﴿مَا فِيهِ مُزَاجَرٌ﴾** أي: ما يزجرهم عن الكفر لو قبلوه<sup>(٥)</sup>. وأصله: مُزَاجَر، فقلبت التاء دالاً، لأنّ التاء حرف مهموس، والزاي حرف مجهر، فأبدل من التاء دالاً توافقها في المخرج، وتوافق الزاي في الجهر<sup>(٦)</sup>. و«مزاجر» من الزجر: وهو الانتهاء<sup>(٧)</sup>، يقال: زَجَرَهُ وازْجَرَهُ، فانزَجَرَهُ وازْجَرَهُ<sup>(٨)</sup>، وزجرته أنا فانزَجَرَ، أي: كفنته فكفت، كما قال:

**فَأَصْبَحَ مَا يَطْلَبُ الْغَانِيَا      ثُمَّ مُزَاجَرًا عَنْ هُوَاهِ ازْدِجَارًا<sup>(٩)</sup>**  
وقريء: «مزاجر» بقلب تاء الافتعال زاياً، وإدغام الزاي فيها، حكاها **الزمخشري<sup>(١٠)</sup>**.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٨٦.

(٢) الكشاف ٤/٣٦.

(٣) المحتبب ٢/٢٩٧.

(٤) النكت والعيون ٥/٤١٠.

(٥) تفسير أبي الليث ٣/٢٩٨.

(٦) البيان لابن الأباري ٢/٤٠٣ ، ومشكل إعراب القرآن لمكي ٢/٦٩٧.

(٧) المحرر الوجيز ٥/٢١٢.

(٨) الصحاح (جزر).

(٩) القائل الأعشى ميمون بن قيس، وهو في ديوانه ص ٩٥ بتحمه.

(١٠) في الكشاف ٤/٣٦.

**﴿ حِكْمَةٌ بِنَلْعَةٍ ﴾** يعني: القرآن<sup>(١)</sup>، وهو بدل من «ما» من قوله: «مَا فِيهِ مُزَدَّجٌ». ويجوز أن يكون خبر ابتداء محنوف، أي: هو حكمة<sup>(٢)</sup>.

**﴿ فَمَا تُغْنِي الْأَذِنُرُ وَالنَّذِرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾**<sup>(٣)</sup> [يونس: ١٠١] فـ«ما» نفي، أي: ليست تغني عنهم النذر. ويجوز أن يكون استفهاماً بمعنى التوبيخ، أي: فأي شيء تغни النذر عنهم وهم معرضون عنها<sup>(٤)</sup>. «النذر» يجوز أن تكون بمعنى الإنذار، ويجوز أن تكون جمع نذير<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: **﴿ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ ﴾** أي: أعرض عنهم<sup>(٦)</sup>. قيل: هذا منسوخ بأية السيف<sup>(٧)</sup>.  
وقيل: هو تمام الكلام.

ثم قال: **﴿ يَوْمَ يَدْعُ الْدَّاعِ ﴾** العامل في «يَوْم»: **﴿ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ ﴾**، أو **﴿ خُشَّعًا ﴾**<sup>(٨)</sup>، أو فعل مضمر تقديره: واذكر يوم. وقيل: على حذف حرف الفاء وما عملت فيه من جواب الأمر، تقديره: فتول عنهم فإن لهم يوم يدعو الداعي. وقيل: تول عنهم يا محمد، فقد أقامت الحجّة، وأبصراهم يوم يدعو الداعي. وقيل: أي أعرض عنهم يوم القيمة ولا تسأل عنهم وعن أحوالهم، فإنهم يدعون **﴿ إِلَّا شَقَّوْتُكُرِي ﴾** وينالهم عذاب شديد. وهو كما تقول: لا تسأل عما جرى على فلان: إذا أخبرته بأمر عظيم. وقيل: أي: وكل أمر مستقر يوم يدعو الداعي.

وقرأ ابن كثير: **﴿ نُكَرٌ ﴾** بإسكان الكاف<sup>(٩)</sup>، وضمها الباقيون، وهو لغتان، كعشر

(١) تفسير أبي الليث . ٢٩٨/٣ .

(٢) الكشف ٤/٤ . ٣٦ .

(٣) تفسير البغوي . ٢٥٩/٤ .

(٤) معاني القرآن للزجاج . ٨٥/٥ .

(٥) تفسير البغوي . ٢٥٩/٤ .

(٦) تفسير أبي الليث . ٢٩٨/٣ .

(٧) زاد المسير ٩٠/٨ .

(٨) إعراب القرآن لمكي . ٦٩٨/٢ .

(٩) السبعية ص ٦١٧ ، والتيسير ص ٢٠٥ .

وَعُسْرٌ، وَشُغْلٌ وَشُغْلٌ<sup>(١)</sup>، ومعناه: الأمر الفظيع العظيم، وهو يوم القيمة<sup>(٢)</sup>. والداعي هو: إسرافيل عليه السلام<sup>(٣)</sup>. وقد روي عن مجاهد وقتادة أنَّهما قرأا: «إِلَى شَيْءٍ نُكَر» بكسر الكاف وفتح الراء على الفعل المجهول<sup>(٤)</sup>.

«خُشَّعَا أَبْصَرُهُمْ» الخشوع في البصر: الخضوع والذلة، وأضاف الخشوع إلى الأ بصار؛ لأنَّ أثر العزَّ والذلة يتبيَّن في ناظر الإنسان<sup>(٥)</sup>، قال الله تعالى: «أَبْصَرُهَا خَشِعَةً» [النازعات: ٩] وقال تعالى: «خَشِعَيْنَ مِنَ الذُّلِّ يَنْتَرُونَ كِنْدَرَ حَقِيقَةٍ» [الشورى: ٤٥]. ويقال: خَشَعَ واخْتَسَعَ: إذا ذَلَّ. وَخَشَعَ بِبَصَرِهِ، أي: غَصَّهُ<sup>(٦)</sup>.

وقرأ حمزة والكسائي وأبو عمرو: «خَاشِعًا» بالألف<sup>(٧)</sup>، ويجوز في أسماء الفاعلين إذا تقدَّمت على الجماعة التوحيد، نحو: «خَاشِعًا أَبْصَارُهُمْ» والتأنيث نحو: «خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ»<sup>(٨)</sup> ويجوز الجمع نحو: «خُشَّعًا أَبْصَارُهُمْ» قال: وَشَبَابٌ حَسَنٌ أَوْجُهُهُمْ مِنْ إِيَادٍ بْنِ نِزارٍ بْنِ مَعْدٍ<sup>(٩)</sup> و «خُشَّعًا» جمع خاشع، والنصب فيه على الحال من الهاء والميم في «عَنْهُمْ» فيقع الوقف على هذا التقدير على «عَنْهُمْ». ويجوز أن يكون حالاً من المضمر في

(١) حجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٨٨.

(٢) الكشاف ٣٦/٤.

(٣) تفسير أبي الليث ٣/٢٩٨.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٤٧ ، والمحتسب ٢/٢٩٨ ، ونسباء إلى مجاهد والجحدري وأبي قلابة. وينظر البحر المحيط ٨/١٧٥.

(٥) الكشاف ٣٦/٤.

(٦) الصحاح (خشى).

(٧) السبعة ص ٦١٨ ، والتيسير ص ٢٠٥.

(٨) معاني القرآن للزجاج ٥/٨٦ ، وما بعده منه، و «خاشعة» قراءة أبي وابن مسعود. القراءات الشاذة ص ١٤٧ .

(٩) القائل: أبو دؤاد الإيادي، وهو في ديوانه ص ٣٠٥.

«يَخْرُجُونَ» فيوقف على «عَنْهُمْ»<sup>(١)</sup>. وفُرِئَ: «خُشَّعَ أَبْصَارُهُمْ» على الابتداء والخبر، وم محل الجملة النصب على الحال، كقوله:

### حَاضِرَاهُ الْجُودُ وَالْكَرَمُ<sup>(٢)</sup>

**﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾** أي: القبور، واحدها: جَدَثٌ. **﴿كَانُوكُمْ جَرَادٌ مُّتَنَاثِرٌ \* مُهْطِعِينَ إِلَى الْدَّاعِ﴾**. وقال في موضع آخر: **﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمُبَثُوثِ﴾** [القارعة: ٤] صفتان في وقتين مختلفين، أحدهما: عند الخروج من القبور، يخرجون فزعين لا يهتدون أين يتوجّهون، فيدخل بعضهم في بعض، فهم حينئذ كالفراش المبثوث بعضه في بعض لا جهة له يقصدها. فإذا سمعوا المنادي قصدواه فصاروا كالجراد المتشرّد لأنَّ الجراد له وجه يقصدها<sup>(٣)</sup>.

و«مُهْطِعِينَ» معناه: مسرعين، قاله أبو عبيدة. ومنه قول الشاعر:

**بِدِجَلَةَ دَارُهُمْ وَلَقَدْ أَرَاهُمْ بِدِجَلَةَ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّمَاعِ<sup>(٤)</sup>**  
الضحاك: مقبلين. قتادة: عامدين. ابن عباس: ناظرين. عكرمة: فاتحين آذانهم إلى الصوت<sup>(٥)</sup>. والمعنى متقارب.

يقال: هَطَّعَ الرَّجُلُ يَهْطَطُ هَطْطُوعًا: إذا أقبل على الشيء ببصره لا يُقلع عنه، وأهبط: إذا مدَّ عنقه وصوَّبَ رأسه. قال الشاعر:

(١) مشكل إعراب القرآن لمكي ٦٩٨ ، وذكر الأنباري في إيضاح الوقف والابتداء ٩١٣/٢ أن الوقف على «فَتَوْلَى عَنْهُمْ»: وقف غير تامٌ .

(٢) الكشاف ٣٦/٤ ، القراءة في البحر المحيط ١٧٦/٨ ، البيت للأخطل، وهو في ديوانه ص ٣٩ ، وروايته هكذا:

إذا أتيت أبا مروان تسأله وجئته حاضراه الجود والحسب

(٣) المحرر الوجيز ٥/٢١٣ .

(٤) النكت والعيون ٤١١/٥ ، قوله أبي عبيدة في مجاز القرآن له ٢٤٠ ، البيت لليزيد بن مفرغ، وسلف ١٥٨/١٢ .

(٥) النكت والعيون ٤١١/٥ .

تَعْبَدُنِي نَمْرُبْنُ سَغِدَ وَقَدْ أَرَى وَنَمْرُبْنُ سَعْدَ لِي مُطِيعٌ وَمُهْطِعٌ

وَيَعِيرُ مُهْطِعً: فِي عَنْقِهِ تَصْوِيبٌ خَلْفَةٌ. وَأَهْطِعُ فِي عَذْوَهُ، أَيْ: أَسْرَعَ<sup>(١)</sup>.

**﴿يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمُ عَيْرٌ﴾** يَعْنِي: يَوْمُ الْقِيَامَةِ؛ لَمَا يَنْالُهُمْ فِيهِ مِنَ الشَّدَّةِ<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: **﴿كَذَّبُتْ قَبْلَهُمْ قَوْمٌ نُوحٌ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَأَزْدِجُرٌ** ① **فَدَعَا رَبَّهُمْ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرُ** ② **فَنَحْنُنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ إِمَاءٌ مُنْهَمُرٌ** ③ **وَفَجَرْنَا الْأَرْضَ عَيْوَنًا**  
**فَالنَّقَّ الْمَاءَ عَلَى أَمْرٍ قَدْ فَلَدَرٌ** ④ **وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْوَرَجِ وَدُسِرٌ** ⑤ **تَجْرِي إِعْيَنَا جَرَاءً**  
**إِنْ كَانَ كُفَّرٌ** ⑥ **وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا نَاهَةً فَهَلْ مِنْ مُذَكَّرٌ** ⑦ **فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذَرِي**  
**وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُذَكَّرٌ** ⑧

قوله تعالى: **﴿كَذَّبُتْ قَبْلَهُمْ قَوْمٌ نُوحٌ﴾** ذَكَرَ جَمِلاً مِنْ وَقَاعِ الْأَمْمِ الْمَاضِيَّةِ؛  
 تَأْنِيساً لِلنَّبِيِّ ﷺ، وَتَعْزِيزَةً لَهُ.**﴿قَبْلَهُمْ﴾** أَيْ: قَبْلُ قَوْمٍ.**﴿فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا﴾** يَعْنِي: نُوحاً<sup>(٣)</sup>.  
 الرَّمَخْشِري<sup>(٤)</sup>: إِنْ قَلْتَ: مَا مَعْنِي قَوْمِهِ: **«فَكَذَّبُوا»** بَعْدَ قَوْلِهِ: **«كَذَّبْتُ»؟** قَلْتَ:  
 مَعْنَاهُ: كَذَّبُوا فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا، أَيْ: كَذَّبُوهُ تَكْذِيباً عَلَى عَقْبِ تَكْذِيبٍ، كُلُّمَا مَضَى مِنْهُمْ  
 قَرْنٌ مَكَذِّبٌ تَبَعَهُ قَرْنٌ مَكَذِّبٌ، أَوْ كَذَّبَتْ قَوْمٌ نُوحَ الرَّسُلَ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا، أَيْ: لَمَّا كَانُوا  
 مَكَذِّبِينَ بِالرَّسُلِ جَاهِدِينَ لِلنَّبِيَّ رَأْسَاً، كَذَّبُوا نُوحاً؛ لِأَنَّهُ مِنْ جَمِلةِ الرَّسُلِ.

**﴿وَقَالُوا مَجْنُونٌ﴾** أَيْ: هُوَ مَجْنُونٌ **﴿وَأَزْدِجُر﴾** أَيْ: زَجْرٌ عَنْ دُعَوَى النَّبِيَّةِ بِالسُّبْبِ  
 وَالْوَعِيدِ بِالْقَتْلِ<sup>(٥)</sup>. وَقِيلَ: إِنَّمَا قَالَ: **«وَأَزْدِجُر»** بِلِفَظِ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلَهُ؛ لِأَنَّهُ رَأْسُ آيَةٍ.  
**﴿فَدَعَا رَبَّهُمْ﴾** أَيْ: دَعَا عَلَيْهِمْ حِينَذِ نُوحٌ وَقَالَ: رَبُّ **﴿أَنِّي مَغْلُوبٌ﴾** أَيْ: غَلَبْتُنِي

(١) الصَّاحِحُ (هَطْعُ)، وَالْبَيْتُ ذَكْرُهُ الزَّمَخْشِريُّ فِي الْكَشَافِ ٤/٣٧، وَلَمْ يَنْسِبْهُ، وَلَمْ تَقْفَ عَلَى قَاتِلِهِ.

(٢) النَّكْتُ وَالْعَيْنُونُ ٥/٤١١.

(٣) تَفْسِيرُ أَبِي الْلَّيْثِ ٣/٢٩٨.

(٤) الْكَشَافُ ٤/٣٧.

(٥) تَفْسِيرُ الْبَغْوَى ٤/٢٦٠.

بتمردهم **﴿فَانْتَصَرَ﴾** أي: فانتصر لي<sup>(١)</sup>. وقيل: إنَّ الأنبياء كانوا لا يدعون على قومهم بالهلاك إلا بإذن الله عزَّ وجلَّ لهم فيه.

**﴿فَنَّجَحَنَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾** أي: فأجبنا دعاءه، وأمرناه باتخاذ السفينة، وفتحنا أبواب السماء **﴿يَأَوِي مُنْهَمِر﴾** أي: كثير، قاله السُّدِّيُّ. قال الشاعر:

أعْيَنِي جُودًا بِالدُّمُوعِ الْهَوَامِرِ      عَلَى خَيْرِ بَادِ مِنْ مَعْدُ وَحَاضِرٍ<sup>(٢)</sup>  
وقيل: إنه المنصب المتدفق. ومنه قول أمير القيس يصف غيثاً:

رَاحَ تَمَرِّي الصَّبَابَ ثُمَّ انْتَخَى      فِيهِ شُؤُوبٌ جَنُوبٌ مُنْهَمِرٌ<sup>(٣)</sup>  
الْهَمْرُ: الصَّبَبُ. وقد هَمَرَ الماءُ والدَّمْعُ يَهْمِرُ هَمْرًا. وهَمَرُ أيضًا: إذا أكثر الكلام وأسرع. وهَمَرُ له من ماله، أي: أَعْطَاهُ<sup>(٤)</sup>. قال ابن عباس: ففتحنا أبواب السماء بماء [منْهَمِر] من غير سحاب لم يقلع أربعين يوماً<sup>(٥)</sup>.

وقرأ ابن عامر ويعقوب: **﴿فَفَتَّحَنَا﴾** مشددة على التكثير. الباقيون: **﴿فَفَتَّحَنَا﴾** مخففًا<sup>(٦)</sup>. ثم قيل: إنه فتح رتاجها وسعة مسالكها. وقيل: إنه المجرة، وهي شَرَج السماء، ومنها فتح بماء منهمر، قاله علي<sup>(٧)</sup>.

**﴿وَفَجَرْنَا الْأَرْضَ عَيْنَاتِ﴾** قال عُبَيْدَ بْنُ عُمَيْرٍ: أَوْحَى اللَّهُ إِلَى الْأَرْضِ أَنْ تُخْرِج

(١) المحرر الوجيز ٤١٤/٥.

(٢) النكت والعيون ٥٤١٢/٥ ، وما بعده منه أيضًا، ولم تلف على قائل البيت.

(٣) ديوان أمير القيس ص ١٤٥ ، قال شارحه: راح: يعني السحاب. وتتمريه: تحركه وتديره. والصبا: أحمد الرياح عند العرب وأجلبها للخير. والشُّؤُوبُ: دفعة المطر وشدة.

(٤) الصحاح (همر) دون قوله: وهَمَرُ أيضًا: إذا أكثر الكلام وأسرع. فهو من تفسير أبي الليث ٣/٢٩٩.

(٥) عرائض المجالس ص ٥٨ بنحوه، وما بين حاصلتين لم يرد في النسخ الخطية.

(٦) تفسير أبي الليث ٣/٢٩٩ ، وقراءة ابن عامر في السبعة ص ٦١٨ ، والتيسير ص ١٠٢ ، وقراءة يعقوب في النشر ٢/٢٥٨.

(٧) النكت والعيون ٥٤١٢/٥ ، وأخرجه عنه ابن أبي حاتم ١٠/٣٣٢٠ (١٨٧٠٤) والشَّرَج: العُروة. الصحاح (شرح).

ماءها، فتفجّرت بالعيون، وإنَّ عيناً تأثَّرت، فغضب عليها فجعل ماءها مُرًّا أُجاجاً إلى يوم القيمة.

**﴿فَالْقَى الْمَاء﴾** أي: ماء السماء وماء الأرض **﴿عَلَى أَمْرِ قَدْ قُدْرَ﴾** أي: على مقدار لم يزد أحدهما على الآخر، حكاه ابن قتيبة<sup>(١)</sup>. أي: كان ماء السماء والأرض سواء. وقيل: «قدْر» بمعنى: قضي عليهم. قال قتادة: قدر لهم إذا كفروا أن يغرقوا.

وقال محمد بن كعب: كانت الأقوات قبل الأجساد، وكان القدر قبل البلاء، وتلا هذه الآية<sup>(٢)</sup>. وقال: **«الْتَّقَى الْمَاءُ**» والالتقاء إنما يكون في اثنين فصاعداً، لأنَّ الماء يكون جمعاً وواحداً<sup>(٣)</sup>. وقيل: لأنهما لما اجتمعا صارا ماء واحداً<sup>(٤)</sup>.

وقرأ الجحدري: **«فَالْتَّقَى الْمَاءَنِ**». وقرأ الحسن: **«فَالْتَّقَى الْمَاؤَانِ**<sup>(٥)</sup>. وهما خلاف المرسوم. القشيري: وفي بعض المصاحف: **«فَالْتَّقَى الْمَاؤَانِ**» وهي لغة طيء. وقيل: كان ماء السماء بارداً مثل الثلج، وماء الأرض حاراً مثل الحميم.

**﴿وَحَمَلَتْهُ عَلَى ذَاتِ الْوَرَجِ﴾** أي: على سفينة ذات الورج<sup>(٦)</sup>. **﴿وَسُرِّ﴾** قال قتادة: يعني: المسامير التي دُسِرت بها السفينة، أي: شدَّتْ، وقاله القرطبي وابن زيد وابن جبير<sup>(٧)</sup>، ورواه الوالبي عن ابن عباس<sup>(٨)</sup>. وقال الحسن وشهير بن حوشب وعكرمة:

(١) النكت والعيون ٤١٢/٥ ، وما بعده منه، وكلام ابن قتيبة في غريب القرآن له ص ٤٣٢ .

(٢) أخرجه الطبرى ١٢٣/٢٢ .

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٦٠ .

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٨٨ .

(٥) القراءات الشاذة ص ١٤٧ .

(٦) معاني القرآن للزجاج ٥/٨٧ .

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٨٩ عدا قول ابن جبير فنسبه إليه الماوردي في النكت والعيون ٤١٢/٥ ، وأخرجه عنهم الطبرى ١٢٣/٢٢ - ١٢٤ .

(٨) زاد المسير ٨/٩٣ .

هي صدر السفينة التي يضرب بها الموج، سُمِّيت بذلك؛ لأنَّها تَدْسُر الماء، أي: تدفعه<sup>(١)</sup>. والدَّسْرُ: الدَّفع<sup>(٢)</sup> والمَحْرُ. ورواه العَوْفِيُّ عن ابن عباس قال: الدَّسْرُ: كُلُّكَل السفينة<sup>(٣)</sup>.

وقال الليث: الدَّسَارُ: خيط من ليف تُشدُّ به ألواح السفينة. وفي «الصحاح»<sup>(٤)</sup>: الدَّسَارُ واحد الدَّسْرُ: وهي خيوط تُشدُّ بها ألواح السفينة. يقال: هي المسامير، وقال تعالى: «عَلَى ذَاتِ الْأَلْوَاحِ وَدُسْرِ». وَدُسْرٌ أيضًا مثل عُسْرٍ وعُسْرٍ. والدَّسْرُ: الدفع، قال ابن عباس في العبر: إنَّما هو شيء يَدْسُرُه البحر دَسْرًا، أي: يدفعه. وَدَسَرٌ بالرمي، ورجل مِدْسَرٌ.

﴿تَجْرِي بِأَعْيُنَةِ﴾ أي: بمرأى منا. وقيل: بأمرنا. وقيل: بحفظ منا وكِلَاءة، وقد مضى في «هود»<sup>(٥)</sup>. ومنه قول الناس للمودع: عين الله عليك، أي: حفظه وكِلَاءته.<sup>(٦)</sup> وقيل: بِوَحِينَا. وقيل: أي: بالأعين النابعة من الأرض<sup>(٧)</sup>. وقيل: بأعين أوليائنا من الملائكة الموَكِلين بحفظها<sup>(٨)</sup>، وكل ما خلق الله تعالى يمكن أن يُضاف إليه. وقيل: أي: تجري بأوليائنا، كما في الخبر: مرض عين من عيوننا فلم تَعُدْه<sup>(٩)</sup>.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٨٩ وعزاه للحسن، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/١٢٤ ، والنكت والعيون ٥/٤١٢ وعزاه لعكرمة.

(٢) الصحاح (دسَر).

(٣) زاد المسير ٨/٩٣ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/١٢٥ .

(٤) (دسَر)، وقول ابن عباس عَلَقَه البخاري قبل حديث (١٤٩٨)، ووصله البهقي في السنن الكبرى ٤/١٤٦ .

(٥) ١١/١٠٨ - ١٠٩ .

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٦٠ . ومذهب السلف إثبات العين لله تعالى بلا تشبه ولا تأويل ولا تمثيل على ما يليق به سبحانه وتعالى.

(٧) المحرر الوجيز ٥/٢١٥ .

(٨) النكت والعيون ٥/٤١٣ على أن الصواب إثبات العين لله عز وجل على ما يليق بجلاله .

(٩) لم نقف عليه بهذا اللفظ، بل الوارد قوله ﷺ في الحديث القدسي عن رب العزة: «مرضت فلم تَعُذْنِي...» وسلف ٢/٤٣٨ .

**﴿جزاء لَمْ كَانَ كُفَّارًا﴾** أي: جعلنا ذلك ثواباً وجزاءً لنوح على صبره على أذى قومه، وهو المكفور به، فاللام في «لَمْ» لام المفعول له<sup>(١)</sup>. وقيل: **﴿كُفَّارًا﴾** أي: جحد، ف«من» كناية عن نوح<sup>(٢)</sup>. وقيل: كناية عن الله، والجزاء بمعنى العقاب، أي: عقاباً لکفرهم بالله تعالى<sup>(٣)</sup>.

وقرأ يزيد بن رومان وقتادة ومجاهد وحميد: **﴿جزاء لَمْ كَانَ كُفَّارًا﴾** بفتح الكاف والفاء<sup>(٤)</sup>، بمعنى: كان الغرق جزاء وعقاباً لمن كفر بالله<sup>(٥)</sup>.

وما نجا من الغرق غير عوج بن عنق، كان الماء إلى حُجْزِتَه، وسبب نجاته أنَّ نوحاً احتاج إلى خشبة السَّاج لبناء السفينة فلم يمكنه حملها، فحمل عُوج تلك الخشبة إليه من الشام، فشكر الله له ذلك، ونجاه من الغرق<sup>(٦)</sup>.

**﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَا مَا يَأْتِي﴾** ي يريد هذه الفعلة عبرة<sup>(٧)</sup>. وقيل: أراد السفينة<sup>(٨)</sup>، تركها آيةً لمن بعد قوم نوح، يعتبرون بها فلا يكذبون الرسل. قال قتادة: أبقاها الله بباقرَدَى من أرض الجزية عبرةً وأيَّةً، حتى نظرت إليها أوائل هذه الأُمَّة، وكم من سفينة كانت بعدها فصارت رماداً<sup>(٩)</sup>.

(١) الكشاف ٣٨/٤.

(٢) معاني القرآن للفراء ١٠٧/٣.

(٣) النكت والعيون ٤١٣/٥.

(٤) المحرر الوجيز ٢١٥/٥ دون ذكر مجاهد وحميد، والقراءة عن يزيد وقتادة في القراءات الشاذة ص ١٤٧ ، والمحتب ٢٩٨/٢.

(٥) تفسير أبي الليث ٢٩٩/٣.

(٦) تفسير البغوي ٣٨٦/٢ ، والسَّاج: خشب يجلب من الهند، واحدته: ساجة. اللسان (سوج). والخبر من الإسرائيليات التالفة كما أشرنا إليه ٣٩٦ - ٣٩٦/٧.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٨٨/٥.

(٨) تفسير البغوي ٤/٢٦١.

(٩) النكت والعيون ٤١٣/٥ ، وأخرج عنه الطبرى ١٢٨/٢٢ ، وأبن أبي حاتم ٣٣٢٠/١٠ ، (١٨٧٠٩) وباقرَدَى: موضع بالجزيرة يقع شرقي دجلة، بالقرب من جبل الجودي. معجم ما استجمم ٢٢٢/١ ، ومعجم البلدان ٤٦٦/١ ، ٤٧٦.

**﴿فَهَلْ مِنْ مُذَكَّرٍ﴾** مُتَعَظِّ خائِفٌ<sup>(١)</sup>، وأصله مُذَكَّر - مُفْتَعِل - من الذُّكْر، فثقلت على الألسنة، فقلبت التاء دالاً؛ لتوافق الذال في الجهر، وأدغمت الدال فيها<sup>(٢)</sup>.

**﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابُ وَنُذُرٍ﴾** أي: إنذاري، قال الفراء: الإنذار والنذر مصدران<sup>(٣)</sup>.  
وقيل: «نُذُر» جمع نذير، ونذير بمعنى الإنذار، كنکير بمعنى الإنكار<sup>(٤)</sup>.

**﴿وَلَقَدْ يَسَرَنَا الْقُرْءَانُ لِلذِّكْرِ﴾** أي: سهلناه للحفظ، وأعنّا عليه من أراد حفظه، فهل من طالب لحفظه، فيُعَانُ عليه؟ ويجوز أن يكون المعنى: ولقد هيأناه للذُّكْر، من يَسَرَ ناقته للسفر: إذا رَحَلَها، ويَسَرَ فرسه للغزو، إذا أسرجه وألجمه، قال:

**وقُمْتُ إِلَيْهِ بِاللِّجَامِ مُيَسِّراً**      **هُنَالِكَ يَجْزِينِي الَّذِي كُنْتُ أَضْنَعُ<sup>(٥)</sup>**  
وقال سعيد بن جير: ليس من كتب الله كتاب يقرأ كله ظاهراً إلا القرآن<sup>(٦)</sup>. وقال غيره: ولم يكن هذا لبني إسرائيل، ولم يكونوا يقرؤون التوراة إلا نظراً، غير موسى وهارون ويوشع بن نون وعُزير صلوات الله عليهم، ومن أجل ذلك افتتنوا بعُزير لما كتب لهم التوراة عن ظهر قلب حين أحرقت ، على ما تقدّم بيانه في سورة «براءة»<sup>(٧)</sup> فيسَرَ الله تعالى على هذه الأُمَّةَ حفظ كتابه ليذَكَّروا ما فيه، أي: يفتعلوا الذُّكْر، والافتعال هو أن ينفع فيهم ذلك حتى يصير كالذات وكالتراكيب فيهم.

**﴿فَهَلْ مِنْ مُذَكَّرٍ﴾** قارئ يقرؤه. وقال أبو بكر الوراق وابن شَوْذَب: فهل من طالب

(١) تفسير البغوي ٤/٢٦١.

(٢) إعراب القرآن لمكي ٢/٦٩٧.

(٣) ونقله عنه البغوي ٤/٢٦١.

(٤) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٢.

(٥) الكشاف ٤/٣٨ ، والبيت للأعرج عدي بن عمرو الثاني المعنى، وهو في شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ١/٣٥١.

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٦١ ، والوسيط ٤/٢٠٩.

(٧) ١٧٣/١٠ ، وينظر معاني القرآن للزجاج ٥/٨٨.

خير وعلم فیعان عليه<sup>(١)</sup>، وكسر في هذه السورة؛ للتبيه والإفهام. وقيل: إن الله تعالى اقصى في هذه السورة على هذه الأمة أنباء الأمم وقصص المرسلين، وما عاملتهم به الأمم، وما كان من عقبى أمرهم وأمور المرسلين، فكان في كل قصة ونبأ ذكر للمستمع أن لو اذكر، وإنما كرر هذه الآية عند ذكر كل قصة بقوله: «فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ لِأَنَّ هَلْ» الكلمة استفهام تستدعي أفهمهم التي ركبت في أجوفهم، وجعلها حجة عليهم، فاللام من «هل» للاستعراض، والهاء للاستخراج.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبُتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذْرِ﴾ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِحْمًا صَرَّارًا فِي يَوْمٍ نَخْسِنْ مُسْتَمِرٍ﴾ ﴿نَزَعَ النَّاسَ كَافَّهُمْ أَعْجَازٌ تَخْلِي مُتَغَيِّرٍ﴾ ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذْرِ﴾ ﴿وَلَقَدْ يَسَّرَنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ﴾ ﴿﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبُتْ عَادٌ﴾ هم قوم هود. ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذْرِ﴾ وقعت «نذر» في هذه السورة في ستة أماكن محدوفة الياء في جميع المصاحف، وقرأها يعقوب مثبطة في الحالين، وورش في الوصل لا غير، ومحذف الباقون. ولا خلاف في حذف الياء من قوله: «فَمَا تُنْعِنِ النَّذْرُ» [الآية: ٥] والواو من قوله: «يَنْدُعُ». فأما الياء من «الداع» الأول فأثبتتها في الحالين ابن محيصن ويعقوب وحميد والبزي، وأثبتتها ورش وأبو عمرو في الوصل، ومحذف الباقون. وأما «الداع» الثانية فأثبتتها يعقوب وابن محيصن وابن كثير في الحالين، وأثبتتها أبو عمرو ونافع في الوصل، ومحذفها الباقون<sup>(٢)</sup>.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِحْمًا صَرَّارًا﴾ أي: شديدة البرد، قاله قتادة والضحاك<sup>(٣)</sup>. وقيل: شديدة الصوت<sup>(٤)</sup>. وقد مضى في «حم» السجدة<sup>(٥)</sup>.

(١) أخرجه الدارمي (٣٤٧)، والطبرى (٢٢/١٣٢)، وأبو نعيم في الحلية (٣/٧٦) من طريق ابن شوذب، عن مطر الوراق، وأورده الماوردي في النكت والعيون (٥/٤١٣) ونسبة لقتادة، وأخرجه عنه الطبرى (٢٢/١٣١).

(٢) السبعه ص ٦١٧ - ٦١٨ ، والتيسير ص ٢٠٦ ، والنشر ٢/١٣٨ ، ١٤١ ، ٣٨٠ .

(٣) النكت والعيون (٥/٤١٤) ، وأخرجه عنهما الطبرى (٢٢/١٣٣) .

(٤) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٢ .

(٥) عند الآية (١٦) .

**﴿فِي يَوْمِ نَخْسِن﴾** أي: في يوم كان مشؤماً عليهم. وقال ابن عباس: أي: في يوم كانوا يتشاءمون به<sup>(١)</sup>. **الزَّجَاج**<sup>(٢)</sup>: قيل: في يوم أربعاء. ابن عباس: كان آخر أربعاء في الشهر، أفنى صغيرهم وكبیرهم.

وقرأ هارون الأعور: **«نَحْسٌ بِكَسْرِ الْحَاءِ»**<sup>(٣)</sup>، وقد مضى القول فيه في «حم» السجدة: **﴿فِي أَيَّامٍ مُّحَسَّاتٍ﴾** [الآية: ١٦].

**﴿وَفِي يَوْمٍ نَخْسِنٌ مُسْتَمِرٌ﴾** أي: دائم الشؤم، استمر عليهم بنحوه<sup>(٤)</sup>، واستمر فيه العذاب إلى الهلاك. وقيل: استمر بهم إلى نار جهنم<sup>(٥)</sup>. وقال الصحّاك: كان مُرّاً عليهم<sup>(٦)</sup>. وكذا حكى الكسائي أنّ قوماً قالوا: هو من المرارة، يقال: مُرّ الشيء وأمر<sup>(٧)</sup>، أي: كان كالشيء المُرّ تكرهه النفوس. وقد قال: **«فَذُوقُوا»** والذى يُذاق قد يكون مُرّاً. وقد قيل: هو من المِرّة، بمعنى القوّة<sup>(٨)</sup>. أي: في يوم نحس مستمر مستحكم الشؤم، كالشيء المحكم الفتل الذي لا يُطاق نقضه.

فإن قيل: فإذا كان يوم الأربعاء يوم نحس مستمر، فكيف يستجاب فيه الدعاء؟ وقد جاء أنَّ النبي ﷺ استجيب له فيه فيما بين الظهر والعصر. وقد مضى في «البقرة»<sup>(٩)</sup> حديث جابر بذلك؟ فالجواب - والله أعلم - ما جاء في خبر يرويه مسروق عن النبي ﷺ أنَّه قال: «أتاني جبريل فقال: إنَّ الله يأمرك أن تقضي باليمين مع الشاهد،

(١) الوسيط ٢١٠/٤.

(٢) في معاني القرآن له ٨٩/٥.

(٣) لم تلف علىها.

(٤) زاد المسير ٩٥/٨.

(٥) أخرجه الطبرى ١٣٥/٢٢ عن قتادة.

(٦) المحرر الوجيز ٢١٦/٥.

(٧) الصاحب (مرر).

(٨) تهذيب اللغة ١٩٦/١٥.

(٩) ١٨٤/٣.

وقال: يوم الأربعاء يوم نحس مستمر<sup>(١)</sup>. ومعلوم أنه لم يرد بذلك أنه نحس على الصالحين<sup>(٢)</sup>، بل أراد أنه نحس على الفجّار والمفسدين، كما كانت الأيام النحسات المذكورة في القرآن، نحسات على الكفار من قوم عاد لا على نبيّهم والمؤمنين به منهم، وإذا كان كذلك لم يبعد أن يمهد الظالم من أول يوم الأربعاء إلى أن تزول الشمس، فإذا أدبر النهار ولم يحدث رجعة<sup>(٣)</sup>، استجيب دعاء المظلوم عليه، فكان اليوم نحساً على الظالم، ودعاء النبي ﷺ إنما كان على الكفار، وقول جابر في حديثه<sup>(٤)</sup>: لم ينزل بي أمر غليظ؛ إشارة إلى هذا، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿تَنْزَعُ النَّاس﴾ في موضع الصفة للريح، أي: تقلّعهم من مواضعهم<sup>(٥)</sup>.

قيل: قلعتهم من تحت أقدامهم اقتلاع النخلة من أصلها<sup>(٦)</sup>. وقال مجاهد: كانت تقلّعهم من الأرض، فترمي بهم على رؤوسهم فتندقّ عناقهم وتبيّن رؤوسهم عن

(١) لم نقف عليه من روایة مسروق، وأخرجه ابن عدي في الكامل ٢٣٨ من طريق إبراهيم بن أبي حية، عن أبيه، عن النبي ﷺ مرسلًا، وابن حبان في المجرودين ١٠٤، والبيهقي في السنن الكبرى ١٧٠ من طريق إبراهيم بن أبي حية، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر بن عبد الله مرفوعاً. قال ابن حبان: إبراهيم بن أبي حية يروي عن جعفر وهشام مناكير.

وأخرجه أيضاً ابن عدي في الكامل ١٨٨٣ من طريق عيسى بن عبد الله، قال: حدثني أبي، عن أبيه، عن جده، عن علي موقوفاً. وعيسى بن عبد الله هو: عيسى بن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب، الكوفي، قال عنه ابن حبان في المجرودين ٢/١٢١: يروي عن أبيه، عن آبائه أشياء موضوعة.

(٢) في (د) و(ف) و(م): المصلحين، والمبثت من (ظ) و(ك)، والمنهج في شعب الإيمان للحليمي ١/٥٣٦ والكلام منه.

(٣) في المنهج: ولم تحدث رجفة.

(٤) السالف ١٨٤/٣، والذي أشار إليه القرطبي آفأ.

(٥) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٢.

(٦) تفسير أبي الليث ٣٠٠/٣.

أجسادهم<sup>(١)</sup>. وقيل: تنزع الناس من البيوت. وقال محمد بن كعب عن أبيه: قال النبي ﷺ: «انتزعت الريحُ الناسَ من قبورهم»<sup>(٢)</sup>. وقيل: حفروا حُفراً ودخلوها، فكانت الريح تنزعهم منها وتكسرهم، وتبقى تلك الحفر كأنها أصول نخل قد هلك ما كان فيها، فتبقى مواضعها متقدرة<sup>(٣)</sup>.

ويروى أنَّ سبعةً منهم حفروا حفرًا وقاموا فيها ليردُوا الريح. قال ابن إسحاق: لما هاجت الريح قام نفرٌ سبعة من عادٍ سُمِّي لنا منهم ستةً من أيدٍ<sup>(٤)</sup> عادٍ وأجسمها، منهم عمرو بن الحليّ، والحارث بن شداد، والهُلْقام، وابنا تفَنْ<sup>(٥)</sup>، وخلجان بن سعد، فأولجوا العيال في شَعْبٍ بين جبلين، ثم اصطفُوا على باب الشَّعب ليردُوا الريح عَمَّن في الشَّعب من العيال، فجعلت الريح تجعَّفهم<sup>(٦)</sup> رجلًا رجلًا، فقالت امرأة من عادٍ:

ذهب الدهر بعمره وب  
ثُم بالحارت والهُنْد  
والذى سَدَ مهْبَ الر

الطبرى<sup>(٧)</sup>: في الكلام حذف ، والمعنى: تنزع الناس فتتركهم كأنهم أعيجاز نخل منقير، فالكاف في موضع نصب بالمحذوف. الرجاح<sup>(٨)</sup>: الكاف في موضع نصب

(١) المحرر الوجيز / ٥٢٦.

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٦١ دون عزو، ولم نقف عليه عند غيره.

٢١٦/٥ المحرر الوجيز (٣)

(٤) في (م): أشد. والمثبت من النسخ والطبرى ٢٢ / ١٣٥ ، والكلام منه، والأبيات الآتية منه أيضاً، والأيدى: القوى. التاج (أيد).

(٥) في الطبرى: تيقن.

(٦) جعفه: صَرَعَه، وضرب به الأرض.. اللسان (جعف).

(٧) في التفسير ١٣٨/٢٢ ، ومشكل إعراب القرآن لمكتبة ٦٩٩/٢ .

(٨) في معاني القرآن له ٥/٨٩.

على الحال، والمعنى: تنزع الناس مشبهين بأعجاز نخل. والتشبيه قيل: إنَّه للحُفْرَ التي كانوا فيها<sup>(١)</sup>.

والأعجاز جمع عَجْزٌ: وهو مؤخر الشيء<sup>(٢)</sup>. وكانت عاد موصوفين بطول القامة، فشبّهوا بالنخل انكَبَت لوجوهها. وقال: «أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ» للفظ النخل، وهو من الجمع الذي يذَّكَر ويؤْنَث<sup>(٣)</sup>. والمنقر: المنقلع من أصله، قعرت الشجرة قعرًا: قلعتها من أصلها فانقررت. الكسائي: قعرَ البَشَرَ، أي: نزلَت حتى انتهَيَت إلى قعرها، وكذلك الإناء إذا شربَت ما فيه حتى انتهَيَت إلى قعره. وأَقْعَرَت البَشَرَ: جعلَت لها قعرًا<sup>(٤)</sup>.

وقال أبو بكر بن الأنباري: سئل المبرد بحضور إسماعيل القاضي عن ألف مسألة هذه من جملتها، فقيل له: ما الفرق بين قوله تعالى: «وَلَشَيْمَنَ الْرَّبِيعَ عَاصِفَةً» [الأنبياء: ٨١] و«جَاهَتْهَا رِبِيعُ عَاصِفَةً» [يونس: ٢٢]، وقوله: «كَاهَمَ أَعْجَازُ نَخْلٍ حَاوِيَةً» [الحاقة: ٧] و«أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ» [القمر: ٢٠] فقال: كلُّ ما وَرَدَ عليك من هذا الباب فإن شئت ردته إلى اللفظ تذكيرًا، أو إلى المعنى تأنيثًا. وقيل: إنَّ النخل والنخيل بمعنى يذَّكَر ويؤْنَث كما ذكرنا. «فَكَيْفَ كَانَ عَذَابُ وَنَذْرٍ . وَلَقَدْ يَسَرَّا الْقَزْمَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ» تقدَّم.

قوله تعالى: «كَذَّبَتْ نَمُوذْ بِالنَّذْرِ ﴿٢١﴾ فَقَالُوا أَبْشِرْ مِنَّا وَجِدًا تَنْتَعِهُ إِنَّا إِذَا لَفِي ضَلَالٍ وَسُرْعٍ ﴿٢٢﴾ أَمْلَقَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنَنَا بَلْ هُوَ كَذَابُ أَشْرُ ﴿٢٣﴾ سَيَعْلَمُونَ عَدَا مَنْ الْكَذَابُ الْأَشْرُ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى: «كَذَّبَتْ نَمُوذْ بِالنَّذْرِ» هم قوم صالح كذبوا الرسل ونبيهم، أو كذبوا بالأيات التي هي النذر «فَقَالُوا أَبْشِرْ مِنَّا وَجِدًا تَنْتَعِهُ» وندَعَ جماعة<sup>(٥)</sup>.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٩٢.

(٢) الصحاح (عجز).

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٩١.

(٤) الصحاح (قر).

(٥) تفسير الطبرى ٢٢/١٣٩.

وقرأ أبو الأشهب وابن السَّمِيقُع وأبو السَّمَال العدويُّ: «أَبْشِرْ» بالرفع «وَاحِدٌ» كذلك رفع بالابتداء، والخبر: «تَتَبِعُهُ». الباقيون بالنصب على معنى: أَتَتَبَعَ بَشْرًا مَنَا واحداً تبعه. وقرأ أبو السَّمَال: «أَبْشِرْ» بالرفع «مِنَا وَاحِدًا» بالنصب، رفع «أَبْشِرْ» بإضمار فعل يدلُّ عليه «أَوْلُقِيٌّ» كأنَّه قال: أَيْنَأْ بَشْرٌ مَنَا، وقوله: «وَاحِدًا» يجوز أن يكون حالاً من المضمر في «مِنَا» والناتب له الظرف، والتقدير: أَيْنَأْ بَشْرٌ كائن مَنَا منفرداً، ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في «تَتَبِعُهُ» منفرداً لا ناصر له<sup>(١)</sup>.

**﴿إِنَّا إِذَا لَفِي ضَلَالٍ﴾** أي: ذهاب عن الصواب<sup>(٢)</sup> **﴿وَشَرِّ﴾** أي: جنون، من قولهم: ناقة مسحورة<sup>(٣)</sup>، أي: كأنَّها من شدة نشاطها مجنونة<sup>(٤)</sup>، ذكره ابن عباس<sup>(٥)</sup>. قال الشاعر يصف ناقته:

**تَخَالُّ بَهَا سُغْرًا إِذَا السَّفَرُ<sup>(٦)</sup> هَرَّهَا  
ذَمِيلٌ وَإِيقَاعٌ مِنَ السَّيْرِ مُثْبِعٌ<sup>(٧)</sup>**  
وقال ابن عباس أيضاً: **الشُّرُّ: العذاب<sup>(٨)</sup>، وَقَالَهُ الْفَرَاءُ<sup>(٩)</sup>.** مجاهد: بعد من

(١) المحتسب ٢٩٨/٢ ، وإعراب القرآن للنحاس ٤/٢٩٣ ، وال Kashaf ٤/٣٩ ، والمحرر الوجيز ٥/٢١٧ ، والبحر المحيط ٨/١٧٩ .

(٢) تفسير الطبرى ٢٢/١٣٩ .

(٣) الكشاف ٤/٣٩ .

(٤) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٣ .

(٥) الوسيط ٤/١١ ، وزاد المسير ٨/٩٦ .

(٦) في (د)، (وـظ): العيس ، وفي (ف): الشعر، والمثبت من (ك) و (م).

(٧) أورده الزمخشري في الكشاف ٤/٣٩ وروايته:

كَانَ بَهَا سُغْرًا إِذَا السَّفَرُ هَرَّهَا  
ذَمِيلٌ وَإِيقَاعٌ مِنَ السَّيْرِ مُثْبِعٌ  
وَجَاءَ بِهِامْشٍ (ك) وَبَعْدَ الْبَيْتِ فِي (م): «الذَّمِيلُ: ضرب مِن سِيرِ الإِبْلِ. قَالَ أَبُو عَبِيدٍ: إِذَا ارْتَفَعَ السِّيرُ  
عَنَ الْعَنْقِ قَلِيلًا فَهُوَ التَّزِيدُ، فَإِذَا ارْتَفَعَ عَنْ ذَلِكَ فَهُوَ الذَّمِيلُ، ثُمَّ الرَّسِيمُ، يَقُولُ: ذَمِيلٌ يَذْمُلُ وَيَذْمُلُ  
ذَمِيلًا. قَالَ الْأَصْمَعِيُّ: وَلَا يَذْمُلُ بَعِيرٌ يَوْمًا وَلِيَلَةً إِلَّا مَهْرِيٌّ. قَالَهُ الْجُوهَرِيُّ. أَهُدَى الصَّاحِحُ (ذَمِيلٌ).

(٨) تفسير البغوي ٤/٢٦١ .

(٩) في معاني القرآن له ٣/١٠٨ .

الحق<sup>(١)</sup>. السدي<sup>٢</sup>: في احتراق<sup>(٢)</sup>. قال: أصحوت اليوم أم شاقشك هر وَمِنْ الْحُبْ جُنُونٌ مُسْتَعِزٌ<sup>(٣)</sup> أي: متقد ومحترق. أبو عبيدة<sup>(٤)</sup>: هو جمع سعير، وهو لهيب النار. والبعير المجنون يذهب كذا وكذا لما يتلهب به من الحدة. ومعنى الآية: إنما إذا لفي شقاء وعناء مما يلزمـنا.

قوله تعالى: ﴿أَلَئِقِ الْذِكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِ أَلْ ثَمُودٍ، وَفِيهِمْ مَنْ هُوَ أَكْثَرُ مَا لَأَ وَأَحْسَنُ حَالًا؟! وَهُوَ اسْتَفْهَامٌ مَعْنَاهُ الْإِنْكَارُ﴾<sup>(٥)</sup>. ﴿كُلُّ هُوَ كَذَابٌ أَشَرٌ﴾<sup>(٦)</sup> أي: ليس كما يدعـيه، وإنما يريد أن يتعاظم ويلتـمس التكـبر علينا من غير استحقاق. والأـشر: المرح والتـجـبر<sup>(٧)</sup> والنـشـاط<sup>(٨)</sup>. يقال: فرس أـشر، إذا كان مـرحـاً نـشـيطـاً، قال امرؤ القيـس يـصف كلـباً:

فِي دَرْكَنَا فَغِيمٌ دَاجِنٌ      سَمِيعٌ بِصِيرٌ طَلُوبٌ نَكِرٌ  
أَلَصُّ الضُّرُوسِ حَنْيُ الْضُّلُوعِ      تَبُوعٌ أَرِيبٌ نَشِيطٌ أَشِرٌ<sup>(٩)</sup>

وقيل: «أشـر» بـطـرـ. والأـشر: البـطـرـ، قال الشـاعـرـ:

(١) في تفسير مجاهد ٦٣٧/٢ : السـعـرـ: الضـلالـ أـيـضاـ.

(٢) النـكـتـ والـعيـونـ ٤١٥/٥ ، وفيـهـ: الـافـراقـ، بدـلـ: الـاحـترـاقـ.

(٣) القـائلـ طـرـفةـ بـنـ العـبدـ، وـهـ فيـ دـيـوانـهـ صـ ٥٠ .

(٤) فيـ مـجاـزـ القرـآنـ لهـ ٢٤١/٢ .

(٥) تـفـسـيرـ الطـبـريـ ١٤٠/٢٢ .

(٦) تـفـسـيرـ الـبغـويـ ٢٦٢/٤ .

(٧) مـجاـزـ القرـآنـ لأـبـيـ عـبـيدـةـ ٢٤١/٢ .

(٨) دـيـوانـ اـمـرـيـ الـقـيسـ صـ ١٦٠ - ١٦١ ، وفيـهـ: أـرـيبـ، بدـلـ: طـلـوبـ، قالـ شـارـحـهـ: الـقـيـمـ: الـمـولـعـ بـالـشـيءـ الـحرـيـصـ عـلـيـهـ. وـدـاجـنـ: أـلـفـ، قـدـ عـاوـدـ الصـيدـ غـيرـ مـرـأـةـ. وأـلـصـ الضـرـوـسـ: مـلـتصـقـةـ بـعـضـهاـ إـلـىـ بـعـضـ. وـحـنـيـ الـضـلـوعـ: ضـلـوعـهـ مـنـحـنـيـةـ مـعـطـوـةـ.

أَشِرْتُم بِلُبْسِ الْخَزْلَمَا لِيُسْتُمْ      وَمِنْ قَبْلِ مَا تَذَرُونَ مَنْ فَتَحَ الْقُرْبَى<sup>(١)</sup>  
 وقد أُشِرَ بالكسر يأشِر أَشَرًا، فهو أَشِر وأَشْرَانُ، وقوم أَشَارَى مثل سَكْرَان  
 وسُكَّارَى، قال الشاعر:  
 وَخَلَّتْ وَعُولَأَ أَشَارَى بِهَا      وقد أَزْهَفَ الطَّغْنُ أَبْطَالَهَا<sup>(٢)</sup>  
 وقيل: إنَّ المتعدي إلى منزلة لا يستحقُها<sup>(٣)</sup>، والمعنى واحد. وقال ابن زيد  
 وعبد الرحمن بن حمَّاد: الأَشِرُ: الذي لا يالي ما قال<sup>(٤)</sup>.  
 وقرأ أبو جعفر وأبو قلابة: «أَشَرُ» بفتح الشين وتشديد الراء<sup>(٥)</sup>، يعني به: أَشَرَنا  
 وأَخْبَثَنا.

﴿سَيَعْلَمُونَ غَدًّا﴾ أي: سيرون العذاب يوم القيمة، أو في حال نزول العذاب بهم  
 في الدنيا<sup>(٦)</sup>.

وقرأ ابن عامر وحمزة بالياء، على أَنَّه من قول صالح لهم على الخطاب. الباقيون  
 بالياء؛ إخبار من الله تعالى لصالح عنهم<sup>(٧)</sup>.

وقوله: «غَدًّا» على التقريب على عادة الناس في قولهم للعواقب: إنَّ مع اليوم  
 غداً<sup>(٨)</sup>، قال:

(١) النكت والعيون ٤١٥/٥ ، ولم ينسبه.

(٢) الصحاح (أشر)، قال ابن بري في التنبيه والإيضاح ٧٨/٢ : البيت لميَّة بنت ضرار الضبيبة ترثي أخاهما،  
 وأَزْهَفَ الطَّغْنُ أَبْطَالَهَا: أي: صَرَعَهَا.

(٣) النكت والعيون ٤١٥/٥ .

(٤) أخرجه الطبرى ٢٢/١٤٠ عن عبد الرحمن بن أبي حماد.

(٥) ذكرها العكبرى في إملاء ما منَّ به الرحمن ٤/٣٦٦ - ٣٦٧ ، والفارزى ٢٩/٥١ ولم ينسباها.

(٦) الوسيط ٤/٢١١ .

(٧) تفسير أبي الليث ٣/٣٠٠ ، والقراءة في السبعة ص ٦١٨ ، والتيسير ص ٢٠٦ .

(٨) تفسير البغوى ٤/٢٦٢ .

للموت فيها سهام غير مُخْطِئَةٌ  
مَنْ لَمْ يَكُنْ مَيِّتًا فِي الْيَوْمِ مَاتَ غَدَاءً<sup>(١)</sup>

وقال أبو الطمّاح<sup>(٢)</sup>:

أَلَا عَلَّانِي قَبْلَ نَفْحِ النَّوَائِحِ  
وَقَبْلَ اضْطِرَابِ النَّفْسِ بَيْنَ الْجَوَانِحِ  
إِذَا رَاحَ أَصْحَابِي وَلَسْتُ بِرَائِحَ  
إِنَّمَا أَرَادَ وَقْتَ الْمَوْتِ، وَلَمْ يُرِدْ غَدَاءً بَعْنِيهِ.

«مَنْ الْكَذَّابُ الْأَشَّرُ» وَقَرَا أَبُو قَلَبة: «الْأَشَّرُ» بفتح الشين وتشديد الراء<sup>(٣)</sup>، جاء  
بِهِ عَلَى الْأَصْلِ. قَالَ أَبُو حَاتَمَ: لَا تَكَادُ الْعَرَبُ تَكَلَّمُ بِالْأَشَّرِ وَالْأَخْيَرِ إِلَّا فِي ضَرُورَةِ  
الشِّعْرِ، كَقُولُ رَؤْبَةِ:

بِلَالُ خَيْرُ النَّاسِ وَابْنُ الْأَخْيَرِ<sup>(٤)</sup>

وَإِنَّمَا يَقُولُونَ: هُوَ خَيْرُ قَوْمِهِ، وَهُوَ شَرُّ النَّاسِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ  
أُخْرَجْتُ إِلَيْنَاكُمْ» [آل عمران: ١١٠] وَقَالَ: «فَسَيَقْلُمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا» [مَرِيم: ٧٥]. وَعَنْ  
أَبِي حِيَةَ: بِفتح الشين وَتَخْفِيفِ الراءِ<sup>(٥)</sup>؛ وَعَنْ مُجَاهِدِ وَسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ: ضُمُّ الشين  
وَالراءِ وَالتَّخْفِيفِ<sup>(٦)</sup>، قَالَ النَّحَاسُ: وَهُوَ مَعْنَى «الْأَشَرِ» وَمَثْلُهُ: رَجُلٌ حَذِيرٌ وَحَذْرٌ.

(١) القائل أبو العتاهية، وهو في ديوانه ص ١١١ ، وجاءت رواية عجزه هكذا:

مِنْ فَاتَهِ الْيَوْمَ سَهْمٌ لَمْ يَفْتَهْ غَدَاءً

(٢) في النسخ الخطية: أبو الطمّاح، وفي (م): الطرمّاح. والمثبت من مصادر التخريج، فالبيتان ذكرهما  
المرزوقى في شرح ديوان الحماسة ٢٦٦/٣ ، والبصري في الحماسة البصرية ١٣٢/١ ، ونسباهما إلى  
أبي الطمّاح القيني، وجاء فيه: صدح، بدل: نوح. وارتقاء، بدل: اضطراب. وذكرهما ابن عبد ربّه في  
العقد الفريد ٢٤٨/٣ ونسبهما إلى هدبة العذري، وفيه: اطلاع، بدل: اضطراب. ولم تعرف على البيتين  
في ديوان الطرمّاح.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٤٧ ، والمحتسب ٢٩٩/٢ .

(٤) ذكره ابن جنّي في المحتسب ٢٩٩/٢ ، ولم تعرف عليه في ديوان رؤبة ولا العجاج.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٤٨ .

(٦) القراءات الشاذة ص ١٤٨ ، والمحتسب ٢٩٩/٢ ، والبحر المحيط ١٨٠/٨ .

قوله تعالى: ﴿إِنَّا مُرْسَلُو الْنَّاقَةَ فِتْنَةً لَهُمْ فَازْتَقُوهُمْ وَاصْطَبِرْ﴾ <sup>(١)</sup> وَيَنْتَهِمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ  
يَنْتَهِمْ كُلُّ شَرِبٍ تَحْضُرْ <sup>(٢)</sup> فَنَادَوْ صَاحِبَمْ فَنَعَطَنِي فَعَرَ <sup>(٣)</sup> فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِ وَنَذْرِ  
إِنَّا أَرْسَلَنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَجَدَهُ فَكَانُوا كَهْشِيرَ الْمُتَعَنِّزِ <sup>(٤)</sup> وَلَقَدْ يَسَرَنَا الْقُرْمَانَ لِلذَّكْرِ  
فَهَلْ مِنْ مُذَكَّرِ <sup>(٥)</sup>﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا مُرْسَلُو الْنَّاقَةَ﴾ أي: مخرجوها من الهضبة التي سألوها، فروي  
أنَّ صالحًا صَلَّى ركعتين ودعا، فانصعدت الصخرةُ التي عيَّنوها عن سهامها، فخرجت  
ناقةٌ عشراء جرداً <sup>(٦)</sup>. ﴿فِتْنَةً لَهُمْ﴾ أي: اختباراً، وهو مفعول له <sup>(٧)</sup>. ﴿فَازْتَقُوهُمْ﴾ أي:  
انتظر ما يصنعون. ﴿وَاصْطَبِرْ﴾ أي: اصبر على أذاهم <sup>(٨)</sup>، وأصل الطاء في اصطبر تاء،  
فتتحول طاء؛ لتكون موافقة للصاد في الإبطاق <sup>(٩)</sup>.

﴿وَيَنْتَهِمْ﴾: أي: أخْبِرْهُم <sup>(١٠)</sup> ﴿أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ يَنْتَهِمْ﴾ أي: بين آل ثمود وبين الناقة،  
لها يوم ولهم يوم <sup>(١١)</sup>، كما قال تعالى: ﴿لَمَّا شَرِبَ وَلَكُثْرَ شَرِبَ يَوْمَ تَلُوِّرْ﴾ [الشعراء: ١٥٥]  
قال ابن عباس: كان يوم شربهم لا تشرب الناقة شيئاً من الماء، وتستقيهم لبنا، وكانوا  
في نعيم، وإذا كان يوم الناقة شربت الماء كلَّه، فلم تُبْقِ لهم شيئاً <sup>(١٢)</sup>. وإنما قال:  
﴿يَنْتَهِمْ﴾ لأنَّ العرب إذا أخبروا عن بني آدم مع البهائم، غلبوا بني آدم <sup>(١٣)</sup>.

وروى أبو الزبير عن جابر قال: لما نزلنا الحجر في مغزى رسول الله ﷺ تبوك،  
قال: «أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَسْأَلُوا فِي هَذِهِ الْآيَاتِ، هُؤُلَاءِ قَوْمٌ صَالِحٌ سَأَلُوا نَبِيَّهُمْ أَنْ يَعْثِثَ اللَّهَ

(١) عرائس المجالس ص ٦٨ ، وفيه: وبراء، بدل: جرداء، وكذا جاءت في (م).

(٢) معاني القرآن للزجاج . ٨٩/٥.

(٣) الوسيط ٤/٢١١.

(٤) إعراب القرآن للنحاس . ٢٩٤/٤.

(٥) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٣ .

(٦) الوسيط ٤/٢١١.

(٧) تفسير البغوي ٤/٢٦٢ .

لهم ناقة، فبعث الله عز وجل إليهم الناقة، فكانت تردد من ذلك الفج فتشرب ماءهم يوم وردها، ويحلبون منها مثل الذي كانوا يشربون يوم غبها» وهو معنى قوله تعالى: «وَنَبْتَهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ»<sup>(١)</sup>.

﴿كُلُّ شَرِبٍ مُحْضَرٌ﴾ الشرب - بالكسر - الحظ من الماء، وفي المثل: آخرها أقلها شرباً. وأصله في سقي الإبل؛ لأن آخرها يرد وقد نزف الحوض<sup>(٢)</sup>.

ومعنى «محضر» أي: يحضره من هو له، فالناقة تحضر الماء يوم وردها، وتغيب عنهم يوم وردهم، قاله مقاتل. وقال مجاهد: إن ثمود يحضرون الماء يوم غبها فيشربون، ويحضرون اللبن يوم وردها فيحتلبوه<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَادْرَا صَاجِمَتْ﴾ يعني بالحضر على عقرها ﴿فَتَاعَلَى﴾ عقرها ﴿فَقَرَ﴾ ها، ومعنى تعاطى: تناول الفعل، من قولهم: عطوت، أي: تناولت<sup>(٤)</sup>، ومنه قول حسان:

كُلْتَاهُمَا حَلْبُ الْعَصِيرِ فَعَاطَنِي بِزَجَاجَةٍ أَرْخَاهُمَا لِلْمِفَصَلِ<sup>(٥)</sup>  
قال محمد بن إسحاق: فَكَمِنَ لها في أصل شجرة على طريقها، فرمها بسهم فانقضت به عصبة ساقها، ثم شد عليها بالسيف فكشف عرقوبها، فخررت ورغبت رغاءً

(١) النكت والعيون ٤١٥/٥ ، وعرائض المجالس ص ٧٣ ، والحديث أخرجه أحمد (١٤١٦٠)، والبزار (١٨٤٤) كشف الأستار، والطبراني في شرح مشكل الآثار (٣٧٥٥) من طريق ابن خثيم، والطبراني في الأوسط (٩٠٦٥) من طريق ابن لهيعة، كلامهما عن أبي الزبير، عن جابر بنحوه. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٦/١٩٤ و ٧/٣٨ : رواه أحمد والبزار والطبراني في الأوسط، ورجال أحمد رجال الصحيح.

(٢) الصحاح (شرب)، والمثل في مجمع الأمثال للميداني ١/٤١ - ٤٢ .

(٣) النكت والعيون ٤١٦/٥ ، وخبر مجاهد في تفسيره ٦٣٧/٢ .

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٩٥ .

(٥) ديوان حسان ص ١٨١ ، قال البغدادي في خزانة الأدب ٤/٣٨٩ : كلتا الممزوجة والصرف، حلب العنبر، فناولي أشدهما إرخاء وهي الصرف. والحلب: بمعنى المحلول. والمفصل: روبي بكسر الميم وفتح الصاد، وهو اللسان، لأنه آلة يفصل به، ويروي بفتح الميم وكسر الصاد، وهو موضع انفصال العضو.

واحدة تَحَدَّرْ سَقْبَهَا مِنْ بَطْنِهَا، ثُمَّ تَحْرُرُهَا وَانْطَلَقَ سَقْبَهَا، حَتَّى أَتَى صَخْرَةً فِي رَأْسِ جَبَلٍ فَرَغَ ثُمَّ لَأَذَّبَهَا، فَأَتَاهُمْ صَالِحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَلَمَّا رَأَى النَّاقَةَ قَدْ عُقِرَتْ، بَكَى وَقَالَ: قَدْ انتَهَكُتُمْ حِرْمَةَ اللَّهِ فَأَبْشِرُوْ بِعِذَابِ اللَّهِ<sup>(١)</sup>. وَقَدْ مَضِيَ فِي «الْأَعْرَافِ»<sup>(٢)</sup> بِيَانِ هَذَا الْمَعْنَى. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَكَانَ الَّذِي عَقَرَهَا: أَحْمَرُ أَزْرَقُ أَشْقَرُ أَكْشَفُ أَقْفَى<sup>(٣)</sup>. وَيَقَالُ فِي اسْمِهِ: قُدَّارٌ بْنُ سَالِفٍ. وَقَالَ الْأَفْوَهُ الْأَوْدِيُّ<sup>(٤)</sup>:

أَوْ قَبْلَهُ كُقُدَّارٍ حِينَ تَابَعَهُ      عَلَى الْغَوَایَةِ أَقْوَامٌ فَقَدْ بَادُوا  
وَالْعَرَبُ تَسْمِي الْجَزَّارَ قُدَّارًا؛ تَشَبَّهُ بِقُدَّارٍ بْنُ سَالِفٍ مَشْؤُومٌ أَلِّي ثَمُودَ، قَالَ  
مُهَلِّهِلٌ :

إِنَّا لَنَضِرُّ بِالسُّلَيْفِ رُؤُوسَهُمْ      ضَرَبَ الْقُدَّارِ نَقِيَّعَةَ الْقُدَّامِ<sup>(٤)</sup>  
وَذَكَرَهُ زَهِيرٌ فَقَالَ:

فَتُشْتَجِّ لَكُمْ غَلْمَانٌ أَشَامَ كُلُّهُمْ  
كَأَحْمَرِ عَادٍ ثُمَّ تُرْضِعُ فَتَفَطِّمِ<sup>(٥)</sup>  
يَرِيدُ: الْحَرْبُ، فَكَنَّى عَنِ الْثَمُودِ بِعَادٍ.

قوله تعالى: «إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَجْدَةً» يَرِيدُ صِيَحَةً جَبَرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقَدْ مَضِيَ فِي «هُودٍ»<sup>(٦)</sup>. «فَكَانُوا كَهَشِيرَ الْمُخْتَيَّرِ» وَقَرَأَ الْحَسْنُ وَقَتَادَةُ وَأَبُو الْعَالِيَّةِ: «الْمُخْتَيَّرُ» بِفُتُوحِ الظَّاءِ<sup>(٧)</sup>، أَرَادُوا الْحَظِيرَةَ. الْبَاقُونَ بِالْكَسْرِ، أَرَادُوا صَاحِبَ الْحَظِيرَةَ.

(١) النكت والعيون ٤١٦/٥ .

(٢) ٢٧٠/٩ .

(٣) النكت والعيون ٤١٦/٥ ، وَمَا بَعْدَهُ مِنْهُ، وَالبيت فِي زَهْرِ الْأَكْمَمِ لِلْيُوسِيِّ ٢٧٥/٢ ، وَفِيهِ: أَوْ بَعْدَهُ، بَدْلٌ: أَوْ قَبْلَهُ.

(٤) المحرر الوجيز ٢١٨/٥ ، وَالبيت فِي الْإِمْتَاعِ وَالْمَوَانِسَةِ لِأَبِي حِيَانَ التَّوْحِيدِيِّ ٧١/٣ ، وَشَرْحُ دِيَوَانِ الْحَمَاسَةِ لِلْمَرْزُوقِيِّ ٣/١٠٢٥ . قَالَ أَبُو حِيَانٍ: وَالْقُدَّامُ: رُؤْسَاءُ الْجِيُوشِ، وَالْوَاحِدُ: قَادِمٌ. وَقَالَ الْمَرْزُوقِيُّ: وَالنَّقِيَّعَةُ: بَعِيرٌ يَنْحَرِرُهُ رَئِيسُ الْقَوْمِ قَبْلَ فِطْعَمِهِ النَّاسُ كَذَلِكَ.

(٥) شَرْحُ دِيَوَانِ زَهِيرٍ صِ ٢٠ ، قَالَ شَارِحَهُ: تُشَجِّعُ بَعْنَى الْحَرْبِ. غَلْمَانُ أَشَامَ: غَلْمَانُ شَوْمٍ. أَيِّ: كَلْمَهُ فِي الشَّوْمِ كَأَحْمَرِ عَادٍ، وَإِنَّا أَرَادُ أَحْمَرَ ثَمُودَ. ثُمَّ تُرْضِعُ فَتَفَطِّمُ: يَرِيدُ أَنَّهُ يَئِمُّ أَمْرَ الْحَرْبِ، كَالْمَرْأَةِ إِذَا أَرَضَعَتْ ثُمَّ فَطَمَتْ فَقَدْ تَمَّتْ.

(٦) ١٥٦/١١ .

(٧) الْقِرَاءَاتُ الشَّاذَّةُ صِ ١٤٨ ، وَالْمَحْتَسِبُ ٢٩٩/٢ ، وَالْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٢١٨/٥ .

وفي «الصالح»<sup>(١)</sup> والمحظى: الذي يعمل الحظيرة. وقرئ: «كَهَشِيمُ الْمُحَظَّرُ» فمن كسره جعله الفاعل، ومن فتحه جعله المفعول به. ويقال للرجل القليل الخير: إنه لنَكِدُ الْحَظِيرَةَ. قال أبو عبيد: أراه سَمَّى أمواله حظيرة؛ لأنَّه حظرها عنده ومنعها، وهي فعيلة بمعنى مفعولة<sup>(٢)</sup>.

المهدوي<sup>٣</sup>: من فتح الظاء من «المحظى» فهو مصدر، والمعنى: كهشيم الاحتظار. ويجوز أن يكون «المحظى» هو الشجر المستخدم منه الحظيرة. قال ابن عباس: «المحظى»: هو الرجل يجعل لغنمته حظيرة بالشجر والشوك، فما سقط من ذلك وداسته الغنم فهو الهشيم<sup>(٤)</sup>. قال:

أَثْرَنَ عَجَاجَةً كَدْخَانِ نَارٍ      تَشْبَثُ بِغَرْقَدٍ بِالْهَشِيمِ<sup>(٥)</sup>

وعنه: كخشيش تأكله الغنم. عنه أيضاً: كالعظام التخرة المحترقة، وهو قول قتادة<sup>(٦)</sup>. وقال سعيد بن جبير: هو التراب المنتاثر من الحيطان في يوم ريح<sup>(٧)</sup>. وقال سفيان الثوري: هو ما تناثر من الحظيرة إذا ضربتها بالعصا، وهو فعل بمعنى مفعول<sup>(٨)</sup>. وقال ابن زيد: العرب تسمى كل شيء كان رطباً فيس هشيم<sup>(٩)</sup>. والحظى: المنع، والمحظى المفتعل، ويقال منه: احتظر على إبله وحظى، أي: جمع الشجر ووضع بعضه فوق بعض؛ ليمنع بَرَدَ الرِّيحِ وَالسَّيَّاحَ عَنِ إِبْلِهِ<sup>(١٠)</sup>، قال الشاعر:

(١) مادة: «حظى».

(٢) مجمع الأمثال للميداني ٤٧/١.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٦٢.

(٤) النكت والعيون ٥/٤١٧، وما بعده منه أيضاً، ولم تقف على قائل البيت.

(٥) أخرجه عنهما الطبرى ٢٢/١٤٥ - ١٤٦.

(٦) النكت والعيون ٥/٤١٧.

(٧) أخرجه الطبرى ٢٢/١٤٨.

(٨) تفسير البغوي ٤/٢٦٢.

(٩) الوسيط ٤/٢١١.

تَرَى جِيفَ الْمَطَيِّ بِجَانِبِيهِ كَأَنَّ عَظَامَهَا خَشْبُ الْهَشِيمِ<sup>(١)</sup>  
وَعَنْ أَبْنَ عَبَّاسٍ: أَنَّهُمْ كَانُوا مِثْلَ الْقَمْحِ الَّذِي دِيسٌ وَهَشَمٌ. فَالْمُحْتَظَرُ عَلَى هَذَا:  
الَّذِي يَتَّخِذُ حَظِيرَةً عَلَى زَرْعِهِ، وَالْهَشِيمٌ: فُنَاتُ السَّبِيلَةِ وَالْبَنْ. ﴿وَلَقَدْ يَسَّرَنَا الْقُرْآنَ  
لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُذَكَّرٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمٌ لُوطَ بِالنَّذْرِ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا مَا لَوْطٌ  
يَجِدُهُمْ يَسْعَرُ نَفْسَهُ مِنْ عِنْدِنَا كَذَّلِكَ بَغْزِي مِنْ شَكَرَ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَنَا  
فَتَمَارَوْا بِالنَّذْرِ وَلَقَدْ رَوَدُوا عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسَنَا أَعْيُنَهُمْ فَذَوَقُوا عَذَابِ وَنَذْرٍ  
وَلَقَدْ صَبَحُهُمْ بَكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌ فَذَوَقُوا عَذَابِ وَنَذْرٍ وَلَقَدْ يَسَّرَنَا الْقُرْآنَ  
لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُذَكَّرٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمٌ لُوطَ بِالنَّذْرِ﴾ أَخْبَرَ عَنْ قَوْمٍ لُوطٍ أَيْضًا لِمَا كَذَّبُوا لَوْطًا ﴿إِنَّا  
أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا﴾ أي: رِيحًا ترميهم بالحصباء وهي الحصى<sup>(٢)</sup>. قال التصر: الحاصب:  
الحصباء في الريح. وقال أبو عبيدة: الحاصب: الحجارة<sup>(٣)</sup>. وفي «الصحاح»<sup>(٤)</sup>:  
والحاصل: الريح الشديدة التي تثير الحصباء، وكذلك الحاصبة، قال لَيْدَ:  
جَرَّثَ عَلَيْهَا أَنْ خَوَثَ مِنْ أَهْلِهَا أَذِيَالَهَا كُلُّ عَصُوفٍ حَاصِبَةٍ  
عَصَفَتِ الْرِّيحُ، أي: اشتدَّتْ، فَهِيَ رِيحٌ عَاصِفٌ وَعَصُوفٌ<sup>(٥)</sup>. وقال الفَرَزْدَقُ<sup>(٦)</sup>:  
مُسْتَقْبَلِينَ شَمَالَ الشَّامِ تَضَرِّبُنَا بِحَاصِبٍ كَنْدِيفِ الْقُطْنِ مُنْثُرٍ

(١) القائل عمرو بن معدى كرب، وهو في الأصميات ص ١٧٦ ، إلا أنه ورد فيه البيت هكذا:

تَرَى جِيفَ الْمَطَيِّ بِحَافْتِيهِ كَأَنَّ عَظَامَهَا الرَّخْمُ الْوَقْرُ

(٢) الكشاف ٤/٤٠ .

(٣) الوسيط ٤/٢١١ ، وكلام أبي عبيدة في مجاز القرآن له ٢/٢٤١ .

(٤) مادة (حاصب)، والبيت الآتي للبيهقي وهو في شرح ديوانه ص ٣٥٥ ، وسلف ١٣/١٢٤ .

(٥) الصحاح (عصف).

(٦) في ديوانه ١/٢١٣ ، وسلف ١٣/١٢٤ .

**﴿إِلَّا مَا لَوْطٌ﴾** يعني: من تبعه على دينه، ولم يكن إلا بنته<sup>(١)</sup> **﴿بِيَتَهُمْ سَحْرٌ﴾** قال الأخفش: إنما أجراه؛ لأنَّه نكرة، ولو أراد سَحَرَ يوم بيته لما أجراه، ونظيره: **﴿أَقْبَلُوا مِضْرَارًا﴾** [البقرة: ٦١] لما نَكَرَه، فلما عرَفَه في قوله: **﴿أَدْخُلُوا مَصَرَّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾** [يوسف: ٩٩] لم يُجْرِ، وكذا قال الزجاج<sup>(٢)</sup>: «سَحْرٌ» إذا كان نكرة يُراد به سَحَراً من الأَسْحَار يصرف، يقول: أتيته سَحَراً، فإذا أردت سَحَرَ يومك، لم تصرفه، يقول: أتيته سَحَرَ يا هذا، وأتيته بسَحَرٍ. والسَّحَرُ: هو ما بين آخر الليل وطلوع الفجر، وهو في كلام العرب اختلاطُ سَوْدَ اللَّيْلِ بِبَيَاضِ أَوَّلِ النَّهَارِ؛ لأنَّ في هذا الوقت يكون مخايل الليل ومخايل النهار<sup>(٣)</sup>.

**﴿نَعْمَةٌ مِّنْ عِنْدِنَا﴾** إنعاماً منا على لوط وابنته، فهو نَصْبٌ؛ لأنَّه مفعول له<sup>(٤)</sup>.  
**﴿كَذَلِكَ بَغَرِي مَنْ شَكَر﴾** أي: من آمن بالله وأطاعه<sup>(٥)</sup>:

**﴿وَلَقَدْ أَنذَرْنَاهُمْ﴾** يعني: لوطاً، خَوْفَهُم **﴿بَطْشَنَّا﴾** عقوبتنا، وأخذنا إياهم بالعذاب **﴿فَتَمَارِقُوا بِالثُّرُرِ﴾** أي: شَكُوا فيما أَنذَرْنَاهُمْ به الرَّسُولُ ولم يصدقوه<sup>(٦)</sup>، وهو تفاعل من المزية<sup>(٧)</sup>.

**﴿وَلَقَدْ رَوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ﴾** أي: أرادوا منه تمكينهم ممَّنْ كان أَتَاهُ من الملائكة في هيئة الأضياف؛ طلباً للفاحشة على ما تقدَّم<sup>(٨)</sup>. يقال: راوَدْتَه على كذا مُرَاوَدَةً ورَوَادَةً، أي: أَرَدْتُه. ورَادَ الْكَلَّا يَرُوْدُه رَوْدَةً ورِيَادَةً، وارتادَه ارتِيادَةً بمعنى، أي: طلبَه، وفي الحديث: «إذا بال أحدكم فليُرِتَدْ ليوله» أي: يطلب مكاناً لِيَنَا أو منحدراً<sup>(٩)</sup>.

(١) تفسير البغوي ٤/٢٦٣.

(٢) في معاني القرآن له ٥/٩٠.

(٣) النكت والعيون ٥/٤١٨.

(٤) في النسخ: (به)، والمثبت من معاني القرآن للزجاج ٥/٩٠ ، والكلام منه.

(٥) الكشاف ٤/٤٠.

(٦) الوسيط ٤/٢١٢.

(٧) تفسير الطبرى ٢٢/١٤٩.

(٨) ١١/١٧٦.

(٩) الصاحب (رود)، والحديث أخرجه أحمد (١٩٥٣٧)، وأبو داود (٣) عن أبي موسى الأشعري . قال المنذري في مختصر السنن ١/١٥ : فيه مجهول.

**﴿قَطَمْسَأَعْيُنَهُم﴾** يُروى أنَّ جبريل عليه السلام ضربهم بجناحه فعموا<sup>(١)</sup>. وقيل: صارت أعينهم كسائر الوجه لا يُرى لها شقٌّ، كما تطمس الريح الأعلام بما تسفى عليها من التراب<sup>(٢)</sup>. وقيل: لا، بل أعمامهم اللُّهُ مع صحة أبصارهم، فلم يروهم<sup>(٣)</sup>. قال الضحاك: طمس اللُّهُ على أبصارهم فلم يروا الرُّسل، فقالوا: لقد رأيناهم حين دخلوا البيت، فلَمْ يذبُوا؟ فرجعوا ولم يروهم<sup>(٤)</sup>. **﴿فَذُوقُوا عَذَابِ وَنَذْرِ﴾** أي: فقلنا لهم: ذوقوا، والمراد من هذا الأمر الخبر، أي: فأذقتهم عذابي الذي أذرهم به لوط<sup>(٥)</sup>.

**﴿وَلَقَدْ صَبَّهُمْ بِكُرَّةً عَذَابٌ مُّسْتَقْرٌ﴾** أي: دائم عام استقرَّ فيهم حتى يفضي بهم إلى عذاب الآخرة<sup>(٦)</sup>. وذلك العذاب قلب قريتهم عليهم، وجعل أعلاها أسفلها. و«بِكُرَّةً» هنا نكرة، فلذلك صرفت<sup>(٧)</sup>. **﴿فَذُوقُوا عَذَابِ وَنَذْرِ﴾** العذاب الذي نزل بهم من طمس الأَعْيَن غير العذاب الذي أهلوكا<sup>(٨)</sup> به، فلذلك حُسِن التكرير. **﴿وَلَقَدْ يَسَّرَنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مَذَكِّرٍ﴾** تقدَّم.

قوله تعالى: **﴿وَلَقَدْ جَاءَ مَالَ فِرْعَوْنَ النَّذْرُ ﴾** ٤١ **﴿كَذَّبُوا يَعِينَنَا كُلُّهَا فَأَخْذَنَّاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُّقْنَدِرٍ ﴾** ٤٢

قوله تعالى: **﴿وَلَقَدْ جَاءَ مَالَ فِرْعَوْنَ النَّذْرُ﴾** يعني: القبط<sup>(٩)</sup>، و«النَّذْرُ» موسى

(١) معاني القرآن للزجاج ٩١/٥ ، وأخرجه الطبرى ٢٢/١٥٠ عن قتادة.

(٢) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٤١/٢ ، وتفسير الطبرى ٢٢/١٤٩ - ١٥٠ .

(٣) النكت والعيون ٤١٨/٥ .

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٦٣ .

(٥) تفسير الطبرى ٢٢/١٥٢ بتحوه.

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٦٣ .

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٩٨ .

(٨) تفسير الرازي ٢٢/٦٣ .

(٩) الوسيط ٤/٢١٢ .

وهارون<sup>(١)</sup> وقد يطلق لفظ الجمع على الاثنين. «كَذَّبُوا بِعِيْتَنَا» معجزاتنا الداللة على توحيدنا ونبيّة أنبيائنا<sup>(٢)</sup>، وهي العصا، واليد، والسنون، والطمسة، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم. وقيل: «النذر»: الرسل، فقد جاءهم يوسف وبينوه إلى أن جاءهم موسى، وقيل: «النذر» الإنذار<sup>(٣)</sup>. «فَأَخَذْتُمُ أَخْذَ عَزِيزٍ» أي: غالب في انتقامه **﴿مُقْتَدِر﴾** أي: قادر على ما أراد.

قوله تعالى: «أَكَفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أُولَئِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي النَّبِيِّ ﴿٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّشْتَرِرٌ ﴿٥﴾ سَيِّئُمُ الْجَمْعُ وَيُؤْلُونَ الدَّبَرَ ﴿٦﴾ بِلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَنُهُمْ وَأَمْرٌ ﴿٧﴾

قوله تعالى: «أَكَفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أُولَئِكُمْ» خاطب العرب. وقيل: أراد كفار أمّة محمد<sup>(٨)</sup>. وقيل: استفهام، وهو استفهام إنكار<sup>(٩)</sup>، ومعناه النفي، أي: ليس كفاركم خيراً من كفار من تقدّم من الأمم الذين أهلوكوا بكفرهم<sup>(١٠)</sup>. «أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي النَّبِيِّ» أي: في الكتب المنزلة على الأنبياء بالسلامة من العقوبة<sup>(٧)</sup>. وقال ابن عباس: ألم لكم في اللوح المحفوظ براءة من العذاب. «أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّشْتَرِرٌ» أي: جماعة لا تطاق؛ لكثرة عددهم وقوتهم<sup>(٨)</sup>، ولم يقل: منتصرين؛ اتباعاً لرؤوس الآي<sup>(٩)</sup>، فرد الله عليهم فقال: «سَيِّئُمُ الْجَمْعُ» أي: جمّع كفار مكة، وقد كان ذلك يوم بدر وغيره<sup>(١٠)</sup>.

(١) تفسير أبي الليث ٢٠٣/٣ .

(٢) الوسيط ٢١٢/٤ .

(٣) زاد المسير ١٠٠/٨ .

(٤) أخرجه الطبراني ١٥٦/٢٢ عن الربيع بن أنس.

(٥) تفسير البغوي ٤/٤ ٢٦٤ .

(٦) النكت والعيون ٤١٩/٥ .

(٧) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٤ .

(٨) النكت والعيون ٤١٩/٥ .

(٩) تفسير البغوي ٤/٤ ٢٦٤ .

(١٠) تفسير أبي الليث ٣٠٣/٣ ، والنكت والعيون ٤١٩/٥ .

وقراءة العامة: «سَيُهْزِمُ» بالياء، على ما لم يُسمَّ فاعله، «الْجَمْعُ» بالرفع. وقرأ رُؤيس عن يعقوب: «سَنَهْزِمُ» بالنون وكسر الزاي «الْجَمْعُ» نصباً<sup>(١)</sup>.

﴿وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾ قراءة العامة بالياء؛ على الخبر عنهم. وقرأ عيسى وابن إسحاق ورُؤيس عن يعقوب: «وَتُولُونَ» بالتناء؛ على الخطاب<sup>(٢)</sup>.

و«الدُّبُرَ» اسم جنس، كالدرهم والدينار، فوحد، والمراد الجمع<sup>(٣)</sup>؛ لأجل رؤوس الآي. وقال مقاتل: ضرب أبو جهل فرسه يوم بدر فتقدَّم من الصَّفَّ وقال: نحن ننتصر اليوم من محمد وأصحابه؛ فأنزل الله تعالى: «نَحْنُ جَمِيعُ مُتَّصِّرٍ. سَيُهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ»<sup>(٤)</sup>.

وقال سعيد بن جبير: قال سعد بن أبي وقاص: لما نزل قوله تعالى: ﴿سَيُهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾ كنت لا أرى أيَّ الجمْع ينهزم، فلما كان يوم بَدْر رأيت النبي ﷺ يثيب في الدرع ويقول: «اللَّهُمَّ إِنَّ قَرِيشاً جَاءَكَ تُحَادُّكَ وَتُحَادُّ رَسُولَكَ بِفَخْرِهَا وَخِيلِهَا﴾ فَأَجِنْهُم<sup>(٥)</sup> الْغَدَاءَ». ثم قال: «سَيُهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ» فعرفت تأويلاً<sup>(٦)</sup>. وهذا من معجزات النبي ﷺ؛ لأنَّه أخبر عن غيب، فكان كما أخبر<sup>(٧)</sup>.

(١) النشر / ٢٣٨٠.

(٢) المحرر الوجيز / ٥ ، ٢٢٠ ، وزاد المسير / ٨ ، ١٠٠ ، والبحر المحيط / ٨ ، ١٨٣.

(٣) تفسير البغوي / ٤ ، ٢٦٤.

(٤) الكشاف / ٤ ، ٤١ ولم يتبَّعه.

(٥) في (م): وخيلتها.

(٦) في (م): فاختهم. ولم تتفق في النسخ الخطية، والمثبت من مصادر التخريج، والحقين: الهلاك، وقد حان، وأحانه الله. القاموس (حين)، وأخني عليهم بمعناه. القاموس (خني)، وسيذكره المصنف قريباً. ودعاؤه ﷺ على قريش ورد في خبر آخر عند ابن هشام في السيرة / ١٦٢ ، والواقدى في المعازى / ١٥٩ عن سعد بن معاذ.

(٧) لم نقف عليه من روایة سعد بن أبي وقاص، وأخرجه عبد الرزاق في التفسير / ٢٥٩ ، والطبرى / ٢٢ ، ١٥٧ ، من طريق عكرمة، أن عمر قال: لما نزلت: ﴿سَيُهْزِمُ الْجَمْعُ﴾.. بنحوه.

وأخرجه الطبراني في الأوسط (٣٨٤١) من طريق معمرا، عن قتادة، عن أنس: أن عمر بن الخطاب قال: لما نزلت: ﴿سَيُهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾.. بنحوه. وبرقم (٩١١٧) عن أبي هريرة مطولاً، وذكرهما الهيثمي في مجمع الزوائد / ٦٧٨ ، وقال عن الأول: وفيه محمد بن إسماعيل بن علي الأنباري، ولم أعرفه. وقال عن الثاني: وفيه عبد العزيز بن عمران، وهو ضعيف.

(٨) تفسير أبي الليث / ٣٠٢.

أخنى عليه الدهر. أي: أتى عليه وأهلكَهُ، ومنه قول النابغة:  
**أَخْنَى عَلَيْهِ الَّذِي أَخْنَى عَلَى لَبِدٍ**

وأخنيت عليه: أفسدت<sup>(١)</sup>. قال ابن عباس: كان بين نزول هذه الآية وبين بدر سبع سنين، فالآية على هذا مكية. وفي «البخاري»<sup>(٢)</sup> عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت: لقد أنزل على محمد ﷺ بمكة وإنني لجارية ألعب: «بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ». وعن ابن عباس أن النبي ﷺ قال - وهو في قبة له يوم بدر -: «أَنْشُدُكَ عهْدَكَ ووَعْدَكَ، اللَّهُمَّ إِنْ شَنَّتْ لَمْ تُبْعِدْ بَعْدَ الْيَوْمِ أَبْدًا» فأخذ أبو بكر ﷺ بيده وقال: حسبك يا رسول الله، فقد ألححت على ربّك؛ وهو في الدّرْع، فخرج وهو يقول: «سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُؤْلَوْنَ الدُّبْرَ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ»<sup>(٣)</sup> يريد القيمة. «وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ» أي: أذهبى وأمر ما لحقهم يوم بدر<sup>(٤)</sup>. و«أذهبى» من الظاهرة، وهي الأمر العظيم، يقال: دهاء أمرٌ كذا، أي: أصابه دهواً ودهيأً. وقال ابن السكيت: دهنه داهية دهواً ودهيء، وهي توكيده لها<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: **﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ﴾** <sup>٤٧</sup> يوم يتحبون في النار على رُجُوبِهِمْ

**﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾** <sup>٤٨</sup> إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقُدْرَتِنَا <sup>٤٩</sup>

قوله تعالى: **﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ﴾** فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: «إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ» أي: في حيدة عن الحقّ و«سُعْرٍ» أي: احتراق<sup>(٦)</sup>. وقيل: جنون<sup>(٧)</sup>، على ما تقدّم في هذه السورة.

(١) الصحاح (خني)، والبيت في ديوان النابغة الذبياني ص ٣١ ، وروايه هكذا: أمست خلة وأمسى أهلها احتملوا أخنى عليها الذي أخنى على لبد

(٢) برقم (٤٨٧٦).

(٣) البخاري (٤٨٧٧)، وهو عند أحمد (٣٠٤٢).

(٤) معاني القرآن للفراء ١١٠ / ٣ .

(٥) الصحاح (دهي)، وكلام ابن السكيت في إصلاح المتنطق ص ١٥٧ .

(٦) تفسير الطبرى ١٥٩ / ٢٢ .

(٧) المحرر الوجيز ٢٢١ / ٥ .

﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ دُوْقَا مَسَّ سَقَرَ﴾: في « صحيح مسلم » عن أبي هريرة قال: جاء مشركون قريش يخاصمون رسول الله ﷺ في القدر، فنزلت: « يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ دُوْقَا مَسَّ سَقَرَ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدْرٍ ». خرجه الترمذى أيضاً وقال: حديث حسن صحيح <sup>(١)</sup>.

وروى مسلم عن طاوس قال: أدركت ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: كل شيء بقدر. قال: وسمعت عبد الله بن عمر يقول: قال النبي ﷺ: « كل شيء بقدر حتى العجز والكيس، أو: الكيس والعجز » <sup>(٢)</sup>. وهذا إبطال لمذهب القدرية.

« دُوْقَا » أي: يقال لهم: ذوقوا <sup>(٣)</sup>. ومسأها: ما يجدون من الألم عند الوقوع فيها <sup>(٤)</sup>. و« سَقَرَ » اسم من أسماء جهنم لا ينصرف؛ لأنَّه اسم مؤنث معرفة <sup>(٥)</sup>، وكذا لَطَى، وجهنم. وقال عطاء: « سَقَرَ »: الطبق السادس من جهنم. وقال قطرب: « سَقَرَ » من سَقَرَته الشمسُ وصَقَرَته: لَوْحَنَة. ويوم مُسْمَقِرٌ وَمُصَمَّقِرٌ: شديد الحر <sup>(٦)</sup>.

الثانية: قوله تعالى: « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ » قراءة العامة: « كُلَّ » بالنصب. وقرأ أبو السَّمَاءَل: « كُلُّ » بالرفع على الابتداء <sup>(٧)</sup>. ومن نصب؛ فبيان ضمار فعل، وهو اختيار الكوفيين؛ لأنَّ « إِنَّ » تطلب الفعل، فهي به أولى <sup>(٨)</sup>، والنَّصب أدلُّ على العموم في المخلوقات لله تعالى؛ لأنَّك لو حذفت « خَلَقْنَاهُ » المفسّر، وأظهرت الأولى، لصار إِنَّا

(١) مسلم (٢٦٥٦)، والترمذى (٢١٥٧)، وهو عند أحمد (٩٧٣٦)، وابن ماجه (٨٣)، والواحدى فى أسباب النزول ص ٤٢٥ .

(٢) مسلم (٢٦٥٥)، وهو عند أحمد (٥٨٩٣) .

(٣) معانى القرآن للزجاج ٥/٩٢ .

(٤) الكشاف ٤١/٤ .

(٥) معانى القرآن للزجاج ٥/٢٤٧ .

(٦) الصحاح (سَقَرَ) (صقر) .

(٧) القراءات الشاذة ص ١٤٨ ، والمحتسب ٢/٣٠٠ .

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٠٠ .

خلقنا كُلَّ شيء بقدَرٍ. ولا يصحُّ كون خلقناه صفة لشيء؛ لأنَّ الصفة لا تعمل فيما قبل الموصوف، ولا تكون تفسيرًا لما يعمل فيما قبله<sup>(١)</sup>.

**الثالثة:** الذي عليه أهل السنة أنَّ الله سبحانه قدَرَ الأشياء، أي: عَلِمَ مقاديرها وأحوالها وأزمانها قبل إيجادها، ثم أُوجِدَ منها ما سبق في عِلمِه أَنَّه يوجده على نحو ما سبق في عِلمِه، فلا يحدث حدث في العالم العلوي والسفلي إلا وهو صادر عن عِلمِه تعالى وقدرته وإرادته دون خَلْقِه، وأنَّ الْخَلْقَ لِيُسَلِّمُ لَهُمْ فِيهَا إِلَّا نُوْعًا اكتساب ومحاولة ونسبة وإضافة، وأنَّ ذَلِكَ كُلُّهُ إِنَّمَا حَصَلَ لَهُمْ بِتَيسِيرِ اللَّهِ تَعَالَى وَبِقُدرَتِهِ وَتَوْفِيقِهِ إِلَيْهِمْ، سبحانه لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، ولا خالقَ غَيْرِهِ، كما نصَّ عليه القرآن والسنة، لا كما قالت القدريَّة وغيرهم من أنَّ الأَعْمَالَ إِلَيْنَا، والأجال بيد غيرنا.

قال أبو ذَرٌ رض: قدم وف نجران على رسول الله صل فقالوا: الأَعْمَالُ إِلَيْنَا، والأَجَالُ بِيَدِ غَيْرِنَا، فنزلت هذه الآيات إلى قوله: «إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقُدْرَةٍ» فقالوا: يا مُحَمَّدَ يَكْتُبُ عَلَيْنَا الذَّنْبَ وَيُعَذِّبُنَا؟! فقال: «أَنْتُمْ خَصْمَاءُ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»<sup>(٢)</sup>.

**الرابعة:** روى أبو الزبير عن جابر بن عبد الله رض قال: قال رسول الله صل: «إِنَّ مَجُوسَ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْمَكَذِّبُونَ بِأَقْدَارِ اللَّهِ، إِنَّ مَرْضُوا فَلَا تَعْوِدُوهُمْ، وَإِنْ مَاتُوا فَلَا تَشَهُدوهُمْ، وَإِنْ لَقِيتُمُوهُمْ فَلَا تَسْلِمُوا عَلَيْهِمْ». خَرَجَ ابن ماجه في «سننه»<sup>(٣)</sup>. وخرج أيضًا عن ابن عباس وجابر قالا: قال رسول الله صل: «صِنْفَانٌ مِنْ أُمَّتِي لَيْسَ لَهُمْ فِي الإِسْلَامِ نَصِيبٌ: أَهْلُ الْإِرْجَاءِ وَالْقَدَرِ»<sup>(٤)</sup>.

(١) مشكل إعراب القرآن لمكي ٧٠٢/٢.

(٢) أخرجه الواطبي في أسباب التزول ص ٤٢٦ عن عطاء مرسلاً بتحمه.

(٣) برقم (٩٢)، وأخرجه أيضًا ابن أبي عاصم في السنن (٣٢٨)، والطبراني في الأوسط (٤٤٥٢) من طريق ابن حرير، عن أبي الزبير، به. قال البوصيري في مصباح الزجاجة ١/٥٥ : هذا إسناد ضعيف، فيه بقية ابن الوليد، وهو مدلّس، وقد عنعنه. أهـ. وفي الباب عن ابن عمر وعن حذيفة، وهما عند أبي داود (٤٦٩١) و(٤٦٩٢)، وينظر كلام المنذري في مختصر السنن ٧/٥٨ - ٦١ حول الحديثين.

(٤) سنن ابن ماجه (٧٣)، وأخرجه أيضًا ابن أبي عاصم في السنن (٩٤٨). قال البوصيري في مصباح =

وأسنـد النـحـاس: وحدـثـنا إـبـراهـيمـ بـنـ شـرـيكـ الـكـوـفـيـ قـالـ: حـدـثـنـا عـقـبـةـ بـنـ مـكـرمـ الضـبـئـيـ قـالـ: حـدـثـنـا يـونـسـ بـنـ بـكـيرـ، عنـ سـعـيدـ بـنـ مـيسـرـةـ، عنـ أـنـسـ قـالـ: قـالـ رـسـولـ اللـهـ ﷺ: «الـقـدـرـيـةـ الـذـيـنـ يـقـولـونـ: الـخـيـرـ وـالـشـرـ بـأـيـدـيـنـاـ. لـيـسـ لـهـمـ فـيـ شـفـاعـتـيـ نـصـيبـ وـلـاـ أـنـهـ مـنـيـ»<sup>(١)</sup>.

وـفـيـ «صـحـيـحـ مـسـلـمـ»<sup>(٢)</sup> أـنـ اـبـنـ عـمـرـ تـبـرـاـ مـنـهـ، وـلـاـ يـتـبـرـاـ إـلـاـ مـنـ كـافـرـ، ثـمـ أـكـدـ هـذـاـ بـقـولـهـ: وـالـذـيـ يـحـلـفـ بـهـ عـبـدـ اللـهـ بـنـ عـمـرـ لـوـ أـنـ لـأـحـدـهـمـ مـثـلـ أـحـدـ ذـهـبـاـ فـأـنـفـقـهـ، مـاـ قـبـلـ اللـهـ مـنـهـ حـتـىـ يـؤـمـنـ بـالـقـدـرـ. وـهـذـاـ مـثـلـ قـولـهـ تـعـالـىـ فـيـ الـمـنـافـقـينـ: «وـمـاـ مـنـعـمـهـ أـنـ تـقـبـلـ مـنـهـمـ نـقـتـمـهـ إـلـاـ آنـهـ كـفـرـوـاـ بـالـلـهـ وـرـسـوـلـهـ»<sup>(٣)</sup> [التـوـبـةـ: ٥٤] وـهـذـاـ وـاـضـحـ. وـقـالـ أـبـوـ هـرـيـرـةـ: قـالـ النـبـيـ ﷺ: «الـإـيمـانـ بـالـقـدـرـ يـذـهـبـ الـهـمـ وـالـحـزـنـ»<sup>(٤)</sup>.

قـولـهـ تـعـالـىـ: «وـمـاـ أـمـرـنـاـ إـلـاـ وـجـدـةـ كـلـمـعـ بـالـبـصـرـ»<sup>(٥)</sup> وـلـقـدـ أـهـلـكـنـاـ أـشـيـاءـعـكـمـ فـهـلـ مـنـ مـذـكـرـ<sup>(٦)</sup> وـكـلـ شـفـقـ وـقـعـلـوـهـ فـيـ الـزـبـرـ<sup>(٧)</sup> وـكـلـ صـغـيرـ وـكـبـيرـ مـشـتـطـرـ<sup>(٨)</sup> إـنـ الـلـقـيـنـ فـيـ جـنـتـ وـنـهـرـ<sup>(٩)</sup> فـيـ مـقـعـدـ صـدـيقـ عـنـدـ مـلـيـكـ مـقـنـدـرـ<sup>(١٠)</sup>

قـولـهـ تـعـالـىـ: «وـمـاـ أـمـرـنـاـ إـلـاـ وـجـدـةـ»<sup>(١١)</sup> أـيـ: إـلـاـ مـرـةـ وـاحـدـةـ<sup>(١٢)</sup>. «كـلـمـعـ بـالـبـصـرـ»<sup>(١٣)</sup> أـيـ: قـضـائـيـ فـيـ خـلـقـيـ أـسـرـعـ مـنـ لـمـعـ الـبـصـرـ<sup>(١٤)</sup>. وـالـلـمـنـحـ: الـنـظـرـ بـالـعـجـلـةـ، يـقـالـ: لـمـعـ

= الزجاجة ٥٢ / ١ : هذا إسنـاد ضـعـيفـ، نـزارـ بـنـ حـيـانـ الـأـسـدـيـ قـالـ اـبـنـ حـبـانـ فـيـ الـضـعـفـاءـ: يـأـتـيـ عـنـ عـكـرـمـةـ بـمـاـ لـيـسـ مـنـ حـدـيـثـ حـتـىـ يـسـبـقـ الـقـلـبـ أـنـهـ مـتـعـمـدـ، لـذـكـ لـاـ يـجـوزـ الـاحـتـاجـاـتـ بـهـ بـحـالـ، وـعـبـدـ اللـهـ اـبـنـ مـحـمـدـ الـلـيـثـيـ مـجـهـولـ. قـالـ الـذـهـبـيـ. اـهـ

وـأـخـرـجـهـ أـيـضـاـ التـرـمـذـيـ (٢٤٩) عنـ اـبـنـ عـبـاسـ وـحـدـهـ. قـالـ التـرـمـذـيـ عـقـبـهـ: وـهـذـاـ حـدـيـثـ غـرـبـ حـسـنـ صـحـيـحـ.

(١) وـأـخـرـجـهـ أـيـضـاـ اـبـنـ عـدـيـ فـيـ الـكـامـلـ ١٢٢٤ / ٣ بـاـسـنـادـهـ وـمـنـتـهـ، وـوـرـدـ فـيـ مـطـبـوعـهـ: عـتـبـةـ، بـدـلـ: عـقـبـةـ. وـهـوـ خـطـاـ. قـالـ اـبـنـ الـجـوـزـيـ فـيـ الـعـلـلـ الـمـتـنـاهـيـ ١٦١ - ١٦٢: هـذـاـ حـدـيـثـ لـاـ يـصـحـ، وـقـالـ اـبـنـ حـبـانـ: سـعـيدـ بـنـ مـيسـرـةـ [مـنـ رـجـالـ السـنـدـ] يـرـوـيـ الـمـوـضـوـعـاتـ. اـهـ

(٢) بـرـقـمـ (٨).

(٣) أـخـرـجـهـ الـقـضـاعـيـ فـيـ مـسـنـدـ الشـهـابـ (٢٧٧)، وـفـيـ مـجـاهـيلـ.

(٤) مـعـانـيـ الـقـرـآنـ لـلـفـرـاءـ ١١٠ / ٣ .

(٥) الـوـسـيـطـ ٢١٦ / ٤ وـعـزـاءـ إـلـىـ اـبـنـ عـبـاسـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـماـ.

البرق ببصره<sup>(١)</sup>. وفي «الصحيح»<sup>(٢)</sup>: لَمَحَهُ وَأَلْمَحَهُ: إذا أَبْصَرَهُ بَنَظَرٍ خَفِيفٍ، وَالْأَسْمَاءُ الْمَنْحَةُ، وَلَمَحَ الْبَرْقَ وَالنَّجْمَ لَمْحًا، أي: لَمَعَ.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ﴾ أي: أشباهكم في الكفر من الأمم الخالية<sup>(٣)</sup>. وقيل: أتباعكم وأعوانكم<sup>(٤)</sup>. ﴿فَهَلْ مِنْ مُذَكَّرٍ﴾ أي: من يتذكر.

قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَنْءٍ فَعَلُوٌّ فِي الزُّبُرِ﴾ أي: جميع ما فعلته الأمم قبلهم من خير أو شرًّا كان مكتوبًا عليهم، وهذا بيان قوله: ﴿إِنَّ كُلَّ شَنِيءٍ حَلَقَتَاهُ بِقَدِيرٍ﴾.

«في الزُّبُرِ» أي: في اللوح المحفوظ. وقيل: في كتب الحفظة<sup>(٥)</sup>. وقيل: في أم الكتاب<sup>(٦)</sup>. ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ﴾ أي: كل ذنب كبير وصغير مكتوب على عامله قبل أن يفعله؛ ليجازى به، ومكتوب إذا فعله<sup>(٧)</sup>. سَطَرَ يَسْتَطِرُ سَطْرًا: كتب، واستطر مثله<sup>(٨)</sup>.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي قَاتَلَكُمْ فِي جَهَنَّمْ وَنَهَرٍ﴾ لما وصف الكفار وصف المؤمنين أيضاً. «ونَهَرٍ» يعني: أنهار الماء والخمر والعسل واللبن، قاله ابن جريج<sup>(٩)</sup>. ووحد؛ لأنَّ رأس الآية<sup>(١٠)</sup>، ثم الواحد قد يُنْسَى عن الجميع<sup>(١١)</sup>. وقيل: في «نَهَرٍ»: في ضياء وسعة، ومنه النهار؛ لضيائه، ومنه: أَنْهَرُ الْجُرْحَ، قال الشاعر:

(١) تهذيب اللغة ٩٨/٥.

(٢) مادة (لمع).

(٣) الوسيط ٢١٦/٤.

(٤) تفسير أبي الليث ٣٠٣/٣.

(٥) تفسير البغوي ٢٦٦/٤.

(٦) تفسير الطبرى ٢٢/٢٢ - ١٦٤ - ١٦٥ وأخرجه عن ابن زيد.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٩٢/٥.

(٨) الصاحب (سطر).

(٩) النكت والعيون ٤٢٠/٥.

(١٠) معاني القرآن للقراء ١١١ - ١١٠ / ٣ - ٤.

(١١) معاني القرآن للزجاج ٩٣/٥.

مَلَكْتُ بِهَا كَفِي فَأَنْهَرْتُ فَتَقَّهَا      يَرَى قَائِمٌ مِّنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا<sup>(١)</sup>  
وَقَرَا أَبُو مَجْلِزْ وَأَبُو نَهِيكَ وَالْأَعْرَجْ وَطَلْحَةَ بْنَ مَصْرُوفَ وَقَتَادَةَ: «وَنَهَرْ»  
بِضَمَّتَيْنِ<sup>(٢)</sup>، كَانَهُ جَمْعُ نَهَارٍ، لَا لَيلَ لَهُمْ، كَسْحَابٌ وَسُحْبٌ. قَالَ الْفَرَاءُ<sup>(٣)</sup>: أَنْشَدَنِي  
بعضُ الْعَرَبْ: .

إِنَّ تَكَ لَيْلِيَا فَإِنِّي نَهَرْ      مَثَى أَرَى الصُّبْحَ فَلَا أَنَّظِرْ  
أَيِّ: صَاحِبُ النَّهَارِ. وَقَالَ آخَرْ:

لَوْلَا الشَّرِيدَانِ هَلَكْنَا بِالصُّمُرْ      شَرِيدُ لَيْلٍ وَشَرِيدُ بِالنَّهَرْ<sup>(٤)</sup>  
«فِي مَقْعِدٍ صِدْقٍ» أَيِّ: مَجْلِسٌ حَقٌّ لَا لَغْوَ فِيهِ وَلَا تَأْثِيمٌ، وَهُوَ الْجَنَّةُ «عِنْدَ مَلِيكٍ  
مُّقْنَدِرِ» أَيِّ: يَقْدِرُ عَلَى مَا يَشَاءُ. وَ«عِنْدَ» هَاهُنَا عِنْدَيْهِ الْقُرْبَةُ وَالْزَّلْفَةُ وَالْمَكَانَةُ وَالرَّتْبَةُ  
وَالْكَرَامَةُ وَالْمَنْزَلَةُ<sup>(٥)</sup>. قَالَ الصَّادِقُ: مَدْحُ اللَّهِ الْمَكَانَ الصَّدَقَ فَلَا يَقْعُدُ فِيهِ إِلَّا أَهْلُ  
الصَّدَقَ. وَقَرَا عُثْمَانَ الْبَتَّيْ: «فِي مَقَاعِدٍ صِدْقٍ» بِالْجَمْعِ<sup>(٦)</sup>، وَالْمَقَاعِدُ: مَوَاضِعُ قَعْدَةِ  
النَّاسِ فِي الْأَسْوَاقِ وَغَيْرِهَا .

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرِيدَةَ: إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَدْخُلُونَ كُلَّ يَوْمٍ عَلَى الْجَبَارِ تَبَارِكُ وَتَعَالَى،  
فَيَقْرُؤُونَ الْقُرْآنَ عَلَى رَبِّهِمْ تَبَارِكُ وَتَعَالَى، وَقَدْ جَلَسَ كُلُّ إِنْسَانٍ مَجْلِسَهُ الَّذِي هُوَ  
مَجْلِسُهُ، عَلَى مَنَابِرِ مِنَ الدُّرُّ وَالْيَاقوِتَ وَالزَّبَرْجَدَ وَالْذَّهَبَ وَالْفَضَّةِ بِقَدْرِ أَعْمَالِهِمْ، فَلَا

(١) غَرِيبُ الْقُرْآنِ لَابْنِ قَتِيَّةِ صِ ٤٣٥ ، وَالْقَائِلُ: قَيْسُ بْنُ الْخَطِيمِ، وَسَلْفُ ١/ ٣٦٠ .

(٢) الْقَرَاءَاتُ الشَّاذَةُ صِ ١٤٨ ، وَالْمَحْسُبُ ٢/ ٣٠٠ ، وَالْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٥/ ٢٢٢ ، وَالْبَحْرُ الْمُحِيطُ ٨/ ١٨٤ .

(٣) فِي مَعَانِيِ الْقُرْآنِ لَهُ ٣/ ١١١ ، وَيَنْظَرُ تَفْسِيرُ الطَّبَرِيِّ ٢٢/ ١٦٧ .

(٤) النَّكَتُ وَالْعَيْنُونُ ٥/ ٤٢٠ ، وَالْبَيْتُ سَلْفُ ٢/ ٤٩٢ .

(٥) لفظ العَيْنَدِ فِيمَا يُضَافُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِخَلْفِ حَالِهِ وَمَعْنَاهُ حَسْبُ وَرُودِهِ فِي الْكَلَامِ وَمَا يَحْقِفُ بِهِ مِنْ  
قَرَائِنَ، فَمَا كَانَ ظَاهِرَهُ إِرَادَةُ الْمَكَانِ وَلَمْ يَرِدْ مَا يَحْمِلُهُ عَلَى مَعْنَى آخَرٍ فَيُنْبَغِي أَنْ يَحْمِلُ عَلَى ظَاهِرِهِ وَهُوَ  
الْعَلَوُ وَالْقُرْبُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَيَنْظَرُ مَجْمُوعُ فتاوَى شِيخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَمِيمَةَ ٥/ ٢٢٦ .

(٦) تَفْسِيرُ الْبَغْوَى ٤/ ٢٦٦ ، وَالْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٥/ ٢٢٢ .

تَقَرَّ أَعْيُنَهُم بِشَيْءٍ قُطُّ كَمَا تَقَرَّ بِذَلِكَ، وَلَم يَسْمَعُوا شَيْئاً أَعْظَمُ وَلَا أَحْسَنُ مِنْهُ، ثُمَّ يَنْصَرِفُون إِلَى مَنَازِلِهِمْ، قَرِيرَةً أَعْيُنُهُمْ إِلَى مَثَلِهَا مِنَ الْغَدِ<sup>(١)</sup>.

وَقَالَ ثُورُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ: بَلَغْنَا أَنَّ الْمَلَائِكَةَ يَأْتُونَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُونَ: يَا أَوْلِيَاءَ اللَّهِ انْطَلِقُوا. فَيَقُولُونَ: إِلَى أَيْنَ؟ فَيَقُولُونَ: إِلَى الْجَنَّةِ. فَيَقُولُ الْمُؤْمِنُونَ: إِنَّكُمْ تَذَهَّبُونَ بَنَا إِلَى غَيْرِ بَغْيَتِنَا. فَيَقُولُونَ: فَمَا بَغَيْتُكُمْ؟ فَيَقُولُونَ: مَقْعِدٌ صِدْقٌ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ<sup>(٢)</sup>. وَقَدْ رُوِيَ هَذَا الْخَبَرُ عَلَى الْخَصُوصِ بِهَذَا الْمَعْنَى؛ فَفِي الْخَبَرِ: أَنَّ طَائِفَةً مِنَ الْعُقَلَاءِ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ تَرْزُفُهَا الْمَلَائِكَةُ إِلَى الْجَنَّةِ وَالنَّاسُ فِي الْحِسَابِ، فَيَقُولُونَ لِلْمَلَائِكَةِ: إِلَى أَيْنَ تَحْمِلُونَا؟ فَيَقُولُونَ إِلَى الْجَنَّةِ. فَيَقُولُونَ: إِنَّكُمْ تَحْمِلُونَا إِلَى غَيْرِ بَغْيَتِنَا. فَيَقُولُونَ: وَمَا بَغَيْتُكُمْ؟ فَيَقُولُونَ: الْمَقْعِدُ الصِّدْقُ مَعَ الْحَبِيبِ كَمَا أَخْبَرَ: «فِي مَقْعِدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ»، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

تم تفسير سورة «القمر» والحمد لله.

(١) أورده الحكيم الترمذى في نوادر الأصول ص ١٥٦ عن النبي ﷺ، من غير إسناد، وأورده السيوطي في الدر المثور ٦/١٣٩ وعزاه للحكيم الترمذى بإسناده عن بريدة مرفوعاً.

(٢) أورده الحكيم الترمذى في نوادر الأصول ص ١٥٦ دون عزوٍ، والسيوطى في الدر المثور وعزاه للحكيم الترمذى بإسناده عن ثور بن يزيد.

## سورة الرحمن عَزَّ وَجَلَّ

مكية كلها في قول الحسن وعروة بن الزبير وعكرمة وعطاء وجابر. وقال ابن عباس: إلا آية منها، هي قوله تعالى: ﴿يَشَّالُهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الآية [٢٩]، وهي سبعون آية. وقال ابن مسعود ومقاتل: هي مدنية كلها<sup>(١)</sup>.

والقول الأول أصح<sup>(٢)</sup>؛ لما روى عروة بن الزبير قال: أول من جهر بالقرآن بمكة بعد النبي ﷺ ابن مسعود، وذلك لأن الصحابة قالوا: ما سمعت قريشاً هذا القرآن يُجهَّر به قط، فمن رجل يسمعهموه؟ فقال ابن مسعود: أنا. فقالوا: إننا نخشى عليك، وإنما نريد رجلاً له عشيرة يمنعونه، فأبى، ثم قام عند المقام فقال: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الرَّحْمَنِ». عَلِمَ الْقُرْآنَ ثُمَّ تماذى رافعاً بها صوته وقريش في أنديتها، فتأملوا وقالوا: ما يقول ابن أم عبد؟ قالوا: هو يقول: الذي يزعم محمد أنه أنزل عليه، ثم ضربوه حتى أثروا في وجهه<sup>(٣)</sup>.

وصح أن النبي ﷺ قام يصلي الصبح بنخلة، فقرأ سورة «الرحمن» ومر النفر من الجن فآمنوا به<sup>(٤)</sup>. وفي «الترمذى» عن جابر قال: خرج رسول الله ﷺ على أصحابه فقرأ عليهم سورة «الرحمن» من أولها إلى آخرها فسكتوا، فقال: «لقد قرأتها على الجن ليلة الجن، فكانوا أحسن مردوداً منكم، كنت كلما أتيت على قوله: ﴿إِلَهَ رَبِّكُمَا تَكَبَّرُونَ﴾ قالوا: لا بشيء من يعمك ربنا نكذب، فلك الحمد» قال: هذا حديث غريب<sup>(٥)</sup>. وفي هذا دليل على أنها مكية، والله أعلم.

(١) النكت والعيون ٤٢٢/٥ .

(٢) المحرر الوجيز ٢٢٣/٥ .

(٣) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة (١٥٣٥) عن عروة بن الزبير مرسلاً.

(٤) أخرجه البخاري (٤٩٢١)، ومسلم (٤٤٩)، وأحمد (٢٢٧١) عن ابن عباس دون ذكر سورة الرحمن، وذكرت في الخبر الآتي.

(٥) الترمذى (٣٢٩١).

وروي أنَّ قيس بن عاصم المِنْقُري قال للنبي ﷺ: أتُلُّ علىَ ممَّا أُنْزِلَ عَلَيْكَ، فَقَرَا عَلَيْهِ سُورَةُ «الرَّحْمَن» فَقَالَ: أَعِدُّهَا. فَأَعْدَادُهَا ثَلَاثَةٌ، فَقَالَ: وَاللَّهِ إِنَّ لَهُ لَطْلَوَةً، وَإِنَّ عَلَيْهِ لَحْلَوَةً، وَأَسْفَلَهُ لَمُعْدِقٌ، وَأَعْلَاهُ مَثْمُرٌ، وَمَا يَقُولُ هَذَا بَشَرٌ، وَأَنَا أَشْهُدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ<sup>(١)</sup>. وَرَوَى عَنْ عَلَيِّهِ السَّلَامَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لِكُلِّ شَيْءٍ عَرَوْسٌ، وَعَرْوَسٌ الْقُرْآنُ سُورَةُ الرَّحْمَن»<sup>(٢)</sup>.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّحْمَنُ ۚ عَلَمُ الْقُرْبَانَ ۚ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۚ عَلَمَهُ الْبَيَانَ ۚ أَشْتَمَسَ وَالْقَرْرُ بِحُسْبَانٍ ۚ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانَ ۚ وَالسَّمَاءُ رَفِعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ۚ أَلَا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ۚ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ۚ وَالْأَرْضَ وَصَعَمَهَا لِلْأَنْوَارِ ۚ فِيهَا فَتَكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ۚ وَلَحْثُ ذُرُّ الْصَّفِ وَالرَّيْحَانُ ۚ فِي أَيِّ مَا لَأَءَ رَيْكُمَا شَكَرِيَانَ ۚ﴾

قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَن﴾ . عَلَمُ الْقُرْبَانَ قال سعيد بن جبیر وعامر الشَّعْبَیِّ: «الرَّحْمَنُ» فاتحة ثلاثة سور إذا جمعن كنَّ اسماً من أسماء الله تعالى: «الرَّ» و«حَمَ» و«نَّ» فيكون مجموع هذه «الرَّحْمَنُ»<sup>(٣)</sup>. «عَلَمُ الْقُرْآنَ» أي: عَلَمَهُ نَبِيُّهُ ﷺ حتى أَدَاهُ إلى جميع الناس<sup>(٤)</sup>.

ونزلت حين قالوا: وَمَا الرَّحْمَنُ؟ وقيل: نزلت جواباً لأهل مَكَّةَ حين قالوا: إنَّما

(١) لم نقف عليه هكذا، بل جاء وصف القرآن هكذا في خبر الوليد بن المغيرة، وسلف ٤١١/١٢ ، وذكر ابن عبد البر في الاستيعاب (٤/١٧٣) بهامش الإصابة) خبراً عن خالد بن عقبة بن حمزة، إلا أن فيه أن النبي ﷺ قرأ عليه قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ..» الآية، بدل سورة الرحمن.

(٢) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٢٤٩٤). قال المناوي في فيض القدير ٥/٢٨٦ : فيه علي بن الحسن ديبس، عَدَّهُ الذهبي في الضعفاء والمتروكين. وقال الدارقطني: ليس بثقة. اهـ

(٣) النكت والعيون ٥/٤٢٤ ونسبة لابن جبیر وابن عباس.

(٤) النكت والعيون ٥/٤٢٣ .

يعلّمه بشر<sup>(١)</sup> ، وهو رحمن اليمامة، يعنون مسيّلمة الكذاب، فأنزل الله تعالى: «الرَّحْمَنُ عَلِمَ الْقُرْآنَ»<sup>(٢)</sup> . وقال الرّجّاج<sup>(٣)</sup> : معنى «عَلِمَ الْقُرْآنَ» أي: سهّله لأنّ يُذَكَّر ويُقرأ، كما قال: «وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ» [القمر: ١٧] . وقيل: جعله علاماً لما تعبد الناس به.

﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ﴾ قال ابن عباس وقتادة والحسن: يعني آدم عليه السلام<sup>(٤)</sup> .  
 ﴿عَلَّمَ الْبَيَانَ﴾ أسماء كلّ شيء. وقيل: علّمه اللغات كلّها<sup>(٥)</sup> . وعن ابن عباس أيضاً وابن كيسان: الإنسان هاهنا يُراد به محمد<sup>(٦)</sup> ، والبيان: بيان الحلال من الحرام<sup>(٧)</sup> ، والهدى من الضلال<sup>(٨)</sup> . وقيل: ما كان وما يكون؛ لأنّه يَبيَّن عن الأوّلين والآخرين ويوم الدين<sup>(٩)</sup> . وقال الضحاك: «البيان»: الخير والشر<sup>(١٠)</sup> . وقال الربيع بن أنس: هو ما ينفعه وما يضره، وقاله قتادة.

وقيل: «الإنسان» يُراد به جميع الناس، فهو اسم للجنس، و«البيان» على هذا: الكلام والفهم، وهو مما فُضّل به الإنسان على سائر الحيوان<sup>(١١)</sup> . وقال السديّ: علّم

(١) تفسير البغوي ٤/٢٦٦ .

(٢) تفسير أبي الليث ٣/٣٠٤ .

(٣) في معاني القرآن له ٥/٩٥ .

(٤) النكت والعيون ٥/٤٢٣ عن الحسن وقتادة، وتفسير البغوي ٤/٢٦٦ عن ابن عباس، وأخرجه الطبرى ٢٢/١٦٨ - ١٦٩ عن قتادة.

(٥) تفسير البغوي ٤/٢٦٦ .

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٦٨ ، والمحرر الوجيز ٥/٢٢٣ عن ابن كيسان.

(٧) النكت والعيون ٥/٤٢٣ وعزاه لقتادة، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/١٦٩ .

(٨) النكت والعيون ٥/٤٢٣ وعزاه لابن جريج.

(٩) تفسير البغوي ٤/٢٦٧ .

(١٠) النكت والعيون ٥/٤٢٣ .

(١١) معاني القرآن للزجاج ٥/٩٥ ، وتفسير البغوي ٤/٢٦٧ ، وقوله: البيان: الكلام والفهم. أخرجه الطبرى ٢٢/١٧٠ عن ابن زيد.

كلَّ قوم لسانهم الذي يتتكلّمون به<sup>(١)</sup>. وقال يمان: الكتابة والخطُّ بالقلم<sup>(٢)</sup>. نظيره: «عَلَّةٌ بِالْقَلْمَرِ . عَلَّةٌ إِلَيْنَّ مَا لَئِنْ يَعْلَمْ» [العلق: ٤-٥].

﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ يُحْسِبَانِ﴾ أي: يجريان بحساب معلوم، فأضمر الخبر<sup>(٣)</sup>. قال ابن عباس وقتادة وأبو مالك: أي: يجريان بحساب في منازل لا يدعوانها ولا يحيدن عنها<sup>(٤)</sup>. وقال ابن زيد وابن كيسان: يعني أنَّ بهما تحسب الأوقات والأجال والأعمار، ولو لا الليل والنهر والشمس والقمر لم يذر أحدٌ كيف يحسب شيئاً لو كان الدهر كله ليلاً أو نهاراً<sup>(٥)</sup>. وقال السُّدِّيُّ: «يُحْسِبَانِ» تقدير آجالهما، أي: تجري بآجال كآجال الناس، فإذا جاء أجلهما أهلكا<sup>(٦)</sup>، نظيره: «كُلُّ يَجْرِي لِأَجْلٍ مُّسَمًّى» [الرعد: ٢]. وقال الضَّحَّاكُ: بقدَر<sup>(٧)</sup>. مجاهد: «يُحْسِبَانِ» كحسبان الرَّحْمَى<sup>(٨)</sup>. يعني قطبهما يدوران في مثل القطب.

والحسبان قد يكون مصدر حَسَبَتْهُ أَخْسِبُهُ - بالضمّ - حَسْبًا وَحُسْبَانًا، مثل الغفران والكُفْرَان والرُّجْحان، وحسابه أيضًا، أي: عَدَّته. وقال الأخفش: ويكون جماعة الحساب مثل شهاب وشهبان. والحسبان، أيضًا بالضمّ: العذابُ، والسهامُ القصارُ، وقد مضى في «الكهف»<sup>(٩)</sup> الواحدة حُسْبَانَة، والحسبانة أيضًا: الوسادة الصغيرة، تقول منه: حَسَبَتُهُ، إذا وَسَدْتُهُ، قال:

(١) تفسير البغوي ٤/٢٦٧.

(٢) زاد المسير ٨/١٠٦.

(٣) معاني القرآن للأخفش ٢/٧٠١.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٢٢٤ ، وأخرجه عنهم الطبرى ٢٢/١٧١ - ١٧٠ .

(٥) النكت والعيون ٥/٢٢٣ - ٢٢٤ ، وتفسير البغوي ٤/٢٦٧ ، وأخرجه الطبرى ٢٢/١٧١ عن ابن زيد.

(٦) النكت والعيون ٥/٤٢٣.

(٧) النكت والعيون ٥/٤٢٤ ولم يعزه.

(٨) تفسير مجاهد ٢/٦٣٩ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/١٧٢ ، وعلقه البخارى في كتاب التفسير قبل حدث (٤٨٧٨)، قال ابن حجر في فتح البارى ٦/٢٩٨ عن قول مجاهد: ومراده أنهما يجريان على حسب الحركة الرحوية الدورية، وعلى وضعها.

(٩) عند الآية (٤١).

... لَشَوِّيْتَ غِيرَ مُحَسَّبٍ

أي: غير موسد، يعني: غير مكرم ولا مكفن<sup>(١)</sup>.

**وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَا** قال ابن عباس وغيره: النجم: ما لا ساق له، والشجر: ما له ساق<sup>(٢)</sup>، وأنشد ابن عباس قول صفوان بن أسد التميمي:  
**لَقَدْ أَنْجَمَ الْقَاعُ الْكَبِيرُ عِضَاهُه** وَتَمَّ بِهِ حَيَا تَمِيمٍ وَوَائِلٍ<sup>(٣)</sup>  
 وقال زهير بن أبي سلمى:

**مُكَلِّلٌ بِأَصْوَلِ النَّجْمِ تَشِسُّجُهُ** ريح الجنوب لضاحي مائه حبُك<sup>(٤)</sup>  
 واشتقاد النجم من نجم الشيء ينجم بالضم نجوماً: ظهر وطلع<sup>(٥)</sup>.  
 وسجودهما بسجود ظلالهما، قاله الضحاك<sup>(٦)</sup>. وقال الفراء<sup>(٧)</sup>: سجودهما أنهما يستقبلان الشمس إذا طلعت، ثم يميلان معها حتى ينكسر الفيء. وقال الزجاج<sup>(٨)</sup>: سجودهما: دوران الظل معهما، كما قال تعالى: **«يَنَفِّيْتُهُمْ ظَلَّلَهُمْ»** [النحل: ٤٨]. وقال الحسن ومجاحد: النجم: نجم السماء، وسجوده في قول مجاهد دوران ظله، وهو

(١) الصحاح (حسب)، والبيت لنهاية الفزاروي يخاطب عامر بن الطفلي، وتمامه:

للمست بالرصعاء طعنة فاتك حَرَانٌ أو لشويت غير محسب  
 وأورده ابن منظور في لسان العرب (حسب) وجاءت روايته هكذا:

**لَشَقِيْتَ بِالرَّوْجَعَاءِ طَعْنَةَ مَرْهَفٍ** مُرَانٌ أو لشويت غير محسب  
 والوجعاء: الاست، أي: لو طعنتك لوليتني دبرك.

(٢) إيضاح الرقف والابتداء لابن الأباري ٩٦/١، وما بعده منه أيضاً، والمحرر الوجيز ٥/٢٤٤ ونسبة لابن عباس والسدي وسفيان، وأخرجه الطبرى ٢٢/١٧٤ - ١٧٦ عن ابن عباس وسفيان وسعيد، وابن أبي حاتم ١٠/٣٣٢٢ (١٨٧١٧) عن ابن عباس.

(٣) أورده الشوكاني في فتح القدير ٥/١٣١ ولم ينسبه.

(٤) سلف ١٩/٤٧٢.

(٥) الصحاح (نجم).

(٦) النكت والعيون ٥/٤٢٤.

(٧) في معاني القرآن له ٣/١١٢.

(٨) في معاني القرآن له ٥/٩٦.

اختيار الطبرى<sup>(١)</sup>، حكاہ المهدوی. وقيل: سجود النجم: أ Fowler، وسجود الشجر: إمكان الاجتناء لثمرها، حكاہ الماوردی<sup>(٢)</sup>. وقيل: إنَّ جمیع ذلك مسخَّر لله<sup>(٣)</sup>، فلا تعبدوا النجم كما عَبَدَ قوم من الصابئين النجوم، وعَبَدَ کثير من العجم الشجر. والسجود: الخضوع، والمعنى به آثار الحدوث، حكاہ القشيري. النحاس: أصل السجود في اللغة: الاستسلام والانقياد لله عَزَّ وجلَّ، فهو من الموات كلُّها: استسلامها لأَمْرِ الله عَزَّ وجلَّ وانقيادها له، ومن الحيوان كذلك، ويكون من سجود الصلاة، وأنشد محمد بن يزيد في النجم بمعنى النجوم قال:

**فبائِتْ تَعْدُ النَّجْمَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ سَرِيعٌ بِأَيْدِي الْأَكْلِينَ جُمُودُهَا**<sup>(٤)</sup>

﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا﴾ وقرأ أبو السمال: «والسماء» بالرفع على الابتداء<sup>(٥)</sup>، واختار ذلك؛ لما عطف على الجملة التي هي: «وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدُانِ» فجعل المعطوف مركباً من ابتداء وخبر كالمعطوف عليه. الباقيون بالنصب؛ على إضمار فعل يدلُّ عليه ما بعده.

**﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾** أي: العدل، عن مجاهد وقتادة والسدي<sup>(٦)</sup>. أي: وضع في الأرض العدل الذي أمر به، يقال: وضع الله الشريعة، ووضع فلان كذلك، أي: ألقاه. وقيل على هذا: الميزان: القرآن؛ لأنَّ فيه بيان ما يحتاج إليه، وهو قول الحسين بن الفضل. وقال الحسن وقتادة - أيضاً - والضحاك: هو الميزان ذو اللسان الذي يوزن به؛ ليتصف به الناس بعضهم من بعض<sup>(٧)</sup>.

(١) في التفسير ٢٢/١٧٤ - ١٧٧ وأخرجه عنهما، وقول مجاهد في تفسيره ٦٣٩/٢.

(٢) في النكت والعيون ٥/٤٢٤ ، وأفل: غاب. اللسان (أفل).

(٣) تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ٣٢٣ .

(٤) القائل الراعي النميري، وسلف من ٧ من هذا الجزء.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٤٨ ، والمحتب ٢/٣٠٢ .

(٦) النكت والعيون ٥/٤٢٤ ، وأخرجه الطبرى ٢٢/١٧٨ عن مجاهد، وهو في تفسيره ٢/٦٤٠ .

(٧) زاد المسير ٨/١٠٧ .

وهو خبر بمعنى الأمر بالعدل، يدل عليه قوله تعالى: «وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ» والقسط: العدل<sup>(١)</sup>.

وقيل: هو الحكم<sup>(٢)</sup>. وقيل: أراد وضع الميزان في الآخرة لوزن الأعمال. وأصل ميزان موزان، وقد مضى في «الأعراف»<sup>(٣)</sup> القول فيه.

«أَلَا تَطْغُوا فِي الْمِيزَانِ» موضع «أن» يجوز أن يكون نصباً على تقدير حذف حرف الجر، كأنه قال: لثلا طغوا، كقوله تعالى: «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضْلُّوا» [النساء: ١٧٦]. ويجوز ألا يكون لـ«أن» موضع من الإعراب، فتكون بمعنى «أي» و«تَطْغُوا» على هذا التقدير مجزوماً<sup>(٤)</sup>، كقوله تعالى: «وَأَنْلَاقَ الْمَلَائِكَةَ إِنَّهُمْ أَنْشَأُوا» [ص: ٦] أي: انشوا.

والطغيان: مجاوزة الحد. فمن قال: الميزان: العدل، قال: طغيانه: الجُور. ومن قال: إنَّ الميزان الذي يُوزَنُ به، قال: طغيانه: البُخْس. قال ابن عباس: أي: لا تخونوا من وزنتم له. وعنه أَنَّه قال: يا معاشر الموالي! وُلِيتُمْ أَمْرَينَ بهما هلك الناسُ: المكيال والميزان. ومن قال: إنَّ الْحُكْمَ قال: طغيانه: التحريف<sup>(٥)</sup>. وقيل: فيه إضمار، أي: وضع الميزان وأمركم ألا تطغوا فيه.

«وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ» أي: افعلوه مستقيماً بالعدل. وقال أبو الدرداء<sup>(٦)</sup>: أقيموا لسان الميزان بالقسط والعدل. وقال ابن عيينة: الإقامة باليد، والقسط بالقلب<sup>(٧)</sup>. وقال مجاهد: القسط: العدل<sup>(٨)</sup>، بالرومية. وقيل: هو كقولك: أقام

(١) الوسيط ٤/٢١٨.

(٢) النكت والعيون ٥/٤٢٤.

(٣) ٩/١٥٨.

(٤) إعراب القرآن للتحاسن ٤/٢٠٤.

(٥) النكت والعيون ٥/٤٢٥ ، وعزا القول الأول لمجاهد، والثاني لمقاتل، وقول ابن عباس أخرجه الطبرى ٢٢/١٧٨.

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٦٧.

(٧) النكت والعيون ٥/٤٢٥.

الصلاه، أي: أتى بها في وقتها، وأقام الناس أسواقهم، أي: أتواها لوقتها. أي: لا تدعوا التعامل بالوزن بالعدل.

**﴿وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾** ولا تنقصوا الميزان<sup>(١)</sup>، ولا تبخسوا الكيل والوزن، وهذا كقوله: **﴿وَلَا تَنْقُصُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ﴾** [هود: ٨٤]. وقال قتادة في هذه الآية: اعدل يا ابن آدم كما تحب أن يعدل عليك، وأوف كما تحب أن يوفى لك؛ فإن بالعدل صلاح الناس<sup>(٢)</sup>. وقيل: المعنى: ولا تخسروا ميزان حسانتكم يوم القيمة<sup>(٣)</sup>، فيكون ذلك حسرة عليكم. وكرر الميزان؛ لحال رؤوس الآي. وقيل: التكرير؛ للأمر بإيفاء الوزن ورعاية العدل فيه<sup>(٤)</sup>.

وقراءة العامة: «تُخْسِرُوا» بضم التاء وكسر السين. وقرأ بلال بن أبي بُرْدَة وأبان عن عثمان: «تَخْسِرُوا» بفتح التاء والسين<sup>(٥)</sup>، وهما لغتان، يقال: أخسرت الميزان وخسرته، كأجبرته وجبرته. وقيل: «تَخْسِرُوا» بفتح التاء والسين؛ محمول على تقدير حذف حرف الجر، والمعنى: ولا تخسروا في الميزان.

**﴿وَالْأَرْضَ وَصَمَّهَا لِلأَنَاءِ﴾** الأنام: الناس، عن ابن عباس. الحسن: الجن والإنس<sup>(٦)</sup>. الضحاك: كل ما دب على وجه الأرض. وهذا عام.

**﴿فِيهَا فَكِهَةٌ﴾** أي: كل ما يتفكه به الإنسان من ألوان الثمار<sup>(٧)</sup>. **﴿وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾** الأكمام: جمع كِم، بالكسر<sup>(٨)</sup>. قال الجوهرى<sup>(٩)</sup>: والكِمة - بالكسر -

(١) زاد المسير ١٠٧/٨ .

(٢) أخرجه الطبرى ١٧٨/٢٢ .

(٣) النكت والعيون ٤٢٥/٥ .

(٤) الكشاف ٤/٤٤ .

(٥) المحتبسب ٣٠٣/٢ ، وذكر ابن خالويه في القراءات الشاذة عن بلال أنه قرأ: ولا تَخْسِر الميزان. بالفرد، وعنه أيضاً: تَخْسِرُوا.

(٦) النكت والعيون ٥/٤٢٥ ، وأخرجه عنهما الطبرى ٢٢/١٨٠ .

(٧) الوسيط ٤/٢١٨ .

(٨) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/١٥٦ .

(٩) في الصحاح (كم).

والكِمامَةُ: وعاء الطَّلْعُ وغَطَاء التَّورُ، والجمع: كِمامٌ وأكِمَّةٌ وأكْمَامٌ والأكَامِيمُ أيضًا.  
وَكُمُّ الفَصِيلُ: إذا أشْفَقَ عَلَيْهِ فَسُتُرَ حَتَّى يَقُوَى، قَالَ العَجَاجُ:  
**بَلْ لَوْ شَهِدْتَ النَّاسَ إِذْ تُكْمُوا بِعُمَّةٍ لَوْلَمْ تُفَرِّجْ غُمُّوا<sup>(١)</sup>**  
وَتُكْمُوا، أي: أَغْمَى عَلَيْهِمْ وَغَطَّوْهُ.

وَكَمَّتْ [النَّخْلَةُ] وَكَمَّتْ، أي: أَخْرَجَتْ أَكَامَاهَا. وَالكِمامُ - بالكسر - وَالكِمامَةُ  
أيضاً: مَا يُكَمِّبُ بِهِ فُمُّ الْبَعِيرِ؛ لَثْلَا يَعْضُّ، تَقُولُ مِنْهُ: بَعِيرٌ مَكْمُومٌ، أي: مَحْجُومٌ.  
وَكَمَّتْ الشَّيْءُ: غَطَّيْتِهِ. وَالكُمُّ: مَا سَتَرَ شَيْئاً وَغَطَّاهُ، وَمِنْهُ كُمُّ الْقَمِيصِ بِالضَّمِّ،  
وَالجمع: أَكْمَامٌ وَكِمَمَةٌ، مِثْلُ حُبَّ وَحِبَّةٍ. وَالكُمَّةُ: الْقَلَنسُوَةُ الْمَدُورَةُ؛ لِأَنَّهَا تُغْطِي  
الرَّأْسَ<sup>(٢)</sup>. قَالَ:

**فَقَلَّتْ لَهُمْ كِيلُو بِكُمَّةٍ بِعُضِّكُمْ دَرَاهِمَكُمْ إِنِّي كَذَلِكَ أَنْجَيْلُ<sup>(٣)</sup>**  
قال الحسن: «ذَاتُ الْأَكْمَامِ» أي: ذات الـلِّيفِ، فَإِنَّ النَّخْلَةَ قَدْ تُكَمِّمُ بِاللِّيفِ،  
وَكِمامَاهَا: لِيفُها الَّذِي فِي أَعْنَاقِهَا. ابن زيد: ذات الطَّلْعِ قَبْلَ أَنْ يَتَفَتَّ<sup>(٤)</sup>. وقال  
عُكْرَمَةُ: ذات الـأَحْمَالِ.

**﴿وَلَعْبُ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾** الْحَبُّ: الْجُنْطَةُ وَالشَّعِيرُ وَنَحْوُهُمَا<sup>(٥)</sup>. وَالعَصْفُ:  
الثَّبْنُ، عَنِ الْحَسَنِ وَغَيْرِهِ<sup>(٦)</sup>. مجاهد: وَرَقُ الشَّجَرِ وَالزَّرْعِ. ابن عباس: تَبْيَنُ الزَّرْعِ

(١) ديوان العجاج ص ٣٧٤ ، والرجز يذكر فيه مقتل مسعود بن عمرو العتيكي من الأزد، وروايته هكذا:

**بَلْ لَوْ شَهِدْتَ النَّاسَ إِذْ تُكْمُوا بِقَدْرِ حَمَّ لَهُمْ وَحْمُوا  
وَغُمَّةٍ لَوْلَمْ تُفَرِّجْ غُمُّوا إِذْ زَعَمْتَ رَبِيعَةَ الْقَشْعَمُ**

قال شارحه: قوله: تُكْمُوا: أي: اغْتَمَدوْا وَسْتَرُوا بِهِذَا الْقَدْرِ وَغُمُّوا بِهِ، أي: قُدْرَ الْقَدْرِ لَهُمْ، وَقُدْرَوْا لَهُ.  
وَالغَمَّةُ: مَا غَطَّاكَ مِنْ شَيْءٍ وَغَمَّكُ. وَالْقَشْعَمُ: الْمُسِينُ.

(٢) الصحاح (كم)، وما بين حاصلتين منه.

(٣) لم تُقف عليه.

(٤) النكت والعيون ٤٢٥/٥ ، وأخرجه عنهما الطبرى ١٨١/٢٢ - ١٨٢ .

(٥) الوسيط ٤/٢١٨ .

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٦٨ عن ابن عباس والضحاك وقتادة، وأخرجه عنهم الطبرى ١٨٣/٢٢ - ١٨٥ .

وورقه الذي تَعْصِفُه الرياح<sup>(١)</sup>. سعيد بن جبير: بَقْل الزرع، أي: أَوَّل ما ينبت منه، وقاله الفراء<sup>(٢)</sup>. والعرب تقول: خرجننا نَعْصِفُ الزرع: إذا قطعوا منه قبل أن يُدرك. وكذا في «الصحاح»<sup>(٣)</sup>: وَعَصَفَتِ الرَّزْعُ، أي: جزنته قبل أن يُدركه. وعن ابن عباس أيضاً: العصف: ورق الزرع الأخضر إذا قطع رؤوسه ويبس، نظيره: **﴿جَعَلْتُمْ كَعْصِفَ مَأْكُولِ﴾**<sup>(٤)</sup> [الفيل: ٥]. الجوهرى: وقد أَعْصَفَ الزرع، ومكان مُعْصَفٌ، أي: كثير الزرع. قال أبو قيس بن الأسلت الأنباري<sup>(٥)</sup>:

إِذَا جُمَادَى مَتَعَثَّ قَظَرَهَا زَانَ جَنَابِي عَظَنْ مُغَصِّفٌ

والعصف أيضاً: الكسب، ومنه قول الراجز:

**بَغَيْرِ مَا عَصَفَ وَلَا اضْطِرَافٍ**

وكذلك: الاعتصاف. والعصيفة: الورق المجتمع الذي يكون فيه السنبل. وقال الheroئي: والعصف والعصيفة: ورق السنبل<sup>(٦)</sup>. وحكى الثعلبي: وقال ابن السكري: تقول العرب لورق الزرع: العصف، والعصيفة، والجل، بكسر الجيم. قال علقة بن عبدة:

**تَسْقِي مَذَابِحَ قَدْ مَالَتْ عَصِيقَتُهَا حَدُورُهَا مِنْ أَتَيَّ الْمَاءَ مَظْمُومٌ**

(١) النكت والمعبون ٤٢٦/٥ ، وزاد المسير ١٠٨/٨.

(٢) في معاني القرآن له ١١٣/٣ ، وما بعده منه.

(٣) مادة: (عصف).

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٦٨ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/١٨٣ .

(٥) الصحاح (عصف) وما بعده منه أيضاً، والبيت ذكره المرزوقي في الأزمنة والأمكنة ٢٧٥/١ دون نسبة، وقال ابن بري: هو لأبي حيحة بن الجراح لا لأبي قيس. لسان العرب (عصف).

(٦) الصحاح (عصف)، والرجز في ديوان العجاج ص ١٤٧ ، قال شارحة: والاضطراف: التقلب في الأمور، والتصرف في المعيشة.

(٧) تهذيب اللغة ٤٢/٢ دون عزو إلى الheroئي.

(٨) ديوان علقة بن عبدة ص ٥٥ .

وفي «الصحاح»<sup>(١)</sup>: **وَالْجَلُّ**، بالكسر: قصب الزرع إذا حُصد.

والريحان: الرزق، عن ابن عباس ومجاحد<sup>(٢)</sup>. **الضَّحَّاكُ**: هي لغة حمير<sup>(٣)</sup>. وعن ابن عباس أيضاً **الضَّحَّاكُ** وقنادة: أَنَّهُ الريحان الذي يشْمُ، وقاله ابن زيد<sup>(٤)</sup>. وعن ابن عباس أيضاً: أَنَّهُ خضرة الزرع<sup>(٥)</sup>، وقال سعيد بن جبير: هو ما قام على ساق<sup>(٦)</sup>. وقال الفراء<sup>(٧)</sup>: العصف: المأكول من الزرع، والريحان: ما لا يؤكل. وقال الكلبي: إِنَّ العصف: الورق الذي لا يؤكل. والريحان: هو الحبُّ المأكول<sup>(٨)</sup>. وقيل: الريحان: كُلُّ بقلة طيبة الريح، سميت ريحاناً؛ لأنَّ الإنسان يراغُ لها رائحة طيبة. أي: يشْمُ، فهو فَعْلَان روحان من الرائحة، وأصل الياء في الكلمة واو قلب ياء؛ للفرق بينه وبين الروحاني: وهو كُلُّ شيء له رُوح. قال ابن الأعرابي: يقال: شيء روحاني وريحاني، أي: له روح. ويجوز أن يكون على وزن فَيْعَلان، فأصله رَيْوَحان، فأبدل من الواو ياء، وأدغم، كهَيْنَ ولَيْنَ، ثم الزم التخفيف؛ لطوله، وللحاق الزائدتين الألف والنون، والأصل فيما يتَرَكَّب من الراء والواو والهاء: الاهتزاز والحركة<sup>(٩)</sup>. وفي «الصحاح»: والريحان: نبت معروفة، والريحان: الرزق، تقول: خرجت أبتيغي ريحانَ الله، قال التَّمِيرُ بنَ تَوْلَب<sup>(١٠)</sup>:

(١) مادة: (جلل).

(٢) أخرجه عنهما الطبرى ١٨٦ / ٢٢ ، وقول مجاهد في تفسيره ٦٤٠ / ٢ .

(٣) تفسير أبي الليث ٣٠٥ / ٣ وفيه: الورق بلسان حمير.

(٤) النكت والعيون ٥ / ٤٤ عن الحسن والضحاك وابن زيد، وزاد ابن الجوزي في زاد المسير ١٠٩ / ٨ ابن عباس، وأخرجه عنهم الطبرى ١٨٧ / ٢٢ .

(٥) النكت والعيون ٥ / ٤٢٦ ، وأخرجه عنه الطبرى ١٨٧ / ٢٢ .

(٦) المحرر الوجيز ٥ / ٢٢٥ ، وأخرجه عنه الطبرى ١٨٨ / ٢٢ .

(٧) في معاني القرآن له ١١٤ / ٣ .

(٨) النكت والعيون ٥ / ٤٢٦ .

(٩) البيان لابن الأبارى ٤٠٨ / ٢ ، ومشكل إعراب القرآن لمكي ٧٠٥ / ٢ .

(١٠) الصحاح (روح)، والبيت في ديوان النمر ص ٥٥ .

**سَلَامُ الِّلَّهِ وَرَبِّ الْحَاءُ وَرَحْمَةُ وَسَمَاءُ دِرَزٌ**

وفي الحديث: «الولد من ريحان الله»<sup>(١)</sup>. قوله: سبحان الله وريحانه، نصبوهما على المصدر، يريدون تزييهما له واسترزاقاً. وأما قوله: «والحبُّ ذُو العَصْفِ وَالرَّيْحَانُ» فالعصف: ساق الزرع، والريحان: ورقه، عن الفراء<sup>(٢)</sup>.

وقراءة العامة: «والحبُّ ذُو العَصْفِ وَالرَّيْحَانُ» بالرفع فيها كلُّها؛ على العطف على الفاكهة. ونصبها كلُّها ابن عامر وأبو حبيبة والمغيرة<sup>(٣)</sup>؛ عطفاً على الأرض.

وقيل: بإضمار فعل، أي: وخلق الحبُّ ذا العصف والريحان، فمن هذا الوجه يحسن الوقف على «ذاتُ الْأَكْمَامِ»<sup>(٤)</sup>. وجَرَ حمزة والكسائي: «الريحان»<sup>(٥)</sup>؛ عطفاً على العصف، أي: فيها الحبُّ ذو العصف والريحان، ولا يمتنع ذلك على قول من جعل الريحان الرزق، فيكون كأنَّه قال: والحبُّ ذو الرزق. والرزق من حيث كان العصف رزقاً؛ لأنَّ العصف رزق للبهائم، والريحان رزق للناس، ولا شبهة فيه في قول من قال: إنَّ الريحان المشروم.

قوله تعالى: **﴿فَإِنَّ مَا لَأَءَ رَبِّكُمَا تَكَدِّبَانِ﴾** خطاب للإنس والجَنْ؛ لأنَّ الأنام واقع عليهما<sup>(٦)</sup>. وهذا قول الجمهور، يدلُّ عليه حديث جابر المذكور أول السورة، وخرجه

(١) أخرج أحمد (٢٧٣١٤)، والترمذى (١٩١٠) عن خولة بنت حكيم أن رسول الله ﷺ خرج ذات يوم وهو محظضن أحد ابنته وهو يقول: إنكم لتباخلون وتحجّبون وتتجاهلون، وإنكم لمن ريحان الله. قال الترمذى: لا نعرف لعمر بن عبد العزيز سمعاً من خولة.

(٢) الصحاح (روح)، والذي في معاني القرآن للفراء ١١٣/٣ : العصف: بقل الزرع، والريحان: رزقه.

(٣) السبعة ص ٦١٩ ، والتيسير ص ٢٠٦ ، والبحر المحيط ١٩٠/٨ ، وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٩٠-٦٩١ .

(٤) إيضاح الوقف والإبداء ٩١٥/٢ - ٩١٦ .

(٥) السبعة ص ٦١٩ ، والتيسير ص ٢٠٦ ، وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٩٠ - ٦٩١ .

(٦) المحرر الوجيز ٥/٢٢٦ .

الترمذى وفيه: «الْجِنُّ أَحْسَنُ مِنْكُمْ رَدًا»<sup>(١)</sup>. وقيل: لما قال: «خَلَقَ الْإِنْسَانَ» و«خَلَقَ الْجَانَ» دلَّ ذلك على أنَّ ما تقدَّمَ وما تأَخَّرَ لهما<sup>(٢)</sup>. وأيضاً قال: «سَنَفِرُّ لَكُمْ أَيُّهَا الشَّقَّالَانِ» وهو خطاب للإنس والجن، وقد قال في هذه السورة: «يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ». وقال الجرجانى: خاطب الجنَّ مع الإنس وإن لم يتقدَّمَ للجنِّ ذُكر، كقوله تعالى: «هَنَّ تَوَارَتْ بِالْجَنَّابِ» [ص: ٣٢]، وقد سبق ذكر الجنَّ فيما سبق نزوله من القرآن، والقرآن كالسورة الواحدة، فإذا ثبت أنَّهم مكلَّفون كالإنس ثُوطب الجنسان بهذه الآيات. وقيل: الخطاب للإنس على عادة العرب في الخطاب للواحد بلفظ الشَّيْء<sup>(٣)</sup>، حسب ما تقدَّمَ من القول في «الْأَقِبَاءِ فِي جَهَنَّمِ»<sup>(٤)</sup> [ق: ٢٤]. وكذلك قوله:

قِفَّا نَبْنِكَ<sup>(٥)</sup>...

خَلِيلِيَّ مُرَّا بِي<sup>(٦)</sup>...

و:

فأما ما بَعْدَ «خَلَقَ الْإِنْسَانَ» و«خَلَقَ الْجَانَ» فإنَّه خطاب للإنس والجن، وال الصحيح قول الجمهور؛ لقوله تعالى: «وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ» والآلاء: النَّعْم، وهو قول جميع المفسرين، واحدها إِلَى وَالْأَلْيَ مثل معنَى وعصا، وَالْأَلْيَ وَالْأَلْيَ أربع لغات حكاها النَّحَاسِ<sup>(٧)</sup> قال: وفي واحد «أَنَاءَ اللَّيْلِ» ثلث تسقط منها المفتوحة الألف، المسكونة

(١) هذا لفظ الحاكم في مستدركه ٤٧٤ / ٢ وقال: صحيح على شرط الشيفين ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. اهـ، وسلف ص ١١١ من هذا الجزء عن الترمذى بنحوه.

(٢) المحرر الوجيز ٢٢٦ / ٥ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤ / ٣٠٥ .

(٤) ٤٤٧ / ١٩ .

(٥) البيت مطلع معلقة أمرئ القيس، وسلف ٣٦٤ / ١٠ .

(٦) القائل أمرق القيس، وهو في ديوانه ص ٤١ ، وتمامه:

خَلِيلِيَّ مُرَّا بِي عَلَى أُمْ جَنْدَب  
نُقْضَ لِبَانَاتِ الْفَؤَادِ الْمَعَذَبَ  
قال شارحة: الْلُّبَانَاتُ: جمع لِبَانَة، وهي الحاجة.

(٧) في إعراب القرآن له ٤ / ٢٨٢ .

اللام، وقد مضى في «الأعراف» و«النجم»<sup>(١)</sup>. وقال ابن زيد: إنَّها القدرة، وتقدير الكلام: فبأيِّ قدرة رَبُّكما تكذِّبان، و قاله الكلبي<sup>(٢)</sup>، واختاره الترمذىُّ محمد بن عليٍّ، وقال: هذه السورة من بين سور عَلَم القرآن، والعلم إمام الجناد، والجند تتبعه، وإنَّما صارت عَلِيًّا؛ لأنَّها سورة صفة الملك والقدرة، فقال: «الرَّحْمَنُ عَلَمُ الْقُرْآنَ» فافتتح السورة باسم الرحمن من بين الأسماء؛ ليعلم العباد أنَّ جميع ما يصفه بعد هذا من أفعاله ومن ملكه وقدرته، خرج إليهم من الرحمة العظمى من رحمانيته فقال: «الرَّحْمَنُ عَلَمُ الْقُرْآنَ» ثم ذكر الإنسان فقال: «خَلَقَ الْإِنْسَانَ» ثم ذكر ما صنع به وما منَّ عليه به، ثم ذكر حسبان الشمس والقمر وسجود الأشياء مما نَجَمَ وشَجَرَ، وذكر رفع السماء ووضع الميزان وهو العدل، ووضع الأرض للأنام، فخاطب هذين الثقلين الجنَّ والإنس حين رأوا ما خرج من القدرة والملك برحمانيته التي رحمهم بها من غير منفعة ولا حاجة إلى ذلك، فأشركوا به الأوَّلانَ وكلَّ معبد اتَّخذوه من دونه، وجحدوا الرحمة التي خرجت هذه الأشياء بها إليهم، فقال سائلاً لهم: «فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ» أي: بأيِّ قدرة رَبُّكما تكذِّبان، فإنَّما كان تكذيبهم أنَّهم جعلوا له في هذه الأشياء التي خرجت من ملكه وقدرته شريكاً يملك معه ويقدر معه، فذلك تكذيبهم. ثم ذكر خَلْقَ الإنسان من صلصال، وذكر خَلْقَ الجانَّ من مارج من نار، ثم سألهما فقال: «فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ» أي: بأيِّ قدرة رَبُّكما تكذِّبان، فإنَّ له في كلِّ خَلْقٍ بعد خَلْقٍ قدرة، فالتأكيد والبالغة في التقرير، واتخاذ الحجَّة عليهم بما وفهم على خلقِ خلق.

وقال القُتَّبِيُّ: إنَّ الله تعالى عدَّ في هذه السورة نعماء، وذَكَرَ خَلْقه آلاء، ثم أتبع كلَّ خَلْلةً وصفها ونعمتها وضعاها بهذه، وجعلها فاصلةً بين كلِّ نعمتين لينبهم على النُّعْمَ ويفرِّرُهم بها، كما تقول لمن تتابع فيه إحسانك وهو يكفره وينكره: ألم تكن

(١) ٩/٢٦٤ - ٢٦٥ ، وص ٦٥ من هذا الجزء.

(٢) النكت والعيون ٥/٤٢٦ .

فقيراً فاغنيتك، أفتتكر هذا؟! ألم تكن خاماً فعززتك، أفتتكر هذا؟! ألم تكن ضرورة فحججت بك، أفتتكر هذا؟! ألم تكن راجلاً فحملتك، أفتتكر هذا؟! والتكرير حسن في مثل هذا<sup>(١)</sup>. قال:

كُمْ نِعْمَةٌ كَانَتْ لَكُمْ كُمْ كَمْ وَكَمْ<sup>(٢)</sup>

وقال:

لَا تَقْتُلِي مُسْلِمًا إِنْ كُنْتِ مُسْلِمًا      إِيَّاكَ مِنْ دِمْهِ إِيَّاكَ إِيَّاكَ<sup>(٣)</sup>  
وقال آخر:

لَا تَقْطَعْنَ الصَّدِيقَ مَا طَرَفَتْ  
عِينَاكَ مِنْ قَوْلٍ كَاشِحٌ أَشَرِ  
وَلَا تَمْلَأَنَّ مِنْ زِيَارَتِهِ زُرْهَ  
وَزُرْهَ      وَزُرْهَ      وَزُرْهَ      وَزُرْهَ

وقال الحسين بن الفضل: التكرير؛ طرداً للغفلة، وتأكيداً للحججة.

قوله تعالى: «خَلَقَ الْإِنْسَنَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَارِ»<sup>(٤)</sup> وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَارِيجٍ قَنْ تَأْرِ<sup>(٥)</sup> فَيَأْتِيَ الْأَءُرَيْكَمَا تُكَذِّبَانِ»<sup>(٦)</sup> رَبُّ الْمُشْرِقَيْنَ وَرَبُّ الْمُغْرِبَيْنَ<sup>(٧)</sup> فَيَأْتِيَ الْأَءُرَيْكَمَا تُكَذِّبَانِ»<sup>(٨)</sup>

قوله تعالى: «خَلَقَ الْإِنْسَنَ» لما ذكر سبحانه خلق العالم الكبير من السماء والأرض، وما فيها من الدلالات على وحدانيته وقدرته، ذكر خلق العالم الصغير فقال: «خَلَقَ الْإِنْسَانَ» باتفاق من أهل التأويل يعني: آدم<sup>(٩)</sup>.

(١) تفسير البغوي ٤/٢٦٨ ، وزاد المسير ٨/١١١ - ١١٢ ، والضرورة: الرجل الذي لم يحجّ قط. اللسان (صرر).

(٢) تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ١٨٣ ، وزاد المسير ٨/١١١ ، وأمالي المرتضى ١/١٢١ ولم ينسبوه.

(٣) لم يقف عليه.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٢٢٦.

﴿مِنْ صَلَصَلٍ كَالْفَخَارِ﴾ الصلصال: الطين اليابس الذي يُسمَع له صلصة، شَبَهَه بالفخار الذي طُبَحَ<sup>(١)</sup>. وقيل: هو طين خلط برمٍ<sup>(٢)</sup>. وقيل: هو الطين المتن، من صلَّ اللحم وأصلَّ: إذا أنتَ<sup>(٣)</sup>، وقد مضى في «الحجر»<sup>(٤)</sup>. وقال هنا: «مِنْ صَلَصَالٍ كَالْفَخَارِ»، وقال هناك: «مِنْ صَلَصَلٍ مِنْ حَلَوْ مَسْتُونٍ» [الحجر: ٢٨]. وقال: «إِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ» [الصفات: ١١]. وقال: «كَتَلَ إِدَمَ خَلَقْنَاهُ مِنْ تُرَابٍ» [آل عمران: ٥٩] وذلك متفق المعنى، وذلك أنه أخذ من تراب الأرض فعجه فصار طيناً، ثم انتقل فصار كالحماء المسنون، ثم انتقل فصار صلصالاً كالفخار<sup>(٥)</sup>.

﴿وَظَفَقَ الْجَانَّ مِنْ مَارِجَ مِنْ نَارٍ﴾ قال الحسن: الجن: إيليس وهو أبو الجن<sup>(٦)</sup>. وقيل: الجن: واحد الجن. والمارج: اللهب، عن ابن عباس<sup>(٧)</sup>، وقال: خلق الله الجن من خالص النار. وعنه أيضاً: من لسانها الذي يكون في طرفها إذا التهبت<sup>(٨)</sup>. وقال الليث: المارج: الشُّغْلَة الساطعة ذات اللهب الشديد<sup>(٩)</sup>. وعن ابن عباس أنه اللهب الذي يعلو النار فيختلط بعضه ببعض أحمر وأصفر وأخضر، ونحوه عن مجاهد<sup>(١٠)</sup>، وكله متقارب المعنى. وقيل: المارج: كل أمر مرسل غير ممنوع، ونحوه قول المبرد، قال المبرد: المارج: النار المرسلة التي لا تمنع<sup>(١١)</sup>. وقال أبو عبيدة

(١) غريب القرآن لابن قبيبة ص ٤٣٧ .

(٢) معاني القرآن للفراء ١١٤/٣ ، والنكت والعيون ٤٢٨/٥ وعزاه لابن عباس.

(٣) النكت والعيون ٤٢٨/٥ وعزاه للضحاك.

(٤) ٢١/١٠ .

(٥) معاني القرآن للزجاج ٩٨/٥ .

(٦) زاد المسير ٣٩٩/٤ .

(٧) النكت والعيون ٤٢٨/٥ ، وأخرجه عنه الطبرى ١٩٥/٢٢ .

(٨) أخرجه عنه الطبرى ١٩٥/٢٢ .

(٩) تهذيب اللغة ٧٧/١١ .

(١٠) المحرر الوجيز ٤٢٦/٥ عن ابن عباس، والنكت والعيون ٤٢٨/٥ عن مجاهد، وهو في تفسيره ٦٤٠/٢ ، وأخرجه عنه الطبرى ١٩٦/٢٢ .

(١١) النكت والعيون ٤٢٨/٥ .

والحسن: المارج: خلط النار. وأصله من مرج: إذا اضطرب واختلط<sup>(١)</sup>. ويروى أنَّ الله تعالى خلق نارَيْن فمرج إحداهما بالأخرى، فأكلت إحداهما الأخرى وهي نار السموات، فخلق منها إبليس. قال القُشَيْرِيُّ: والمارج في اللغة: المرسل أو المختلط، وهو فاعل بمعنى مفعول، كقوله: ﴿مَأْوَى دَافِقٍ﴾ [الطارق: ٦]، و﴿عِشَةً رَاضِيَةً﴾ [الحاقة: ٢١] والمعنى: ذو مرج، قال الجوهرِيُّ في «الصحاح»<sup>(٢)</sup>: «مَارِجٌ مِنْ نَارٍ»: نار لا دخان لها، خلق منها العجان. ﴿فِيَّا فِيَّا إِلَّا رَتَكَّمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

قوله تعالى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ أي: هو رب المشرقيين. وفي «الصافات»: ﴿وَرَبُّ الْمَشْرِقِ﴾ [الآية: ٥] وقد مضى الكلام في ذلك هنالك<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾ ١١ ﴿يَنْهَمَا بَرَجٌ لَا يَبْيَغَانِ﴾ ١٢ ﴿فِيَّا إِلَّا رَتَكَّمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ١٣  
 ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا الْأَذْلُؤُ وَالْمَرْجَاثُ﴾ ١٤ ﴿فِيَّا إِلَّا رَتَكَّمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ١٥  
 قوله تعالى: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ . يَنْهَمَا بَرَجٌ لَا يَبْيَغَانِ﴾ «مرج» أي: خليٌ وأرسل وأهمل، يقال: مرج السلطانُ الناس: إذا أهملهم. وأصل المَرْجُ: الإهمال، كما ثُمَرَ الدابةُ في المرعى<sup>(٤)</sup>. ويقال: مَرَجٌ: خلطة. وقال الأخفش: ويقول قوم: مَرَجُ البحرين، مثل مَرَج، فعل وأفعال بمعنى<sup>(٥)</sup>.

«الْبَحْرَيْنِ» قال ابن عباس: بحر السماء وبحر الأرض، وقال مجاهد وسعيد بن جبير<sup>(٦)</sup>: «يَلْتَقِيَانِ» في كل عام<sup>(٧)</sup>. وقيل: يلتقي طرفاهما. وقال الحسن وقتادة: بحر

(١) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٤٣/٢.

(٢) مادة: (مرج).

(٣) ٨/١٨.

(٤) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٨.

(٥) تهذيب اللغة ٧٢/١١.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٣٠٦/٤ عن ابن عباس وابن جبير، وأخرجه عنهما الطبرى ٢٠٠/٢٢.

(٧) أخرجه الطبرى ٢٠٠/٢٢ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

فارس والروم<sup>(١)</sup>. وقال ابن جريج: إنَّ الْبَحْرَ الْمَالِحَ وَالْأَنْهَارُ الْعَذْبَةُ. وقيل: بحر المشرق والمغرب يلتقي طرفا هما. وقيل: بحر المؤلَّه والمرجان<sup>(٢)</sup>.

«بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ» أي: حاجز، فعلى القول الأول ما بين السماء والأرض، قاله الضحاك. وعلى القول الثاني: الأرض التي بينهما وهي الحجاز، قاله الحسن وقتادة<sup>(٣)</sup>. وعلى غيرهما من الأقوال: القدرة الإلهية، على ما تقدم في «الفرقان»<sup>(٤)</sup>. وفي الخبر عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَلَمُ النَّاحِيَةِ الْغَرِيبَةِ فَقَالَ إِنِّي جَاعِلٌ فِيكُ عِبَادًا لِي يُسَبِّحُونِي وَيُكَبِّرُونِي وَيَهْلُكُونِي وَيُمَجَّدُونِي فَكِيفَ أَنْتُ لَهُمْ؟ فَقَالَتْ أَغْرِقُهُمْ يَا رَبَّ. قَالَ إِنِّي أَحْمَلُهُمْ عَلَى يَدِي، وَأَجْعَلُ بَأْسَكَ فِي نَوَاحِيكَ. ثُمَّ كَلَمُ النَّاحِيَةِ الْشَّرْقَيَّةِ فَقَالَ إِنِّي جَاعِلٌ فِيكُ عِبَادًا لِي يُسَبِّحُونِي وَيُكَبِّرُونِي وَيَهْلُكُونِي وَيُمَجَّدُونِي فَكِيفَ أَنْتُ لَهُمْ؟ قَالَتْ أَسْبِحْكَ مَعَهُمْ إِذَا سَبَّحُوكَ، وَأَكْبِرْكَ مَعَهُمْ إِذَا كَبَرُوكَ، وَأَهْلِلْكَ مَعَهُمْ إِذَا هَلَّلُوكَ، وَأَمْجَدْكَ مَعَهُمْ إِذَا مَجَدُوكَ، فَأَنَابَهَا اللَّهُ الْحَلِيلَةُ، وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا، وَتَحَوَّلَ أَحَدُهُمَا مِلْحًا أَجَاجًا، وَبَقَيَ الْآخَرُ عَلَى حَالِهِ عَذْبًا فُرَاتَانًا ذَكَرَ هَذَا الْخَبَرُ التَّرْمِذِيُّ الْحَكِيمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ الْعُمَرِيُّ، عَنْ سَهْلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هَرِيرَةَ.

«لَا يَبْغِيَانِ» قال قتادة: لا يبغيان على الناس فيغرقانهم، جعل بينهما وبين الناس بيساً<sup>(٥)</sup>. عنه أيضاً ومجاحد: لا يبغى أحدهما على صاحبه فيغلبه. ابن زيد: المعنى «لَا يَبْغِيَانِ» أن يلتقيا، وتقدير الكلام: مرج البحرين يلتقيان، لو لا البرزخ الذي بينهما لا يبغيان أن يلتقيا<sup>(٦)</sup>. وقيل: البرزخ: ما بين الدنيا والآخرة<sup>(٧)</sup>، أي: بينهما مدةً

(١) تفسير البغوي ٤/٢٦٩ ، وأخرجه عنهما الطبرى ٢٢/٢٠٠ .

(٢) النكت والعيون ٥/٤٢٩ - ٤٣٠ .

(٣) النكت والعيون ٥/٤٣٠ .

(٤) ٤٥١/١٥ .

(٥) تفسير البغوي ٤/٢٦٩ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٢٠٣ .

(٦) النكت والعيون ٥/٤٣٠ ، وأخرجه الطبرى ٢٢/٢٠٤ عن ابن زيد.

(٧) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٢٤٣ .

قدّرها الله وهي مدة الدنيا، فهـما لا يغيـان، فإذا أذن الله في انقضاء الدنيا صار الـحران شيئاً واحداً، وهو كـوله تعالى: «وَإِذَا الْبَأْرُ فُجِّرَتْ» [الـانفـطار: ٣]. وـقال سـهل ابن عبد الله: الـحران: طـريق الخـير والـشـر، والـبرـزـخ الذي بينـهما: التـوفـيق والعـصـمة<sup>(١)</sup>.

قولـه تعالى: «يَخْرُجُ مِنْهُمَا الْلَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ» أي: يـخرج لكم من المـاء اللـؤـلـؤـ والـمرـجانـ، كما يـخرج من التـراب الـحـبـ والعـصـفـ والـريـحانـ.

وقـرأ نـافـع وـأـبـو عـمـرو: «يَخْرُجُ» بـضمـ الـيـاءـ وـفتحـ الـرـاءـ، عـلـى الـفـعلـ الـمـجهـولـ. الـبـاقـونـ: «يَخْرُجُ» بـفتحـ الـيـاءـ وـضمـ الـرـاءـ عـلـى أـنـ الـلـؤـلـؤـ هوـ الـفـاعـلـ<sup>(٢)</sup>.

وقـالـ: «مـنـهـمـا» وـإـنـمـا يـخـرـجـ مـنـ الـمـلـحـ لـاـ العـذـبـ؛ لـأـنـ الـعـربـ تـجـمـعـ الـجـنـسـينـ ثـمـ تـخـبـرـ عـنـ أحـدـهـمـاـ، كـولـهـ تـعـالـىـ: «يَنْعَثِرُ الْجِنُّ وَالْإِنْسَانُ إِذَا يَأْتِكُمْ رُشْلٌ مِنْكُمْ» [الـأنـعـامـ: ١٣٠] وـإـنـمـا الرـسـلـ مـنـ الـإـنـسـ دونـ الـجـنـ، قـالـهـ الـكـلـبـيـ وـغـيـرـهـ<sup>(٣)</sup>. قالـ الـرـجـاجـ<sup>(٤)</sup>: قدـ ذـكـرـهـمـاـ اللـهـ، فإذا خـرـجـ مـنـ أحـدـهـمـاـ شـيـءـ فـقـدـ خـرـجـ مـنـهـمـاـ، وـهـوـ كـولـهـ تـعـالـىـ: «إِذَا نَرَأَوْكَيْتَ حَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَنَوَتٍ طَبَاقًا . وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا» [سـوـحـ: ١٥] وـالـقـمـرـ فيـ سـمـاءـ الـدـنـيـاـ وـلـكـنـ أـجـمـلـ ذـكـرـ السـبـعـ، فـكـانـ مـاـ فـيـ إـحـدـاهـنـ فـيـهـنـ. وـقـالـ أـبـوـ عـلـيـ الـفـارـسـيـ: هـذـاـ مـنـ بـابـ حـذـفـ الـمـضـافـ<sup>(٥)</sup>. أـيـ: مـنـ أحـدـهـمـاـ، كـولـهـ: «عَلَى رَجَلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَطَيْمٍ» [الـزـخـرـفـ: ٣١] أـيـ: مـنـ إـحـدـىـ الـقـرـيـتـيـنـ<sup>(٦)</sup>. وـقـالـ الـأـخـفـشـ سـعـيدـ<sup>(٧)</sup>:

(١) النـكـتـ والـعـيـونـ ٤٣٠ / ٥.

(٢) المـحرـرـ الـوـجـيزـ ٥/ ٢٢٨ـ ، وـالـقـرـاءـةـ فـيـ السـبـعـةـ صـ ٦١٩ـ ، وـالـتـبـيـسـ صـ ٢٠٦ـ ، وـالـتـشـرـ ٢ـ ، ٣٨٠ـ ، إـلـاـ أـنـ جـاءـ فـيـ السـبـعـةـ بـرـفعـ الـيـاءـ وـكـسرـ الـرـاءـ. وـقـدـ أـشـارـ إـلـىـ هـذـهـ الـقـرـاءـةـ أـبـوـ الـلـبـثـ فـيـ التـفـسـيرـ ٣٠٧ـ / ٣ـ ، وـنـسـبـهـ اـبـنـ عـطـيـةـ فـيـ المـحرـرـ الـوـجـيزـ ٥/ ٢٢٨ـ إـلـىـ أـبـيـ عـمـروـ فـيـ روـاـيـةـ حـسـينـ الـجـعـفـيـ عـنـهـ.

(٣) مـنـهـمـ الـبـغـوـيـ ٢٦٩ـ / ٤ـ.

(٤) نـقـلـهـ عـنـهـ أـبـنـ الـجـوـزـيـ فـيـ زـادـ الـمـسـيرـ ١١٣ـ / ٨ـ.

(٥) زـادـ الـمـسـيرـ ١١٣ـ / ٨ـ.

(٦) مشـكـلـ إـعـرـابـ الـقـرـآنـ الـمـكـيـ ٧٠٥ـ / ٢ـ.

(٧) فـيـ كـاتـبـهـ «الـحـجـةـ» كـمـاـ ذـكـرـهـ عـنـهـ اـبـنـ عـطـيـةـ فـيـ المـحرـرـ الـوـجـيزـ ٥/ ٢٢٨ـ.

زعم قوم أَنَّه يخرج اللؤلؤ من العذب. وقيل: مما بحران يخرج من أحدهما اللؤلؤ، ومن الآخر المرجان. ابن عباس: مما بحرا السماء والأرض<sup>(١)</sup>. فإذا وقع ماء السماء في صدف البحر انعقد لؤلؤاً فصار خارجاً منها، وقال الطبرى<sup>(٢)</sup>.

قال الثعلبي: ولقد ذُكر لي أَنَّ نواة كانت في جوف صدفة، فأصابت القطرة بعض النواة ولم تُصب البعض، فكانت حيث أصابت القطرة من النواة لؤلؤة، وسائلها نواة. وقيل: إنَّ العذب والملح قد يلتقيان، فيكون العذب كاللقالح للملح، فنسب إليهما كما ينسب الولد إلى الذكر والأنثى وإن ولدته الأنثى، ولذلك قيل: إِنَّه لا يخرج اللؤلؤ إلا من موضع يلتقي فيه العذب والملح. وقيل: المرجان: عظام اللؤلؤ وكباره، قاله عليٌّ وابن عباس رضي الله عنهم<sup>(٣)</sup>. واللؤلؤ: صغاره. وعنهم أيضاً بالعكس: إِنَّ اللؤلؤ: كبار اللؤلؤ، والمرجان: صغاره، وقاله الضحاك وقتادة<sup>(٤)</sup>. وقال ابن مسعود وأبو مالك: المرجان: الخرز الأحمر<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُشَاتُ فِي الْبَغْرِ كَالْأَعْلَمِ ﴾ ﴿فِيَأْيَ إِلَهٍ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٦)

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ﴾ يعني: السفن<sup>(٧)</sup>. ﴿الْمُشَاتُ﴾ قراءة العامة: «المُنشَاتُ» بفتح الشين، قال قتادة: أي: المخلوقات للجري، مأخوذه من الإنشاء<sup>(٨)</sup>. وقال مجاهد: هي السفن التي رُفع قلعها، قال: وإذا لم يُرفع قلعها فليست بمنشآت<sup>(٩)</sup>.

(١) إعراب القرآن للتحاسن ٤/٣٠٧ ، والنكت والعيون ٥/٤٣١ .

(٢) في التفسير ٢٢/٢٢ - ٢٠٩ ، وأخرجه عن ابن عباس وعكرمة.

(٣) النكت والعيون ٥/٤٣١ ، وأخرجه الطبرى ٢٢/٢٢ - ٢٠٦ - ٢٠٧ عن ابن عباس، ومجاهد في التفسير ٢/٦٤١ عن علي<sup>ؑ</sup>.

(٤) أخرجه عنهم الطبرى ٢٢/٢٠٥ - ٢٠٦ .

(٥) النكت والعيون ٥/٤٣١ عن ابن مسعود، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٦٣ .

(٦) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٨ .

(٧) النكت والعيون ٥/٤٣١ .

(٨) تفسير مجاهد ٢/٦٤١ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٢٢ - ٢١٠ - ٢١١ ، وعلقه البخاري في كتاب التفسير قبل حديث (٤٨٧٨)، والقلع: شراع السفينة. لسان العرب (قلع).

وقال الأخفش: إنَّهَا الْمَجْرِيَاتُ<sup>(١)</sup>. وفي الحديث: أَنَّ عَلَيْهِ رَأَى سفناً مُقلَعَةً، فقال: وربُّ هذه الْجَوَارِي الْمَنْشَاتِ ما قَتَلَتْ عُثْمَانَ وَلَا مَالَأُتُّ فِي قَتْلِهِ<sup>(٢)</sup>. وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم باختلاف عنه: «الْمُنْشَاتُ» بكسر الشين<sup>(٣)</sup>، أي: المنشآت السير<sup>(٤)</sup>، أضيف الفعل إليها؛ على التجوز والاتساع. وقيل: الرافعات الشُّرُعُ، أي: القلْعَ. ومن فتح الشين قال: المرفوعات الشُّرُعُ<sup>(٥)</sup>.

﴿كَلَّا لِأَغْنِيَر﴾ أي: كالجبال، والعلم: الجبل الطويل<sup>(٦)</sup>، قال:

إِذَا قَطَعْنَا عَلَمًا بَدَا عَلَمٌ<sup>(٧)</sup>

فالسفن في البحر كالجبال في البرّ، وقد مضى في «الشوري»<sup>(٨)</sup> بيانه، وقرأ يعقوب: «الْجَوَارِي» بباء في الوقف، وحذف الباقيون<sup>(٩)</sup>.

قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ﴾ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْأَكْرَامِ ﴿فِيَانِ﴾ ﴿مَا لِيَ رَبِّكَمَا تَكْذِيَانِ﴾

قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ﴾ الضمير في «علَيْهَا» للأرض<sup>(١٠)</sup>، وقد جرى ذكرها في أول السورة في قوله تعالى: «وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِأَنَّا نَمِ» وقد يقال: هو أكرم من

(١) النكت والعيون ٥/٤٣١.

(٢) أخرجه أحمد في فضائل الصحابة (٧٣٩)، والبخاري في التاريخ الكبير ٦٨/٧ عن عميرة بن سعد.

(٣) السبعة ص ٦٢٠ ، والتيسير ص ٦٢٠.

(٤) الوسيط ٤/٢٢٠.

(٥) الكشاف ٤/٤٦.

(٦) معاني القرآن للفراء ٣/١١٥.

(٧) القائل جرير يصف الإبل، والرجز في ديوانه ٥١٢/١ ، وبعده:

فهَنَّ بَحْثًا كِمْضَلَاتِ الْخَدْمِ

قال شارحه: يريد أنهن يبحثن بمناسمهن الأرض كما تبحث النساء المضلات خلاليهن في التراب.

(٨) ٤٨١/١٨.

(٩) النشر ٢/١٣٨.

(١٠) معاني القرآن للزجاج ٥/٩٩.

عليها، يعنون الأرض وإن لم يَجْرِ لها ذُكْر. وقال ابن عباس: لما نزلت هذه الآية قالت الملائكة: هَلَّكَ أهْلُ الْأَرْضِ فَنَزَّلَتْ: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ» [القصص: ٨٨] فأيقنت الملائكة بالهلاك<sup>(١)</sup>، وقائلة مقاتل. ووجه النعمة في فناء الخلق التسوية بينهم في الموت، ومع الموت تستوي الأقدام. وقيل: وجه النعمة أنَّ الموت سببُ النقل إلى دار الجزاء والثواب.

«وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ» أي: وبقي الله، فالوجه عبارة عن وجوده وذاته سبحانه، قال الشاعر:

**قضى على خلقه المنيا فكل شيء سواه فان<sup>(٢)</sup>**  
وهذا الذي ارتضاه المحققون من علمائنا: ابن فورك وأبو المعالي وغيرهم. وقال ابن عباس: الوجه عبارة عنه كما قال: «وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ دُوَّالْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ». وقال أبو المعالي: وأما الوجه فالمراد به عند معظم أئمتنا وجودُ الباري تعالى، وهو الذي ارتضاه شيخنا. ومن الدليل على ذلك قوله تعالى: «وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ» والموصف بالبقاء عند تعرُض الخلق للفناء وجود الباري تعالى. وقد مضى في «البقرة»<sup>(٣)</sup> القول في هذا عند قوله تعالى: «فَاتَّسَّا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ» [آلية: ١١٥] وقد ذكرناه في الكتاب «الأسنی»<sup>(٤)</sup> مستوفى.

قال القشيري: قال قوم: هو صفة زائدة على الذات لا تُكَيِّفُ، يحصل بها الإقبال على من أراد الرب تخصيصه بالإكرام.

والصحيح أن يقال: وجهه: وجوده وذاته، يقال: هذا وجه الأمر، ووجه الصواب، وعين الصواب<sup>(٥)</sup>. وقيل: أي: يبقى الظاهر بأدله كظهور الإنسان

(١) تفسير أبي الليث ٣٠٧/٣ دون عزو.

(٢) القائل أبو العتاهية، وهو في ديوانه ص ٣٨٥ .

(٣) ٢/٣٣٢ - ٣٣٣ وتقديم هناك قول ابن عباس وابن فورك وأبي المعالي. وال الصحيح: أن صفة الوجه من الصفات الذاتية لله سبحانه فيجب إثباتها له على وجه يليق به.

(٤) لم تقف عليه في المطبوع منه.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٢٩ .

بوجهه<sup>(١)</sup> . وقيل: وتبقى الجهة التي يتقرب بها إلى الله.

﴿ذُرِّ الْجَلَلِ﴾ الجلال: عظمة الله وكبر ياؤه واستحقاقه صفات المدح<sup>(٢)</sup> ، يقال: جَلَّ الشيء، أي: عَظُمَ، وأجلله، أي: عَظَمَته، والجلال: اسم من جل<sup>(٣)</sup> .  
 ﴿وَالإِكْرَامِ﴾ أي: هو أهل لأن يُكرَمَ عَمَّا لا يليقُ به من الشرك، كما تقول: أنا أُكرِمُك عن هذا، ومنه إكرام الأنبياء والأولياء<sup>(٤)</sup> . وقد أتينا على هذين الاسمين لغةً ومعنى في الكتاب «الأسمى»<sup>(٥)</sup> مستوفى. وروى أنس أن النبي ﷺ قال: «أَبْطُوا بِيَا ذَا الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ»<sup>(٦)</sup> . وروي أنه من قول ابن مسعود، ومعناه: الزموا ذلك في الدعاء<sup>(٧)</sup> . قال أبو عبيدة: الإلاظاظ: لزوم الشيء والمثابرة عليه. ويقال: الإلاظاظ: الإلحاح.

وعن سعيد المقبري: أن رجلاً ألحَّ فجعل يقول: اللَّهُمَّ يا ذَا الجلال والإكرام! اللَّهُمَّ يا ذَا الجلال والإكرام! فنودي: إني قد سمعت، فما حاجتك<sup>(٨)</sup>؟ .

قوله تعالى: ﴿يَشَّلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأنٍ ۖ فِي أَيِّ مَا يَأْتِي ۗ وَيَنْكِمُ ثُكَّبَانِ ۚ﴾

قوله تعالى: ﴿يَشَّلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قيل: المعنى يسأله من في السموات

(١) الوسيط ٤/٢٢١.

(٢) الوسيط ٤/٢٢١.

(٣) تهذيب اللغة ١٠/٤٨٦.

(٤) الوسيط ٤/٢٢١.

(٥) ص ٣٢٤ - ٣٢٥.

(٦) أخرجه الترمذى (٣٥٢٤) و(٣٥٢٥)، وقال: هذا حديث غريب. وأخرجه أيضاً أحمد (١٧٥٩٦) والبخاري في التاريخ الكبير ٣/٢٨٠ عن ربيعة بن عامر ، والحاكم ١/٤٩٩ عن أبي هريرة ، وينظر الكافي الشافعى ١٦٢.

(٧) الصحاح (اللظاظ)، وما بعده منه أيضاً.

(٨) الأسمى ص ٣٢٥.

الرحمة، ومن في الأرض الرزق<sup>(١)</sup>. وقال ابن عباس وأبو صالح: أهل السماوات يسألونه المغفرة ولا يسألونه الرزق، وأهل الأرض يسألونهما جمِيعاً<sup>(٢)</sup>. وقال ابن جريج: وتسأل الملائكة الرزق لأهل الأرض، فكانت المسألتان جمِيعاً من أهل السماء وأهل الأرض لأهل الأرض<sup>(٣)</sup>.

وفي الحديث: «إِنَّ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مَلِكًا لِهِ أَرْبَعَةُ أَوْجَهٖ، وَجْهٌ كَوْجَهِ الْإِنْسَانِ وَهُوَ يَسْأَلُ اللَّهَ الرِّزْقَ لِبْنَيْ آدَمَ، وَجْهٌ كَوْجَهِ الْأَسْدِ وَهُوَ يَسْأَلُ اللَّهَ الرِّزْقَ لِلْسَّبَاعِ، وَجْهٌ كَوْجَهِ الشَّوْرِ وَهُوَ يَسْأَلُ اللَّهَ الرِّزْقَ لِلْبَهَائِمِ، وَجْهٌ كَوْجَهِ النَّسَرِ وَهُوَ يَسْأَلُ اللَّهَ الرِّزْقَ لِلطَّيْرِ»<sup>(٤)</sup>. وقال ابن عطاء: «إِنَّهُمْ سَالُوهُ الْفَوَّةَ عَلَى الْعِبَادَةِ»<sup>(٥)</sup>.

**﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأنٍ﴾** هذا كلام مبتدأ. وانتصب: «كُلَّ يَوْمٍ ظرفاً، لقوله: «في شأن» أو ظرفاً للسؤال، ثم يبتدئ: «هُوَ فِي شَأنٍ».

وروى أبو الدرداء رض عن النبي ص قال: «كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأنٍ» قال: «من شأنه أن يغفر ذنبأ، ويفرج كربأ، ويرفع قوماً، ويضع آخرين»<sup>(٦)</sup>. وعن ابن عمر عن النبي ص في قول الله عز وجل: «كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأنٍ» قال: «يغفر ذنبأ، ويكشف كربأ، ويجيب داعياً»<sup>(٧)</sup>. وقيل: من شأنه أن يحيي ويميت، ويعز ويذل، ويرزق ويمنع<sup>(٨)</sup>. وقيل: أراد شأنه في يومي الدنيا والآخرة. قال ابن بحر: الدهر كله يومان،

(١) الوسيط ٢٢١ / ٤ .

(٢) الوسيط ٢٢١ / ٤ عن أبي صالح، وتفسير البغوي ٤ / ٢٧٠ عن ابن عباس.

(٣) النكت والعيون ٥ / ٤٣٢ .

(٤) لم نقف عليه.

(٥) النكت والعيون ٥ / ٤٣٢ .

(٦) أخرجه ابن ماجه (٢٠٢)، قال البوصيري في الزوائد: إسناده حسن. اهـ. وعلقه البخاري في صحيحه، في التفسير، قبل حديث (٤٨٧٨) عن أبي الدرداء موقوفاً.

(٧) أخرجه البزار (٢٢٦٨) كشف الأستار، وفي إسناده عبد الرحمن بن السيلمانى، وهو ضعيف.

(٨) الوسيط ٢٢١ / ٤ .

أحدهما: مدة أيام الدنيا، والآخر: يوم القيمة، ف شأنه سبحانه وتعالى في أيام الدنيا الابلاء والاختبار بالأمر والنهي، والإحياء والإماتة، والإعطاء والمنع، و شأنه يوم القيمة الجزاء والحساب، والثواب والعقاب. وقيل: المراد بذلك الإخبار عن شأنه في كل يوم من أيام الدنيا<sup>(١)</sup>. وهو الظاهر. والشأن في اللغة: الخطب العظيم، والجمع الشؤون<sup>(٢)</sup>، والمراد بالشأن هنا الجمع، كقوله تعالى: «ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طَفْلًا» [غافر: ٦٧]. وقال الكلبي: شأنه سوق المقادير إلى المواقت<sup>(٣)</sup>. وقال عمرو بن ميمون في قوله تعالى: «كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ»: من شأنه أن يميت حيًّا، ويُقرَّ في الأرحام ما شاء، ويُعَزِّ ذليلاً، ويُذَلِّ عزيزاً.

وسأل بعض الأمراء وزيره عن قوله تعالى: «كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ» فلم يعرف معناها، واستمهله إلى الغد، فانصرف كثيراً إلى منزله، فقال له غلام له أسود: ما شأنك؟ فأخبره. فقال له: عذر إلى الأمير فلن أفسرها له، فدعاه فقال: أيها الأمير! شأنه أن يولج الليل في النهار، ويولج النهار في الليل، ويخرج الحي من الميت، ويخرج الميت من الحي، ويشفى سقيناً، ويُسقم سليماناً، ويبتلي معافى، ويعافي مبتلى، ويُعَزِّ ذليلاً، ويُذَلِّ عزيزاً، ويُفقر غنياً، ويغني فقيراً. فقال له: فرجت عنك، فرج الله عنك، ثم أمر بخلع ثياب الوزير، وكساها الغلام، فقال: يا مولاي! هذا من شأن الله تعالى<sup>(٤)</sup>. وعن عبد الله بن طاهر: أنه دعا الحسين بن الفضل وقال له: أشكلت علي ثلاثة آيات دعوتك لتكشفها لي: قوله تعالى: «فَاصْبَحَ مِنَ الظَّالِمِينَ» [المائدة: ٣١] وقد صَحَّ أنَّ الندم توبية، وقوله: «كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ» وقد صَحَّ أنَّ القلم جفت بما هو كائن إلى يوم القيمة، وقوله: «وَأَنَّ لَيْسَ لِلإِنْسَنِ إِلَّا مَا سَعَى» [النجم: ٣٩]

(١) النكت والعيون ٤٣٢/٥ .

(٢) تهذيب اللغة ٤١٥/١١ .

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٧٠ ، والمحرر الوجيز ٥/٢٢٩ ، ونسبة إلى الحسين بن الفضل.

(٤) الكشاف ٤/٤٦ ، وما بعده منه أيضاً.

فما بال الأضعاف؟ فقال الحسين: يجوز ألا يكون الندم توبة في تلك الأمة، ويكون توبة في هذه الأمة؛ لأنَّ الله تعالى خصَّ هذه الأمة بخصائص لم تشاركهم فيها الأمم. وقيل: إنَّ ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل، ولكن على حمله. وأما قوله: «كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَاءِنْ» فإنَّها شؤون يبديها لا شؤون يتبدىها. وأما قوله: «وَأَنْ لَيْسَ لِإِنْسَانٍ إِلَّا مَا سَعَى» فمعناه: ليس له إلا ما سعى عدلاً، ولن أن أجزيه بواحدة ألفاً فضلاً. فقام عبد الله وقبل رأسه وسُوَّغ خراجه.

قوله تعالى: ﴿سَفَرْعَ لَكُمْ أَيْهَ الْقَلَانِ ﴾ ﴿فَإِيَّ إِلَهٌ رَّيْكُمَا تُكَبِّيَانِ﴾ ٢٣١ يَمْعَشَ الْمِنْ وَالْإِلَيْسِ إِنْ أَسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْلَارِ الْسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا إِسْلَطْنِ ﴾ ﴿فَإِيَّ إِلَهٌ رَّيْكُمَا تُكَبِّيَانِ﴾ ٢٣٢ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاطِّ مِنْ نَارٍ وَنَحَّاسٌ فَلَا تَنْصِرَانِ ﴾ ﴿فَإِيَّ إِلَهٌ رَّيْكُمَا تُكَبِّيَانِ﴾ ٢٣٣

قوله تعالى: ﴿سَفَرْعَ لَكُمْ أَيْهَ الْقَلَانِ﴾ يقال: فَرَغْتَ من الشغل أفرَغْ فُرُوغًا وفَرَاغًا، وتفرَغَت لكتذا، واستفرغت مجهدك في كذا، أي: بذلتُه<sup>(١)</sup>. والله تعالى ليس له شغل يفرغ منه، إنما المعنى: ستقصد لمحاجزاتكم أو محاسبتكم، وهذا وعد وتهديد لهم<sup>(٢)</sup>، كما يقول القائل لمن يريد تهديده: إذاً أتفَرَغَ لك، أي: أفصِدُك. وفرغ بمعنى قصد<sup>(٣)</sup>، وأشاد ابن الأنباري في مثل هذا لجرير:

أَلَآنَ وَقَدْ فَرَغْتُ إِلَى نُمَيْرٍ فَهَذَا حِينَ كُنْتُ لَهَا عَذَابًا<sup>(٤)</sup>

يريد: وقد قصدت. وقال أيضاً، وأنشد النحاس:

فَرَغْتُ إِلَى الْعَبْدِ الْمَقَدَّدِ فِي الْجَنْجِلِ<sup>(٥)</sup>

(١) الصحاح (فرغ).

(٢) النكت والعيون ٤٣٤ / ٥ .

(٣) معاني القرآن للزجاج ٩٩ / ٥ .

(٤) النكت والعيون ٤٣٤ / ٥ ، والحجفة لأبي علي الفارسي ٢٥٦ / ٤ و ٢٤٩ / ٦ ، ولم تقف على البيت في ديوان جرير.

(٥) شرح ديوان جرير ٩٥٢ / ٢ ، إلا أن فيه: القين، بدل: العبد.

وفي الحديث: أنَّ النَّبِيَّ ﷺ لما بايع الأنصار ليلة العقبة، صاح الشيطان: يا أهل الجَبَاجِب! هذا مُذمِّمٌ بِبايع بنى قَيْلَةَ على حربكم. فقال النَّبِيَّ ﷺ: «هذا أَزْبُ العَقَبَةِ، أَمَا وَاللَّهِ يَا عَدُوَ اللَّهِ لَا تَفْرَغَنَ لِكَ»<sup>(١)</sup> أي: أقصد إلى إبطال أمرك. وهذا اختيار القبَّيِّ<sup>(٢)</sup> والكسائيِّ وغيرهما<sup>(٣)</sup>.

وقيل: إنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَعَدَ عَلَى التَّقْوَىٰ، وَأَوْعَدَ عَلَى الْفَجُورِ، ثُمَّ قَالَ: «سَنَفْرُغُ لَكُمْ» مَا وَعَدْنَاكُمْ، وَنَوْصَلُ كُلًا إِلَى مَا وَعَدْنَاهُ، أَيْ: أَقْسِمُ ذَلِكَ وَأَنْفَرَغُ مِنْهُ. قاله الحسن ومقاتل وابن زيد<sup>(٤)</sup>. وقرأ عبد الله وأبي: «سَنَفْرُغُ إِلَيْكُمْ»<sup>(٥)</sup>، وقرأ الأعمش وإبراهيم: «سَيْقَرُغُ لَكُمْ» بضم الياء وفتح الراء، على ما لم يسمَّ فاعله. وقرأ ابن شهاب والأعرج: «سَنَفْرُغُ لَكُمْ» بفتح النون والراء<sup>(٦)</sup>، قال الكسائيُّ: هي لغة تميم، يقولون: فَرَغْ يَفْرَغْ، وحکى أيضًا: فَرَغْ يَفْرُغْ<sup>(٧)</sup>، ورواهما هُبيرة، عن حفص، عن عاصم<sup>(٨)</sup>. وروى الجُعْفَى عن أبي عمرو: «سَيْقَرُغُ» بفتح الياء والراء<sup>(٩)</sup>، ورويت عن

(١) أخرجه أحمد (١٥٧٩٨)، والفاكهبي في أخبار مكة (٢٥٤٢)، والطبراني في الكبير (١٧٥) / ١٩ عن كعب بن مالك. قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٤٥ / ٤٥): رواه أحمد والطبراني بنحوه، ورجال أحمد رجال الصحيح غير ابن إسحاق، وقد صرَّح بالسماع. اهـ. ومعنى: هذا مذمَّمٌ: أَنَّ عَدُوَ اللَّهِ صرَخَ بِمَا يضادُ اسْمَ مُحَمَّدٍ وَزَنَّاً وَمَعْنَىً. والجباجب: جمع جُبُّجُبٍ - بالضم - وهو المستوى من الأرض ليس بحزنٍ، وهي أسماء منازل مني. وأَزْبُ العقبة: اسم شيطان كان بالعقبة. النهاية (جبجب) و(أَزْب).

(٢) في تأويل مشكل القرآن له ص ٧٧.

(٣) منهم الزجاج في معاني القرآن له ٩٩ / ٥ ، وابن الأعرابي كما في تهذيب اللغة ١١١ / ٨.

(٤) تفسير البغوي ٤ / ٢٧١ عن الحسن ومقاتل.

(٥) الحجة للفارسي ٦ / ٢٤٩ ، والكشف لمكي ٢ / ٣٠٢ ، والكشف للزمخشري ٤ / ٤٧ عن أبيه، وذكر محقق الكشف أَنَّ في إحدى النسخ الخطية: ابن مسعود، بدل: أبيه.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٤٩ ، والمحتب ٢ / ٣٠٤ ، والبحر المحيط ٨ / ١٩٤ .

(٧) الحجة للفارسي ٦ / ٢٤٩ .

(٨) المحرر الوجيز ٥ / ٢٣٠ .

(٩) المحتب ٢ / ٣٠٤ ، وذكرها مجاهد في السبعة ص ٦٢٠ .

ابن هُرْمَز. وروي عن عيسى الثَّقِيفِي: «سَيْفَرُغُ لَكُمْ» بكسر النون وفتح الراء<sup>(١)</sup>، وقرأ حمزة والكسائي: «سَيْفَرُغُ لَكُمْ» بالياء، الباقيون بالنون<sup>(٢)</sup>، وهي لغة تهامة.

والثقلان: الجن والإنس، سُمِّيا بذلك؛ لعظم شأنهما بالإضافة إلى ما في الأرض من غيرهما بسبب التكليف<sup>(٣)</sup>. وقيل: سُمِّوا بذلك؛ لأنَّهم يُثْلِلُون على الأرض أحياء وأمواتاً، قال الله تعالى: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَنْقَالَهَا﴾ [الزلزلة: ٢] ومنه قولهم: أعطِه ثقلَه، أي: وزنه. وقال بعض أهل المعاني: كل شيء له قدر وزن يُنافِسُ فيه، فهو ثقل. ومنه قيل لبيض النعام: ثقل؛ لأنَّ واجده وصائدَه يُفْرِحُ به إذا ظفرَ به. وقال جعفر الصادق: سُمِّيا ثقلين؛ لأنَّهما مثقلان بالذنب<sup>(٤)</sup>.

وقال: «سَيْفَرُغُ لَكُمْ» فجمع، ثم قال: «أَئِهِ الثَّقَلَانِ» لأنَّهما فريقيان، وكلُّ فريق جمع، وكذا قوله تعالى: «يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنْ أَسْتَطَعْتُمْ» ولم يقل: إن استطعتما<sup>(٥)</sup>؛ لأنَّهما فريقيان في حال الجمع، كقوله تعالى: «فَإِذَا هُمْ فَيْقَانٍ يَخْتَصِمُونَ» [النمل: ٤٥] و﴿هَذَا نَحْنُ خَصَمَانِ أَخْصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ [الحج: ١٩] ولو قال: سُنْفَرُغ لكما، وقال: إن استطعتما، لجاز.

وقرأ أهل الشام: «أَئِهِ الثَّقَلَانِ» بضم الماء. الباقيون بفتحها، وقد تقدَّم<sup>(٦)</sup>.

مسألة: هذه السورة والأحقاف» و﴿قُلْ أُوحِيَ﴾ [الجن: ١] دليل على أنَّ الجن مخاطبون مكلَّفون<sup>(٧)</sup>، مأمورون منهيون، مثابون معاقبون، كالإنس سواء، مؤمنُهم كمؤمنهم، وكافرُهم ككافرهم، لا فرق بيننا وبينهم في شيء من ذلك.

(١) البحر المحيط ٨/١٩٤.

(٢) السبعة ص ٦٠٢ ، والتيسير ص ٢٠٦.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٧١.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٢٣٠.

(٥) معاني القرآن للفراء ٣/١١٦.

(٦) ١٥/٢٢٨.

(٧) التمهيد ١١/١١٧.

قوله تعالى: **﴿يَمْعَشَرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾** الآية، ذكر ابن المبارك: وأخبرنا جوير عن الضحاك قال: إذا كان يوم القيمة أمر الله السماء الدنيا فتشققت بأهلها، فتكون الملائكة على حفافتها حتى يأمرهم رب، فينزلون إلى الأرض، فيحيطون بالأرض ومن فيها، ثم يأمر الله السماء التي تليها كذلك، فينزلون فيكونون صفاً في جوف<sup>(١)</sup> ذلك الصدف، ثم السماء الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة، فينزل الملك الأعلى في بهائه وملكه ومجننته اليسرى جهنم، فيسمعون زفيرها وشهيقها، فلا يأتون قطراً من أقطارها إلا وجدوا صفوها من الملائكة، فذلك قوله تعالى: «يَا مَعْشَرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنْ أَسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْقُذُوْمِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْقُذُوْمِ لَا تَنْقُذُوْنَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ» والسلطان: العذر.

وقال الضحاك أيضاً: بينما الناس في أسواقهم انفتحت السماء، ونزلت الملائكة، فتهرب الجن والإنس، فتحدق بهم الملائكة، فذلك قوله تعالى: «لَا تَنْقُذُوْنَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ» ذكره النحاس. قلت: فعلى هذا، يكون في الدنيا، وعلى ما ذكر ابن المبارك، يكون في الآخرة. وعن الضحاك أيضاً: إن استطعتم أن تهربوا من الموت فاهربوا<sup>(٢)</sup>. وقال ابن عباس: إن استطعتم أن تعلموا ما في السماوات وما في الأرض فاعلموه، ولن تعلموه إلا سلطان، أي: ببينة من الله تعالى<sup>(٣)</sup>. عنه أيضاً أنَّ معنى: «لَا تَنْقُذُوْنَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ» لا تخرجون من سلطاني وقدرتني عليكم<sup>(٤)</sup>. قتادة: لا تنفذون إلا بيُلْكَ، وليس لكم ملْكٌ<sup>(٥)</sup>. وقيل: لا تنفذون إلا إلى سلطان، الباء بمعنى إلى<sup>(٦)</sup>، كقوله تعالى: **﴿وَقَدْ أَخْسَنَ بِإِلَيْهِ﴾** [يوسف: ١٠٠] أي: إلى<sup>(٧)</sup>. قال الشاعر:

(١) في (م): من خلف. والمثبت من (د) و(ظ)، والزهد لابن المبارك (٣٥٤ زوائد نعيم)، وأخرجه أيضاً الطبرى ٢٢٧/٢٢ - ٢١٨ من طريق الأجلح، عن الضحاك، به.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣١٠ ، وما بعده منه أيضاً.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٧١ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢٩/٢٢ .

(٤) أخرجه الطبرى ٢٢٩/٢٢ .

(٥) النكت والعيون ٥/٤٣٤ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢٠/٢٢ .

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٧١ .

أَسِيَّشِيْ بِنَا أَوْ أَحِسَّشِيْ لَا مَلُوَّةٌ لَدِينَا وَلَا مَفْلِيَّةٌ إِنْ تَقْلِيْتِ<sup>(١)</sup>  
وَقُولُهُ: «فَاقْتُلُوْا» أَمْرٌ تعجِيزٌ.

قوله تعالى: «يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِنْ نَارٍ وَقَحَّاشٌ» أي: لو خرجتم أرسل عليكم شواط من نار، وأخذكم العذاب المانع من النفوذ. وقيل: ليس هذا متعلقاً بالنفوذ، بل أخبر أنه يعاقب العصاة عذاباً بالنار. وقيل: أي: بالاء ربكم تكذبان، يرسل عليكم شواط من نار ونحاس؛ عقوبة على ذلك التكذيب. وقيل: يحاط على الخلاقين بالملائكة وبسان من نار، ثم ينادون: «يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ»، فتلك النار قوله: «يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِنْ نَارٍ» والشواط في قول ابن عباس وغيره: اللهب الذي لا دخان له. والنحاس: الدخان الذي لا لهب فيه<sup>(٢)</sup>. ومنه قول أمية بن أبي الصلت يهجو حسان بن ثابت<sup>(٣)</sup>، كذا وقع في تفسير الشعلبي والماوردي<sup>(٤)</sup>: ابن أبي الصلت، وفي «الصحاح»<sup>(٤)</sup> و«الوقف والابتداء»<sup>(٥)</sup> لابن الأنباري: أمية بن خلف قال:

أَلَا مَنْ مُبْلِغٌ حَسَانٌ عَنِيْ  
مُغَلَّلَةٌ تَذَبُّثٌ إِلَى عَكَاظٍ  
أَلَيْسَ أَبُوكَ فِي نَا كَانَ قَيْنَا  
لَدِي الْقَيْنَاتِ فَسَلَّا فِي الْحَفَاظِ  
يَمَانِيَا يَظْلُلُ يَشْدُدُ كِيرَا  
وَيَنْفُخُ ذَائِبًا لَهَبَ الشَّوَاظِ<sup>(٦)</sup>

فأجابه حسان<sup>ﷺ</sup> فقال:

(١) القائل كثيرون عزّة، وهو في ديوانه ص ٨٠ . وفأته قلّي وقلاء ومقليّة: أبغضته وكرهته غاية الكراهة. اللسان (فلا).

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣١١ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢٢/٢٢ ، ٢٢٤ .

(٣) في النكت والعيون ٥/٤٣٤ - ٤٣٥ ومقتصراً على البيت الثالث.

(٤) مادة (شواظ) ومقتصراً على البيتين الثاني والثالث.  
(٥) ٩٥/١ .

(٦) ديوان أمية بن أبي الصلت ص ١٦٨ ، والمغللة: الرسالة. والقين: العبد. والفسل: التذلل. والكير: منفع الحداد. اللسان (غلل) و(قين) و(فسل) و(كير).

هَجُوتَكَ فَاخْتَضَعْتَ لَهَا بِذَلِّ بِقَافِيَةِ تَأْجِجُ كَالشَّوَاظِ<sup>(١)</sup>

وقال رؤبة:

إِنَّ لَهُم مِنْ وَقِعَنَا أَقْيَاطًا وَنَارَ حَرَبٌ تُشَعِّرُ الشَّوَاظِ<sup>(٢)</sup>

وقال مجاهد: الشواط: اللهب الأخضر المنقطع من النار<sup>(٣)</sup>. الضحاك: هو الدخان الذي يخرج من اللهب ليس بدخان الحطب<sup>(٤)</sup>. قاله سعيد بن جبير<sup>(٥)</sup>. وقد قيل: إن الشواط النار والدخان جميعاً، قاله أبو عمرو، وحكاه الأخفش عن بعض العرب<sup>(٦)</sup>.

وقرأ ابن كثير: «شواط» بكسر الشين. الباقيون بالضم<sup>(٧)</sup>، وهو لغتان، مثل صوار وصوار لقطيع البقر<sup>(٨)</sup>.

﴿وَنُحَاسٌ﴾ قراءة العامة: «ونحاس» بالرفع عطف على «شواط». وقرأ ابن كثير وابن محيسن ومجاهد وأبو عمرو: «ونحاس» بالخفض<sup>(٩)</sup> عطفاً على النار. قال المهدوي:

(١) ديوان حسان ص ١٤٢ ، وروايته فيه هكذا:

مُجَلَّةً تَعْمَمُه شَنَاراً مُضَرِّمةً تَأْجِجُ كَالشَّوَاظِ

وجاءت روایته في النکت والعيون ص ٤٣٥ / ٥ هكذا:

هَمْزَتْكَ فَاخْتَضَعْتَ بِذَلِّ نَفْسٍ بِقَافِيَةِ تَأْجِجُ كَالشَّوَاظِ

(٢) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٤٤ / ٢ ، وتفسير الطبرى ٢٢١ / ٢٢٢ - ٢٢٢ ، والصحاح (شواظ)، ولم نقف عليه في ديوان رؤبة، وذكره ابن دريد في جمهرة اللغة ١٢٣ / ٣ ونسبة للعجاج، ولم نقف عليه في ديوانه أيضاً.

(٣) تفسير البغوي ٤ / ٢٧١ ، وتفسير مجاهد ٢ / ٦٤٢ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢٣ / ٢٢ .

(٤) أخرجه عنه الطبرى ٢٢٣ / ٢٢ .

(٥) النکت والعيون ص ٤٣٥ / ٥ .

(٦) الوسيط ٤ / ٢٢٣ ، ومشكل إعراب القرآن لمكي ٢ / ٧٠٦ .

(٧) السبعة ص ٦٢١ ، والتيسير ص ٢٠٦ .

(٨) معاني القرآن للفراء ٣ / ١١٧ .

(٩) قراءة ابن كثير وأبي عمرو في السبعة ص ٦٢١ ، والتيسير ص ٢٠٦ ، وقراءة مجاهد في إعراب القرآن للنحاس ٤ / ٣١١ .

من قال: إن الشواط النار والدخان جميعاً، فالجر في «نحاس» على هذا بين. فأما الجر على قول من جعل الشواط اللهب الذي لا دخان فيه، فبعد لا يسوغ إلا على تقدير حذف موصوف كأنه قال: «يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَّاطٌ مِّنْ نَارٍ» وشيء من نحاس، فشيء معطوف على شواط، و«من نحاس» جملة هي صفة لشيء، وحذف شيء، وحذفت «من»؛ لتقدم ذكرها في «من نار»<sup>(١)</sup> كما حذفت «على» من قولهم: على من تنزل، أنزل عليه. فيكون «نحاس» على هذا مجروراً بـ«من» المحدوفة.

وعن مجاهد وحميد وعكرمة وأبي العالية: «ونحاس» بكسر النون<sup>(٢)</sup>، لغتان كالشواط والشواط. والنحاس - بالكسر أيضاً - الطبيعة والأصل، يقال: فلان كريم النحاس. والنحاس - أيضاً بالضم - أي: كريم النجار<sup>(٣)</sup>. وعن مسلم بن جندب: «ونحاس» بالرفع<sup>(٤)</sup>. وعن حنظلة بن مرأة بن النعمان الأنباري: «ونحاس» بالجر<sup>(٥)</sup> عطف على نار. ويجوز أن يكون «ونحاس» بالكسر، جمع نحاس، كصعب وصعب، «ونحاس» بالرفع عطف على «شواط»، وعن الحسن: «ونحاس» بالضم فيهن<sup>(٦)</sup> جمع نحاس. ويجوز أن يكون أصله: ونحوس، فقصر بحذف واوه؛ حسب ما تقدم عند قوله: ﴿وَإِنَّجِيمٍ هُمْ يَهَتَّدُونَ﴾ [النحل: ١٦]. وعن عبد الرحمن بن أبي بكرة: «ونحاس» بفتح النون وضم الحاء وتشديد السين<sup>(٧)</sup>، من حَسَّ يَحْسُن حَسَّا: إذا استأصل، ومنه قوله تعالى: ﴿إِذْ تَحْسُونُهُمْ يَذَنِهِ﴾ [آل عمران: ١٥٢] والمعنى: وقتل بالعذاب.

(١) حجة القراءات للفارسي ٦ / ٢٥٠ - ٢٥١ ، ومشكل إعراب القرآن لمكي ٢ / ٧٠٦ .

(٢) القراءات الشاذة ص ١٤٩ عن مجاهد والكلبي مع إمالة الحاء، وإعراب القرآن للنحاس ٤ / ٣١١ ، والمhydror الوجيز ٥ / ٢٣١ عن مجاهد، وينظر البحر المحيط ٨ / ١٩٥ .

(٣) الصحاح (نحس).

(٤) القراءات الشاذة ص ١٤٩ ، وإعراب القرآن للنحاس ٤ / ٣١١ .

(٥) القراءات الشاذة ص ١٤٩ وسمّاه حنظلة بن يعمر، ولم نعرفه.

(٦) في (م): فيما، والمثبت من النسخ الخطية، والقراءة في البحر المحيط ٨ / ١٩٥ .

(٧) القراءات الشاذة ص ١٤٩ ، والمحتسب ٢ / ٣٠٤ ، وما بعده منه.

وعلى القراءة الأولى: «ونحاس» فهو الصفر المذاب يصب على رؤوسهم، قاله مجاهد وقتادة، وروي عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. وعن ابن عباس أيضاً وسعيد بن جُبیر أنَّ النحاس: الدخان الذي لا لهب فيه<sup>(٢)</sup>، وهو معنى قول الخليل<sup>(٣)</sup>، وهو معروف في كلام العرب بهذا المعنى، قال نابغة بنى جعدهة:

**يُضيءُ كضوءِ سراجِ السَّلَيْبِ طِلْمَ يَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ نُحَاسًا**<sup>(٤)</sup>  
قال الأصمبي: سمعت أعرابياً يقول: السليط: دهن السمسم بالشام ولا دخان  
فيه.

وقال مقاتل: هي خمسة أنهار من صفر مذاب، تجري من تحت العرش على رؤوس أهل النار، ثلاثة أنهار على مقدار الليل، ونهران على مقدار النهار.

وقال ابن مسعود: النحاس: المُهَلَّ<sup>(٥)</sup>. وقال الضحاك: هو دُرْدِيُّ الرَّبِيتِ المغلبي.

وقال الكسائي: هو النار التي لها ريح شديدة. ﴿فَلَا تَنْتَصِرُنَّ﴾ أي: لا ينصر بعضاً، يعني الجن والإنس<sup>(٦)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَنْشَقَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرَدَةً كَالْدَهَانِ﴾ ﴿فَإِأَيِّ مَا لَكَ رَيْثَكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُشَفَّلُ عَنْ ذَلِيقَةِ إِنْسَنٍ وَلَا جَانٍ﴾ ﴿فَإِأَيِّ مَا لَكَ رَيْثَكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَنْشَقَتِ السَّمَاءُ﴾ أي: انصدعت يوم القيمة ﴿فَكَانَتْ وَرَدَةً

(١) تفسير البغوي ٤/٢٧٢ ، وأخرجه عنهم الطبرى ٢٢٥/٢٢ .

(٢) زاد المسير ٨/١١٦ ، وأخرجه عنهم الطبرى ٢٢٤/٢٢ .

(٣) في العين ٦/٢٧٨ .

(٤) ديوان النابغة الجعدي ص ٨١ ، والسلط: الربيت، عند عامة العرب، وهو دهن السمسم عند أهل اليمن. اللسان (سلط).

(٥) تفسير البغوي ٤/٢٧٢ .

(٦) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٦٤ عن قتادة.

**كَالْدَهَانِ** الدَّهَانُ: الدهن، عن مجاهد والضحاك وغيرهما<sup>(١)</sup>. والمعنى أنها صارت في صفاء الدهن، والدهان على هذا جمع دهن<sup>(٢)</sup>.

وقال سعيد بن جبير وقادة: المعنى: فكانت حمراء<sup>(٣)</sup>. وقيل: المعنى: تصير في حمرة الورد وجريان الدهن، أي: تذوب مع الانشقاق حتى تصير حمراء من حرارة نار جهنم، وتصير مثل الدهن؛ لرقتها وذوبانها. وقيل: الدهان: الجلد الأحمر الصّرف، ذكره أبو عبيد والفراء<sup>(٤)</sup>. أي: تصير السماء حمراء كالأديم؛ لشدة حرّ النار.

ابن عباس: المعنى: فكانت كالفرس الورّد<sup>(٥)</sup>. يقال للكميّة: وَرْدٌ؛ إذا كان يتلوّن بألوان مختلفة<sup>(٦)</sup>. قال ابن عباس: الفرس الورّد؛ في الربع كميّة أصفر، وفي أول الشتاء كميّة أحمر، فإذا اشتَدَ الشتاء كان كميّةً أغبر. وقال الفراء<sup>(٧)</sup>: أراد الفرس الورّدية، تكون في الربع وَرْدَةً إلى الصفرة، فإذا اشتَدَ البرد كانت وَرْدَةً حمراء، فإذا كان بعد ذلك كانت وَرْدَةً إلى الغبرة، فشبّه تلوّن السماء بتلوّن الورّد من الخيل. وقال الحسن: «كَالْدَهَانِ» أي: كصب الدهن، فإنك إذا صبته ترى فيه ألواناً. وقال زيد بن أسلم: المعنى أنها تصير كعَكَر الزيت، وقيل: المعنى أنها تمّ وتجيء. قال الزجاج: أصل الواو والراء والدال [للمجيء والإتيان]. وهذا قريب مما قدمناه من أنّ الفرس الورّدة تتغيّر ألوانها. وقال قتادة: إنّها اليوم خضراء، وسيكون لها لون

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣١٢ ، وأخرجه عنهما الطبرى ٢٢٨/٢٢ - ٢٢٩ ، وقول مجاهد في تفسيره ٦٤٢/٢ .

(٢) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٣٩ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣١٢ عن قتادة، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢٨/٢٢ .

(٤) في معاني القرآن له ٣/١١٧ .

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٣١ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢٧/٢٢ .

(٦) معاني القرآن للزجاج ٥/١٠١ .

(٧) في معاني القرآن له ٣/١١٧ .

أحمر، حكاه الشعبي<sup>(١)</sup>. وقال الماوردي<sup>(٢)</sup>: وزعم المتقدمون أنَّ أصل لون السماء الحمراء، وأنَّها لكتلة الحوائل وبُعد المسافة تُرى بهذا اللون الأزرق، وشبّهوا ذلك بعروق البدن، وهي حمراء كحمرة الدم، وتُرى بالحائل زرقاء، فإنْ كان هذا صحيحاً فلنَّ السماء لقربها من الناظر يوم القيمة وارتفاع الحواجز تُرى حمراء؛ لأنَّه أصل لونها. والله أعلم.

قوله تعالى: «فَيَوْمَئِذٍ لَا يُشَفَّلُ عَنْ ذَلِيقٍ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ» هذا مثل قوله تعالى: «وَلَا يُشَفَّلُ عَنْ ذُئْبَاهُ الْمُجْرُمُونَ» [القصص: ٧٨] وأنَّ القيمة مواطن؛ لطول ذلك اليوم، فيسأل في بعض، ولا يسأل في بعض، وهذا قول عكرمة<sup>(٣)</sup>.  
وقيل: المعنى: لا يسألون إذا استقرُوا في النار.

وقال الحسن وقتادة: لا يسألون عن ذنبهم؛ لأنَّ الله حفظها عليهم، وكتبها عليهم الملائكة. رواه العوفي عن ابن عباس<sup>(٤)</sup>.

وعن الحسن ومجاحد أيضاً: المعنى: لا تسأل الملائكة عنهم؛ لأنَّهم يعرفونهم بسمائهم، دليلاً ما بعده. وقال مجاهد عن ابن عباس<sup>(٥)</sup>. وعنـه أيضـاً في قوله تعالى: «فَوَرِيكَ لَتَشْأَلَنَّهُمْ أَنْجَعَينَ» [الحجر: ٩٢] وقوله: «فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ» [الرحمن: ٣٩] وقال: لا يسألهم ليعرف ذلك منهم؛ لأنَّه أعلم بذلك منهم، ولكنه يسألهم لم عملتموها، سؤال توبية. وقال أبو العالية: لا يسأل غير المجرم عن

(١) والواحدي في الوسيط ٤/٢٢٣ ، وأخرجه الطبرى ٢٢٨/٢٢ عن قتادة، وما بين حاصرتين ليست في (د).

(٢) في النكت والعيون ٥/٤٣٦.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٢٣٢ ، وتفسير البغوي ٤/٢٧٢.

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٧٢ ، وأخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٦٥ عن الحسن، والطبرى ٢٢٠/٢٢ عن قتادة.

(٥) تفسير البغوي ٤/٢٧٢ ، والمحرر الوجيز ٥/٢٣٢ ، وأخرجه الطبرى ٢/٢٣٠ عن مجاهد، وهو في تفسيره ٢/٦٤٢ - ٦٤٣ بتحوة.

ذنب المجرم<sup>(١)</sup>.

وقال قنادة: كانت المسألة قبلُ، ثم ختم على أفواه القوم وتكلّمت الجوارح شاهدة عليهم<sup>(٢)</sup>.

وفي حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ وفيه قال: «فَيُلْقَى الْعَبْدُ فِي قَوْلٍ: أَيُّ فُلْنُ، أَلْمَ أَكْرِمْكَ وَأَسْوَدْكَ وَأَزَوْجْكَ وَأَسْخَرْكَ الْخَيْلَ وَالْإِبْلَ، وَأَذْرَكَ تَرَأْسُ وَتَرَبَّعُ؟» فِي قَوْلٍ: بَلِي. فِي قَوْلٍ: أَفَظْنَتَ أَنَّكَ مُلَاقِي؟» فِي قَوْلٍ: لَا. فِي قَوْلٍ: إِنِّي أَنْسَاكَ كَمَا نَسِيَتِنِي. ثُمَّ يَلْقَى الثَّانِي فِي قَوْلٍ لَهُ مُثْلَذْكَ بَعْنَيْهِ، ثُمَّ يَلْقَى الثَّالِثَ فِي قَوْلٍ لَهُ مُثْلَذْكَ، فِي قَوْلٍ: يَا رَبُّ أَمِنْتُ بِكَ وَبِكِتَابِكَ وَبِرَسُولِكَ، وَصَلَّيْتُ وَصَمَّتُ وَتَصَدَّقْتُ، وَيُتْبِني بِخَيْرٍ مَا اسْتَطَاعَ، فِي قَوْلٍ: هَاهُنَا إِذَا. ثُمَّ يَقَالُ لَهُ: الآن نَبْعَثُ شَاهِدَنَا عَلَيْكَ فَيَتَكَرَّرُ فِي نَفْسِهِ مَنْ هَذَا الَّذِي يَشْهَدُ عَلَيْهِ، فَيُخْتَمُ عَلَى فِيهِ، وَيَقَالُ لَفْخَذِهِ وَلِحَمْمِهِ وَعَظَامِهِ: انْطِقِي، فَتَنْطَقُ فَخْذُهُ وَلِحَمْمُهُ وَعَظَامُهُ بِعَمَلِهِ، وَذَلِكَ لِيُعِذِّرَ مِنْ نَفْسِهِ، وَذَلِكَ الْمُنَافِقُ، وَذَلِكَ الَّذِي يَسْخُطُ اللَّهَ عَلَيْهِ» وَقَدْ مَضِيَ هَذَا الْحَدِيثُ فِي «حَمَ السَّجْدَةَ» وَغَيْرَهَا<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُ الظَّمَرُونَ بِسِيمَتُهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ فَإِنَّمَا مَا لَهُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبُانِ ﴿٤١﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الظَّمَرُونَ ﴿٤٢﴾ يَطْلُوُنَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ مَّا نِ  
فَإِنَّمَا لَهُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبُانِ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُ الظَّمِيرُونَ بِسَبِيلِهِمْ﴾ قال الحسن: سواد الوجه وزرقة الأعين<sup>(٤)</sup>، قال الله تعالى: ﴿وَنَخْتِرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ رُّزْفًا﴾ [طه: ١٠٢] وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَبَيَّضُ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُ وُجُوهٌ﴾ [آل عمران: ١٠٦].

. ٢٧٢ / ٤ ) تفسير البغوي (١)

(٢) النكت والعيون ٤٣٦ / ٥ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢ / ٢٣٠ .

(٣) أخرجه مسلم (٢٩٦٨)، وسلف ١٧/٤٧٥ و ٤٠٦/١٨، ومعنى : قُلْ : يا فلان، وليس ترخيماً له... وقال قوم : إنه ترخييم فلان. وترأس : أي صرّت رئيس القوم ومقدّمهم. وتربع : تأخذ ربع الغنيمة. النهاية (فلل) و(رأس) و(ربع).

(٤) المحرر الوجيز ٢٣٢/٥ ، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٦٥/٢ ، والطبرى ٢٣١/٢٢ .

**﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْلَم﴾** أي: تأخذ الملائكة بنواصيهم، أي: بشعور مقدم رؤوسهم وأقدامهم فيقذفونهم في النار<sup>(١)</sup>. والنواصي جمع ناصية. وقال الضحاك: يجمع بين ناصيته وقدميته في سلسلة من وراء ظهره<sup>(٢)</sup>. وعنده: يؤخذ برجلي الرجل فيجمع بينهما وبين ناصيته حتى يندق ظهره، ثم يلقى في النار<sup>(٣)</sup>. وقيل: يفعل ذلك به ليكون أشد لعذابه وأكثر لتشويهه. وقيل: تسحبهم الملائكة إلى النار، تارة تأخذ بناصيته وتجره على وجهه، وتارة تأخذ بقدميه وتسحبه على رأسه<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: **﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ﴾** أي: يقال لهم: هذه النار التي أخبرتم بها فكذبتم<sup>(٥)</sup>. **﴿يَطْوُفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ مَّا يَنِ﴾** قال قتادة: يطوفون مرّةً بين الحميم، مرّةً بين الجحيم، والجحيم: النار. والحميم: الشراب<sup>(٦)</sup>.

وفي قوله تعالى: «آن»: ثلاثة أوجه:

أحدها: أنه الذي انتهى حرّه وحميمه. قاله ابن عباس وسعيد بن جبير والسدّي<sup>(٧)</sup>، ومنه قول النابغة الذئباني:

**وَتُخَضَّبُ لِحْيَةً عَدَرَثٌ وَخَانْثٌ بِأَحْمَرٍ مِّنْ نَجِيْعِ الْجَوْفِ آنٌ**<sup>(٨)</sup>  
قال قتادة: «آن»: طبع منذ خلق الله السماوات والأرض<sup>(٩)</sup>. يقول: إذا استغاثوا

(١) تفسير الطبرى ٢٢١/٢٢ ، وتفسير أبي الليث ٣٠٩/٣ .

(٢) الكشاف ٤/٤٨ ، وأخرجه عنه هناد في الزهد (٢٦٨).

(٣) أورده السيوطي في الدر المثمر ٦/١٤٥ وعزاه إلى ابن المنذر.

(٤) الكشاف ٤/٤٨ ، والمحرر الوجيز ٥/٢٣٢ بفتحه.

(٥) الوسيط ٤/٢٢٤ .

(٦) النكت والعيون ٥/٤٣٧ .

(٧) النكت والعيون ٥/٤٣٧ ، وما بعده منه أيضاً، وأخرجه الطبرى ٢٢٣/٢٢ عن ابن عباس وسعيد ابن جبير.

(٨) ديوان النابغة ص ١٢٠ ، ونجييع الجوف: الدم. اللسان (نجع).

(٩) أخرجه عنه الطبرى ٢٢٤/٢٣٤ .

من النار، جعل غياثهم ذلك. وقال كعب: «آن»: واد من أودية جهنم يجتمع فيه صديد أهل النار، فيغمون بأغلالهم فيه حتى تنخلع أوصالهم، ثم يخرجون منها وقد أحدث الله لهم حلقاً جديداً فيلقون في النار، فذلك قوله تعالى: «يَطْوُفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمَ آنِ»<sup>(١)</sup>. وعن كعب أيضاً: أنه الحاضر. وقال مجاهد: إنه الذي قد آن شربه وبلغ غايته<sup>(٢)</sup>.

والنعمـة فيما وصف من هول القيـمة وعقـاب المـجرمـين ما في ذلك من الزجر عن المـعاـصـي والـتـرغـيب في الطـاعـات. وروـي عن النـبـي ﷺ أنه أتـى عـلـى شـابـ في اللـيل يـقـرـأ: «إـلـا إـنـشـقـتـ السـمـاءـ فـكـانـتـ وـرـدـةـ كـالـدـهـانـ»، فـوقـ الشـابـ وـخـنـقـتـهـ العـبـرـةـ وـجـعـلـ يـقـولـ: وـيـحـيـ منـ يـوـمـ تـنـشـقـ فـيـ السـمـاءـ وـيـحـيـ! فـقـالـ النـبـي ﷺ: وـيـحـكـ ياـ فـتـىـ مـثـلـهـ، فـوـالـذـيـ نـفـسـيـ بـيـدـهـ لـقـدـ بـكـتـ مـلـائـكـةـ السـمـاءـ لـبـكـاـكـهـ»<sup>(٣)</sup>.

قولـهـ تـعـالـيـ: «وـلـمـ خـافـ مـقـامـ رـبـهـ جـنـانـ» ﴿٦١﴾ فـيـأـيـ إـلـاـ رـبـكـاـ تـكـبـانـ

قولـهـ تـعـالـيـ: «وـلـمـ خـافـ مـقـامـ رـبـهـ جـنـانـ» فـيـ مـسـأـلـتـانـ:

الأولـيـ: لـمـ ذـكـرـ أـحـوـالـ أـهـلـ النـارـ ذـكـرـ مـاـ أـعـدـ لـلـأـبـرـارـ. وـالـمـعـنـىـ: خـافـ مـقـامـهـ بـيـنـ يـدـيـ رـبـهـ لـلـحـسـابـ، فـتـرـكـ المـعـصـيـةـ. فـ«مـقـامـ» مـصـدـرـ بـمـعـنـىـ الـقـيـامـ. وـقـيـلـ: خـافـ قـيـامـ رـبـهـ عـلـيـهـ، أـيـ: إـشـرـافـهـ وـاطـلـاعـهـ عـلـيـهـ، بـيـانـهـ قـوـلـهـ تـعـالـيـ: «أـفـمـنـ هـوـ قـاـيدـ عـلـىـ كـلـ نـفـسـ بـيـمـاـ كـسـبـتـ» [الـرـعـدـ: ٣٣] وـقـالـ مجـاهـدـ وـإـبـرـاهـيمـ النـخـعـيـ: هـوـ الرـجـلـ يـهـمـ بـالـمـعـصـيـةـ فـيـذـكـرـ اللـهـ، فـيـدـعـهـ مـنـ خـوفـهـ<sup>(٤)</sup>.

الثـانـيـةـ: هـذـهـ الـآـيـةـ دـلـيـلـ عـلـىـ أـنـ مـنـ قـالـ لـزـوـجـهـ: إـنـ لـمـ أـكـنـ مـنـ أـهـلـ الـجـنـةـ، فـأـنـتـ

(١) تـفـسـيرـ الـبـغـوـيـ ٤/ ٢٧٣.

(٢) النـكـتـ وـالـعـيـونـ ٥/ ٤٣٧ ، وـأـخـرـجـهـ الطـبـرـيـ ٢٢/ ٢٣٣ عـنـ مجـاهـدـ، وـهـوـ فـيـ تـفـسـيرـهـ ٢/ ٦٤٣.

(٣) لـمـ نـقـفـ عـلـيـهـ.

(٤) تـفـسـيرـ الـبـغـوـيـ ٤/ ٢٧٣ ، وـأـخـرـجـهـ عـنـهـماـ الطـبـرـيـ ٢٢/ ٢٣٦ - ٢٣٥ ، وـقـوـلـ مجـاهـدـ أـخـرـجـهـ أـيـضاـ أـبـنـ أـبـيـ شـيـةـ ١٣/ ٥٧٠ ، وـهـنـادـ فـيـ الـزـهـدـ (٨٩٩).

طالق. أَنَّه لَا يُحْنِث إِنْ كَانَ هَمًّا بِالْمُعْصِيَةِ وَتَرْكَهَا خَوْفًا مِنَ اللَّهِ وَحِيَاَةَ مِنْهُ. وَقَالَ سَفِيَانُ الثُّوْرَىٰ وَأَفْتَى بِهِ<sup>(١)</sup>.

وقال محمد بن عليٍّ الترمذىٌّ: جَنَّةٌ لخوفه من ربّه، وجَنَّةٌ لتركه شهوته<sup>(٢)</sup>. وقال ابن عباس: من خاف مقام ربّه بعد أداء الفرائض<sup>(٣)</sup>. وقيل: المقام: الموضع، أي: خاف مقامه بين يدي ربّه للحساب، كما تقدّم<sup>(٤)</sup>. ويجوز أن يكون المقام للعبد ثم يضاف إلى الله<sup>(٥)</sup>، وهو كالأجل في قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ [الأعراف: ٣٤] وقوله في موضع آخر: ﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخِّرُ﴾ [نوح: ٤].

**﴿جَنَّتَانِ﴾** أي: لمن خاف جَنَّتان على حِدَة، فلكلّ خائف جَنَّتان. وقيل: جَنَّتان لجميع الخائفين<sup>(٦)</sup>. والأول أظهر. وروي عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «الجَنَّتان بستانان في عرض الجَنَّة، كلُّ بستان مسيرة مئة عام، في وسط كلٍّ بستان دار من نور، وليس منها شيء إلا يهتز نغمة وخضرة، قرارها ثابت وشجرها ثابت» ذكره المهدوي والتعليق أيضاً من حديث أبي هريرة<sup>(٧)</sup>.

وقيل: إنَّ الجَنَّتين جَنَّتَهُ التي خلقت له وجَنَّةُ ورثها. وقيل: إحدى الجَنَّتين منزله، والأخرى منزل أزواجه، كما يفعله رؤساء الدنيا. وقيل: إنَّ إحدى الجَنَّتين مسكنه، والأخرى بستانه. وقيل: إنَّ إحدى الجَنَّتين أسافل القصور، والأخرى أعلىها. وقال مقاتل: هما جَنَّةُ عَدْن، وجَنَّةُ النَّعِيم<sup>(٨)</sup>.

(١) هذه اليمين ذُكرت عن هارون الرشيد، وأنَّ الليث بن سعد هو الذي أفتاه فيها كذلك، وقد أخرج القصة أبو نعيم في حلية الأولياء ٧ / ٣٢٣ - ٣٢٤، ولم نقف على فتاوى سفيان الثوري في المسألة.

(٢) تفسير البغوي ٤ / ٢٧٣.

(٣) النكت والعيون ٥ / ٤٣٧ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢٥ / ٢٣٥.

(٤) الوسيط ٤ / ٢٢٥.

(٥) تفسير الرازى ٢٩ / ١٢٢.

(٦) المحرر الوجيز ٥ / ٢٣٣.

(٧) وأورده السيوطي في الدر المثور ٦ / ١٤٧ وعزاه لابن مردويه عن عياض بن تميم.

(٨) النكت والعيون ٥ / ٤٣٨ ، والوسيط ٤ / ٢٢٥.

وقال الفرّاء: إِنَّمَا هي جَنَّةٌ واحِدَةٌ، فَتَنِي؛ لرُؤُوسِ الْآيِّ. وأنكر القميُّ هذا وقال: لا يجوز أن يقال: خزنة النار عشرون، وإنما قال: تسعه عشر؛ لمراعاة رؤوس الآي. وأيضاً قال: «ذَوَاتاً أَفْنَانٍ»<sup>(١)</sup>. وقال أبو جعفر النحاس: قال الفرّاء<sup>(٢)</sup>: وقد تكون جَنَّةٌ فَتَنِي في الشعر. وهذا القول من أعظم الغلط على كتاب الله عزّ وجلّ، يقول الله عزّ وجَلَّ: «جَنَّتَانِ» ويصفهما بقوله: «فِيهِمَا» فيَدِعُ الظاهِرُ ويقول: يجوز أن تكون جَنَّةٌ ويحتاج بالشعر! وقيل: إنما كانتا اثنتين؛ ليضاعف له السرور بالتنقل من جهة إلى جهة.

وقيل: نزلت في أبي بكر الصديق رض خاصَّةً حين ذكر ذات يوم الجنة حين أزْلَفَتْ، والنار حين بُرُزَتْ، قاله عطاء وابن شَوَّذْ. وقال الضحاك: بل شرب ذات يوم لبناً على ظمآن فأعجبه، فسأل عنه، فأخبرَ أَنَّه من غير حِلٍّ، فاستقاءه رسول الله ص ينظر إليه، فقال: «رحمك الله لقد أنزلت فيك آية» وتلا عليه هذه الآية<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿ذَوَاتاً أَفْنَانٍ ﴾<sup>(٤)</sup> ﴿فِيَّ مَالَهُ رَيْكُمَا ثَكَدِبَانِ ﴾<sup>(٥)</sup> ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَغْرِيَانِ ﴾<sup>(٦)</sup>  
﴿فِيَّ مَالَهُ رَيْكُمَا ثَكَدِبَانِ﴾

قوله تعالى: ﴿ذَوَاتاً أَفْنَانٍ﴾ قال ابن عباس وغيره: أي: ذواتاً ألوان من الفاكهة، الواحد: فَنٌ<sup>(٧)</sup>. وقال مجاهد: الأفنان: الأغصان، واحدها فَنٌ<sup>(٨)</sup>. قال النابغة<sup>(٩)</sup>:  
**بكاء حمامٌ تدعوه هديلاً مُفَجَّعَةٌ على فَنِّي تُغْنِي**

(١) تفسير أبي الليث ٣١٠/٣ ، وكلام القمي في غريب القرآن له ص ٤٤٠ - ٤٤١ .

(٢) في معاني القرآن له ١١٨/٣ .

(٣) النكت والعيون ٥/٤٣٧ .

(٤) النكت والعيون ٥/٤٣٨ عن ابن عباس والضحاك، والوسط ٤/٢٢٦ عن الضحاك وسعيد بن جبير، وأخرجه عنهم الطبرى ٢٢/٢٢ - ٢٣٩ . ٢٤٠

(٥) تفسير البغوي ٤/٢٧٤ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٢٤١ . ٢٤١

(٦) في ديوانه ص ١٢٢ .

وقال آخر يصف طائرين:

بَاتَا عَلَىْ غُصِنِ بَانِي فِي ذُرَىْ فَنَّىْ  
بُرَدَّانٌ لُّحُونًا ذَاتَ أَلْوَانٍ<sup>(١)</sup>  
أراد باللحون: اللغات. وقال آخر:

مَا هَاجَ شَرْقَكَ مِنْ هَدِيلٍ حَمَامَةٌ  
تَدْعُوا عَلَىْ فَنَّىِ الْغُصُونِ حَمَاماً  
تَدْعُوا أَبَا فَرْخَيْنَ صَادِفَ ضَارِبَاً<sup>(٢)</sup>

والفن جمعه: أفنان، ثم الأفنان، وقال يصف رحى:

لَهَا زِمامٌ مِنْ أَفَانِينِ الشَّجَرِ

وشجرة فتاء، أي: ذات أفنان، وفتواء أيضاً على غير قياس<sup>(٣)</sup>.

وفي الحديث: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ مُرْدُ مَكْحَلُونَ أُولُو أَفَانِينٍ» ي يريد: أولو فنن، وهو جمع أفنان، وأفنان جمع فنن [وهو الخصلة] من الشعر شبه بالغصن<sup>(٤)</sup>. ذكره الهروي.  
وقيل: «ذَوَاتَا أَفَنَانٍ» أي: ذواتا سعة وفضل على ما سواهما، قاله قتادة<sup>(٥)</sup>. وعن مجاهد أيضاً وعكرمة: إنَّ الْأَفَانَ: ظلُّ الْأَغْصَانِ عَلَىِ الْحَيْطَانِ<sup>(٦)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فِيمَا عَيْنَانَ تَمْرِيَانَ﴾ أي: في كل واحدة منهما عين جارية<sup>(٧)</sup>. قال ابن عباس: تجريان ماءً بالزيادة والكرامة من الله تعالى على أهل الجنّة<sup>(٨)</sup>. وعن

(١) أمالى القالى ٦/١ ، ولم ينسبه.

(٢) سلف ١/٤٥ .

(٣) الصحاح (فن)، والبيت ذكره أيضاً ابن منظور في اللسان، ولم ينسبه.

(٤) تهذيب اللغة ٤٦٦ / ١٥ ، وما بين حاصرتين منه، والحديث أخرجه الترمذى (٢٥٣٩) عن أبي هريرة (٢٥٤٥) عن معاذ بن جبل بنحوه، وقال بعدهما: هذا حديث حسن غريب.

(٥) تفسير البغوي ٤/٢٧٤ ، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٦٥ ، والطبرى ٢٤١/٢٢ .

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٧٤ .

(٧) تفسير الطبرى ٢٤٢/٢٢ ، وتفسير الرازى ١٢٤/٢٩ .

(٨) تفسير البغوي ٤/٢٧٤ .

ابن عباس أيضاً والحسن: تجريان بالماء الزلال، إحدى العينين التنسيم، والأخرى السلسيل<sup>(١)</sup>. عنه أيضاً: عينان مثل الدنيا أضعافاً مضاعفة، حصباً وهم الياقوت الأحمر والزبرجد الأخضر، وترابهما الكافور، وحمأتهما المسك الأذفر، وحافظاهما الزعفران. وقال عطية: إدحاهما من ماء غير آسن، والأخرى من خمر لذة للشاربين<sup>(٢)</sup>. وقيل: تجريان من جبل مسني<sup>(٣)</sup>. قال أبو بكر الوراق: فيهما عينان تجريان لمن كانت عيناه في الدنيا تجريان من مخافة الله عزّ وجلّ<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فِيهَا مِن كُلِّ فَكِهَةٍ نَّجَانٍ﴾ <sup>﴿٥٣﴾</sup> ﴿فَإِيَّاهُ رَيْكًا تَكَذِّبَانَ﴾ <sup>﴿٥٤﴾</sup> **مُشَكِّهَتَنَّ**  
عَلَى فُرْثَشٍ بَطَائِنَهَا مِنْ إِسْبَرْقٍ وَحَقَّ الْجَنَّتَيْنِ دَانِ﴾ <sup>﴿٥٥﴾</sup> **فَإِيَّاهُ رَيْكًا تَكَذِّبَانَ﴾ <sup>﴿٥٦﴾</sup>**

قوله تعالى: ﴿فِيهَا مِن كُلِّ فَكِهَةٍ نَّجَانٍ﴾ أي: صنفان، وكلاهما حلؤ يستلذ به. قال ابن عباس: ما في الدنيا شجرة حلوة ولا مرّة إلا وهي في الجنة حتى العناظل إلا أنّه حلؤ<sup>(٥)</sup>. وقيل: ضربان رطب وبابس، لا يقصر هذا عن ذلك في الفضل والطيب<sup>(٦)</sup>. وقيل: أراد تفضيل هاتين الجنتين على الجنتين اللتين دونهما، فإنه ذكر هنا عينين حاريتين، وذكر ثمَّ عينين تتضخان بالماء، والنَّاضخ دون الجري، فكانَه قال: في تينك الجنتين من كل فاكهة نوع، وفي هذه الجنة من كل فاكهة نوعان<sup>(٧)</sup>.  
قوله تعالى: **﴿مُشَكِّهَتَنَّ عَلَى فُرْثَشٍ﴾** هو نصب على الحال<sup>(٨)</sup>. والفرش: جمع

(١) زاد المسير ٨/١٢٠ عن ابن عباس، والوسيط ٤/٢٢٦ عن الحسن.

(٢) زاد المسير ٨/١٢٠ ، والأذفر: الطيب الريح. اللسان (ذفر).

(٣) الكشاف ٤/٤٩ .

(٤) زاد المسير ٨/١٢٠ .

(٥) تفسير البغوي ٤/٢٧٤ .

(٦) زاد المسير ٨/١٢٠ .

(٧) تفسير الرازى ٢٩/١٢٥ ، ١٣٣ بنحوه.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣١٤ .

فراش<sup>(١)</sup>. وقرأ أبو حيّة: «فُرْشٌ» بأسكان الراء<sup>(٢)</sup>. **﴿بَطَائِنًا﴾** جمع بطانة، وهي التي تحت الظهارة<sup>(٣)</sup>. والإستبرق: ما غلظ من الديباج وخشون<sup>(٤)</sup>، أي: إذا كانت البطانة التي تلي الأرض هكذا، فما ظنُك بالظهارة، قاله ابن مسعود وأبو هريرة<sup>(٥)</sup>. وقيل لسعيد بن جُبَير: البطائن من إستبرق، فما الظواهر؟ قال: هذا مما قال الله تعالى: **﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أَخْفَى لَهُمْ مِنْ قُرْبَةِ أَعْيُنٍ﴾**<sup>(٦)</sup> [السجدة: ١٧]. وقال ابن عباس: إنما وصف لكم بطائنها لتهتدي إليه قلوبكم، فأماماً الظواهر فلا يعلمها إلا الله<sup>(٧)</sup>. وفي الخبر عن النبي ﷺ أنه قال: «ظواهرها نور يتلاأ»<sup>(٨)</sup>. وعن الحسن: بطائنها من إستبرق، وظواهرها من نور جامد<sup>(٩)</sup>. وعن الحسن أيضاً: البطائن هي الظواهر<sup>(١٠)</sup>، وهو قول الفراء، وروي عن قتادة<sup>(١١)</sup>. والعرب تقول للظهر بطننا فيقولون: هذا بطن السماء وظهر الأرض، وقال الفراء: قد تكون البطانة الظهارة، والظهارة البطانة؛ لأنَّ كل واحد منها يكون وجهاً، والعرب تقول<sup>(١٢)</sup>: هذا ظهر السماء، وهذا بطن السماء، لظاهرها الذي نراه. وأنكر ابن قتيبة<sup>(١٣)</sup> وغيره هذا، وقالوا: لا يكون هذا إلا

(١) تفسير البغوي / ٤ . ٢٧٤ .

(٢) المحرر الوجيز / ٥ ، ٢٣٣ ، والبحر المحيط ١٩٧ / ٨ .

(٣) زاد المسير / ٨ . ١٢١ .

(٤) تفسير الطبرى / ٢٢ . ٢٤٢ .

(٥) الوسيط / ٤ ، ٢٢٦ ، وتفسير البغوي / ٤ ، ٢٧٤ ، وأخرجه الطبرى / ٢٢ عن ابن مسعود .

(٦) تفسير أبي الليث / ٣ ، ٣١٠ ، والوسيط / ٤ . ٢٢٦ .

(٧) النكت والعيون / ٥ . ٤٣٩ .

(٨) المحرر الوجيز / ٥ ، ٢٣٣ ، ولم تقف عليه مستنداً.

(٩) تفسير البغوي / ٤ عن سعيد بن جبیر.

(١٠) تفسير أبي الليث / ٣ عن مقاتل، وزاد المسير / ٨ . ١٢١ عن قتادة.

(١١) معاني القرآن للفراء / ٣ ، ١١٨ ، وقول قتادة في زاد المسير / ٨ . ١٢١ .

(١٢) ليست في (م)، وكلام الفراء في معاني القرآن له / ٣ ، ١١٨ ، وينظر زاد المسير / ٨ . ١٢١ .

(١٣) في غريب القرآن له ص ٤٤٢ .

في الوجهين المتساوين إذا ولَيْ كُلُّ واحدٍ منهم قوماً، كالحائط بينك وبين قوم، وعلى ذلك أمر السماء.

**﴿وَحَنَّ الْجَنَّتَيْنِ دَانِ﴾** الجنى: ما يُجتنى من الشجر، يقال: أتنا بجنة طيبة لكل ما يجتنى. وثمر جنى - على فَعِيل - حين جنى<sup>(١)</sup>، وقال الشاعر:

هذا جَنَّايَ وَخَيَارهِ فِيهِ إِذْ كُلُّ جَانِ يَدُهُ إِلَى فِيهِ<sup>(٢)</sup>

وقرئ: «جنى» بكسر الجيم<sup>(٣)</sup>. «دان»: قريب. قال ابن عباس: تدنو الشجرة حتى يجتنبها ولئله، إن شاء قائماً، وإن شاء قاعداً<sup>(٤)</sup>، وإن شاء مضطجعاً، لا يرده بعده ولا شوك<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: **﴿فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الْطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّ إِنْسُونْ قَبَّلَهُمْ وَلَا جَانُ﴾** ٦٥  
**﴿إِلَّا رَتَّكُمَا نُكَذِّبَانِ﴾**

فيه ثلاثة مسائل:

الأولى: قوله تعالى: **﴿فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الْطَّرْفِ﴾** قيل: في الجنتين المذكورتين. قال الزجاج<sup>(٦)</sup>: وإنما قال: «فيهن» ولم يقل: فيما؛ لأنَّه عنى الجنتين وما أعدَ لصاحبهما من النعيم. وقيل: «فيهن» يعود على الفُرْش<sup>(٧)</sup> التي بطانتها من إستبرق، أي: في هذه الفرش «قاصرات الطرف» أي: نساء قاصرات الطرف، قصرنَّ أعينهنَّ

(١) الصاح (جنى).

(٢) هذا مثل يضرب في إثارة الرجل على نفسه، والقاتل عمرو بن عدي اللخمي، وقصة المثل في مجمع الأمثال للميداني ١٣٨/٢ ، ٣٩٧ ، والمست慈悲 للزمخشري ٣٨٦/٢ .

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٠ عن محبوب.

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٧٤ .

(٥) النكت والعيون ٥/٤٣٩ ، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٦٥ ، والطبرى ٢٢/٢٤٤ .

(٦) في معاني القرآن له ٥/١٠٣ .

(٧) زاد المسير ٨/١٢٢ .

على أزواجهنَّ فلا يَرِئُنَّ غيرهم<sup>(١)</sup>. وقد مضى في «وَالصَّنْتَنَتِ»<sup>(٢)</sup> ووحَدُ الظَّرْفُ مع الإضافة إلى الجمع؛ لأنَّه في معنى المصدر، من طَرَفَت عينه تطِيرَ طَرْفًا<sup>(٣)</sup>، ثم سُمِّيَت العين بذلك، فأدَى عن الواحد والجمع، كقولهم: قوم عَذْلٌ وَصَوْمٌ.

الثانية: قوله تعالى: «لَمْ يَطْمِئْنُنَّ» أي: لم يُصِبُّهُنَّ بالجماع قبل أزواجهنَّ هؤلاء أحدُ الفَرَاءِ: والطمث: الافتراض، وهو النكاح بالتنمية<sup>(٤)</sup>، طَمَثُها يَطْمِئِنُها ويَطْمِئِنُها طَمْثًا: إذا افتضَها. ومنه قيل: امرأة طامت، أي: حائض<sup>(٥)</sup>. وغير الفَرَاءِ يخالفه في هذا ويقول: طَمَثُها بمعنى وَطَئَها على أيِّ الوجهِ كان. إلا أنَّ قول الفَرَاءِ أعرَف وأشهر. وقرأ الكسائي: «لَمْ يَطْمِئْنُنَّ» بضمِّ الميم<sup>(٦)</sup>، يقال: طَمَثَت المرأة تطَمَثَت بالضم - حاضت. وَطَمِثَت بالكسر لغة، فهي طامت<sup>(٧)</sup>، وقال الفرزدق:

وَقَعْنَ إِلَيَّ لَمْ يُطْمَئِنْ قَبْلِي      وَهُنَّ أَصَحُّ مِنْ بَيْضِ الشَّعَامِ<sup>(٨)</sup>  
وقيل: «لَمْ يَطْمِئْنُنَّ» لم يَمْسِسُهُنَّ<sup>(٩)</sup>، قال أبو عمرو: والطمث: المَسُّ، وذلك في كل شيء يَمْسُّ. ويقال للمرتع: ما طَمَثَ ذلك المرتع قَبَلَنَا أحَدٌ، وما طَمَثَ هذه الناقَةَ حَبْلٌ، أي: ما مَسَّها عِقالٌ<sup>(١٠)</sup>. وقال المبرُّ: أي: لم يَذْلِلْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ، والطمث: التَّذْلِيل<sup>(١١)</sup>. وقرأ الحسن: «جَانٌ» بالهمزة<sup>(١٢)</sup>.

(١) الكشاف ٤/٤٩.

(٢) ٣٣/١٨.

(٣) الصحاح (طرف).

(٤) الوسيط ٤/٢٢٧.

(٥) الصحاح (طمث).

(٦) السبعـة ص ٦٢١ ، والتيسير ص ٢٠٧.

(٧) الصحاح (طمث).

(٨) ثمار القلوب ص ٤٤٢ ، وفيه: خرجن، بدل: وقعن. وأغضَّ، بدل: أَصَحُّ. ومتنه الطلب ٤٠٨/٥ ، وفيه: مَشَيْنَ، بدل: وقعن.

(٩) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٤٦/٢ ، ومعاني القرآن للزجاج ٥/١٠٣ .

(١٠) الصحاح (طمث).

(١١) النكت والعيون ٥/٤٣٩ .

(١٢) القراءات الشاذة ص ١٤٩-١٥٠ عن عمرو بن عبيد، والمحتسـب ٢/٣٠٥ عن الحسن وعمرو بن عبيـد.

الثالثة: في هذه الآية دليل على أنَّ الجنَّ تغشى كالإنس<sup>(١)</sup>، وتدخل الجنَّة، ويكون لهم فيها جنِّيات<sup>(٢)</sup>. قال ضمرة: للمؤمنين منهم أزواج من الحور العين، فالإنسيات للإنس، والجنِّيات للجنَّ<sup>(٣)</sup>. وقيل: أي: لم يطمث ما وهب الله للمؤمنين من الجنَّ في الجنَّة من الحور العين من الجنِّيات حُنْ، ولم يطمث ما وهب الله للمؤمنين من الإنس في الجنَّة من الحور العين من الإنسيات إنس، وذلك لأنَّ الجنَّ لا تطأ بناة آدم في الدنيا. ذكره القشيري.

قلت: قد مضى في «النمل» القول في هذا، وفي «سبحان» أيضاً<sup>(٤)</sup>، وأنَّه جائز أن تطأ بناة آدم. وقد قال مجاهد: إذا جامع الرجل ولم يسمُّ، انطوى الجنَّ على إحليله فجامع معه. فذلك قوله تعالى: ﴿لَئِنْ يَطْمَثُهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ﴾<sup>(٥)</sup> وذلك بأنَّ الله تبارك وتعالى وصف الحور العين بأنَّه لم يطمثهنَّ إنس قبلهم ولا جانٌ، يعلمك أن نساء الأدميَّات قد يطمسنَّ الجنَّ، وأنَّ الحور العين قد برئَ من هذا العيب ونَزَّهنَّ، والطمس: الجماع. ذكره بكماله الترمذِيُّ الحكيم، وذكره المهدويُّ أيضاً والشعبيُّ وغيرهما، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿كَانُنَّ الْيَقُولُوتُ وَالْمَرْجَانُ ﴾٥٩﴿ فِيَأْيَ مَاءِ رَيْكُمَا ثُكَّبَانِ ﴾٥٩﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِلْحَسَنِ إِلَّا الْإِلْحَسَنُ ﴾٦٠﴿ فِيَأْيَ مَاءِ رَيْكُمَا ثُكَّبَانِ ﴾٦٠﴿﴾

قوله تعالى: ﴿كَانُنَّ الْيَقُولُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ روى الترمذِيُّ عن عبد الله بن مسعود، عن النبي ﷺ قال: «إنَّ المرأة من نساء أهل الجنَّة ليري بياض ساقيها من وراء سبعين حُلَّة»

(١) معاني القرآن للزجاج ١٠٣/٥ .

(٢) في (د) و(ظ): جتنان.

(٣) نوادر الأصول ص ١١٦ ، ٢٤٣ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٤٨/٢٢ ، وأبو الشيخ في العظمة (١١٦٨).

(٤) ١٢٠/١٣ و ١٧٧/١٦ .

(٥) في (د) و(ظ): بني.

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٧٥ ، وأخرجه الطبرى ٢٤٨/٢٢ .

حتى يرى مخُها» وذلك بأنَّ الله تعالى يقول: «كَانُهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ» فاما الياقوت فإنه حجر لو أدخلت فيه سِلْكًا ثم استصفيته لأريته [من ورائه] ويرى موقفاً<sup>(١)</sup>. وقال عمرو بن ميمون: إنَّ المرأة من الحور العين لتلبس سبعين حُلَّة فيرى مخُ ساقها من وراء ذلك، كما يُرى الشراب الأحمر في الزجاجة البيضاء<sup>(٢)</sup>. وقال الحسن: هنَّ في صفاء الياقوت، وبياض المرجان<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: «هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ» «هَلْ» في الكلام على أربعة أوجه: تكون بمعنى «قد» كقوله تعالى: «هَلْ أَنْتَ عَلَى إِلَانِيَنِ حِينَ يَنْذَرُكُمُ الَّذِهْرِ» [الإنسان: ١]، وبمعنى الاستفهام كقوله تعالى: «هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًا» [الأعراف: ٤٤]، وبمعنى الأمر كقوله تعالى: «فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ» [المائدة: ٩١]، وبمعنى «ما» في الجحد كقوله تعالى: «فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ» [النحل: ٣٥] و«هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ»<sup>(٤)</sup>.

قال عكرمة: أي: هل جزاء من قال: لا إله إلا الله، إلا الجنة<sup>(٥)</sup>. ابن عباس: ما جزاء من قال: لا إله إلا الله، وعِيلَ بما جاء به محمد ﷺ إلا الجنة<sup>(٦)</sup>. وقيل: هل جزاء من أحسن في الدنيا إلا أن يُحسن إليه في الآخرة، قاله ابن زيد<sup>(٧)</sup>.  
وروى أنس أنَّ النبي ﷺ قرأ: «هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ» ثم قال: «هل

(١) الترمذى (٢٥٣٣) مرفوعاً، و(٢٥٣٤) موقعاً، وقال عنه: وهذا أصح. اهـ وما بين حاصلتين منه، وفي الباب عن أبي هريرة رض في صفة الحور العين عند البخارى (٣٢٤٥)، ومسلم (٢٨٣٤) بلفظ: «ولكل واحد منهم زوجتان، يُرى مخُ سوقةٍ من وراء اللحم من الحسن...» الحديث.

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٧٦ ، وأخرجه عنه هناد في الزهد (١٢)، والطبرى ٢٢/٢٥٠ .

(٣) أخرجه الطبرى ٢٢/٢٥٠ .

(٤) الأزهية للهروي ص ٢٠٨-٢٠٩ ، وحرف المعاني للزجاجى ص ٢ ، ومغني الليب ص ٤٥٦-٤٦٠ .

(٥) أورده السيوطي في الدر المثور ٦/١٤٩ وعزاه إلى عبد بن حميد.

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٧٦ ، وزاد المسير ٨/١٢٣ .

(٧) النكت والعيون ٥/٤٤٠ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٢٥٢ - ٢٥٣ .

تدرؤنَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ: «يَقُولُ: مَا جَزَاءُ مَنْ أَنْعَمْتُ عَلَيْهِ بِالْتَّوْحِيدِ إِلَّا الْجَنَّةُ»<sup>(١)</sup>.

وروى ابن عباس أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قد قرأ هذه الآية فقال: «يَقُولُ اللَّهُ: هَلْ جَزَاءُ مَنْ أَنْعَمْتُ عَلَيْهِ بِمَعْرِفَتِي وَتَوْحِيدِي إِلَّا أَنْ أُسْكِنَهُ جَنَّتِي وَحَظْيرَةَ قُدُّسِيِّ بِرَحْمَتِي»<sup>(٢)</sup> . وقال الصادق: هَلْ جَزَاءُ مَنْ أَحْسَنْتُ عَلَيْهِ فِي الْأَزْلِ إِلَّا حَفْظُ الْإِحْسَانِ عَلَيْهِ فِي الْأَبْدِ<sup>(٣)</sup> . وقال محمد بن الحنفية والحسن: هِيَ مُسْجَلَةُ لِلْبَرِّ وَالْفَاجِرِ<sup>(٤)</sup> ، أي: مرسلة عليه، الفاجر في الدنيا، والبر في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٌ﴾ ﴿٦١﴾ فَيَأْتِيَ أَلَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٣﴾ مُتَّهَمَاتَانِ  
 ﴿٦٤﴾ فَيَأْتِيَ أَلَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٌ﴾ أي: وله من دون الجناتين الأوليين جنتان آخريان. قال ابن عباس: ومن دونهما في الدرج. ابن زيد: ومن دونهما في الفضل<sup>(٥)</sup> . ابن عباس: والجنات لمن خاف مقام ربّه، فيكون في الأوليين النخل والشجر، وفي الآخريين الزرع والنبات وما انبسط. الماوردي<sup>(٦)</sup>: ويحتمل أن يكون «وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٌ» لأنّه يتابعه؛ لقصور منزلتهم عن منزلته، إدحاحهما للحرور العين، والأخرى

(١) أخرجه البغوي في التفسير ٤/٢٧٦.

(٢) لم تقف عليه.

(٣) النكت والعيون ٥/٤٤٠ بفتحه.

(٤) الكشاف ٤/٤٩ عن محمد بن الحنفية، وأخرجه عنه أبو عبيد في غريب الحديث ٤/٣٤٩ ، والبخاري في الأدب المفرد (١٣٠)، والطبراني ٢٢٥٣ ، والبيهقي في شعب الإيمان (٩١٥٢)، وأورده الطبرسي في مجمع البيان ٢٧/١٠٣ عن علي عليه السلام، وعزاه إلى العياشي.

وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٩١٥٤) عن ابن عباس مرفوعاً، وفي إسناده الهيثم بن عدي، متروك الحديث.

(٥) تفسير البغوي ٤/٢٧٦ ، وقول ابن عباس أخرجه الطبراني ١٢/٣٣٣ و ٢٢/٢٥٣ ، وأبو الشيخ في العظمة (٢٢٨)، وقول ابن زيد أخرجه أيضاً الطبراني ٢٢/٢٥٤.

(٦) في النكت والعيون ٥/٤٤٠ - ٤٤١ ، وما قبله منه أيضاً.

للولدان المخلدين؛ ليتميّز بهما الذكور عن الإناث. وقال ابن جريج: هي أربع: جنّتان منها للسابقين المقربين «فيهما من كل فاكهة زوجان» و«عينان تجريان»، وجنتان لأصحاب اليمين «فيهما فاكهةٌ ونخلٌ ورمانٌ» و«فيهما عينان نصاختان»<sup>(١)</sup>. وقال ابن زيد: إنَّ الأوليين من ذهب للمقربين، والآخرين من ورق لأصحاب اليمين<sup>(٢)</sup>.

قلت: إلى هذا ذهب العلّيمي أبو عبد الله الحسين بن الحسن<sup>(٣)</sup> في كتاب «منهاج الدين»<sup>(٤)</sup> له، واحتَجَ بما رواه سعيد بن جُبير عن ابن عباس: «ولمْ خافَ مَقَامَ رَبِّ جَنَّاتٍ» إلى قوله: «مُدْهَأَمَّاتٍ» قال: تانك للمقربين، وهاتان لأصحاب اليمين. وعن أبي موسى الأشعري نحوه. ولما وصف الله الجنّتين أشار إلى الفرق بينهما فقال في الأولتين: «فيهما عينان تجريان»، وفي الآخرين: «فيهما عينان نصاختان» أي: فوارستان، ولكنّهما ليستا كالجاريَّتين؛ لأنَّ النضخ دون الجري. وقال في الأولتين: «فيهما مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زُوْجَانٍ» فعمَّ ولم يخصَّ. وفي الآخرين: «فيهما فاكهةٌ ونخلٌ ورمانٌ» ولم يقل: من كل فاكهة، وقال في الأولتين: «مُتَكَبِّنَ عَلَى فُرْشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرِقٍ» وهو الديباج، وفي الآخرين: «مُتَكَبِّنَ عَلَى رُفَفٍ خُضْرٍ وَعَبْرِيَّ حِسَانٍ» والعبريريُّ: الوشي<sup>(٥)</sup>، ولاشكَّ أنَّ الديباج أعلى<sup>(٦)</sup> من الوشي، والرفف: كسرِ الْخِباء، ولاشكَّ أنَّ الفرش المعدَّة للاتكاء عليها أفضل من فضل الْخِباء.

وقال في الأولتين في صفة الحور: «كَأَنَّهُنَّ يَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ»، وفي الآخرين: «فيهنَّ خَيْرَاتُ حِسَانٍ» وليس كُلُّ حسنٍ كحسن الياقوت والمرجان.

(١) تفسير البغوي ٤/٢٧٦.

(٢) النكت والميون ٥/٤٤١.

(٣) في النسخ: الحسن بن الحسين. وكذا وقع في التذكرة ص ٤٤٠-٤٤١ والكلام منه، وما أثبناه هو الصواب، وتنتظر ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٧/٢٣١.

(٤) المنهاج في شعب الإيمان ١/٤٧٤ - ٤٧٦.

(٥) سيأتي التعريف بها قريباً.

(٦) في المنهاج: أغلى.

وقال في الأولتين: «ذَوَاٰنَا أَفْتَانِ» وفي الآخرتين: «مُذْهَامَاتَانِ» أي: حضروان، كأنهما من شدة خضرتهما سوداوان، ووصف الأولتين بكثرة الأغصان، والآخرتين بالخضرة وحدها، وفي هذا كلّه تحقيق للمعنى الذي قصدناه بقوله: «وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ» ولعلّ ما لم يذكر من تفاوت ما بينهما أكثر مما ذكر.

فإن قيل: كيف لم يذكر أهل هاتين الجنتين كما ذكر أهل الجنتين الأولتين؟ قيل: الجنان الأربع لمن خاف مقام ربّه إلا أن الخائفين لهم مراتب، فالجنتان الأوليان أعلى العباد رتبة في الخوف من الله تعالى، والجنتان الآخريان لمن قصرت حاله في الخوف من الله تعالى<sup>(١)</sup>. ومنذهب الضحاك أنّ الجنتين الأولتين من ذهب وفضة، والأخريتين من ياقوت وزمرد، وهما أفضل من الأولتين، وقوله: «وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ» أي: ومن أمامهما ومن قبلهما<sup>(٢)</sup>. وإلى هذا القول ذهب أبو عبد الله الترمذى الحكيم في «نوادر الأصول»<sup>(٣)</sup> فقال: ومعنى «وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ» أي: دون هذا إلى العرش، أي: أقرب وأدنى إلى العرش. وأخذ يفضلهما على الأولتين بما سنذكره عنه. وقال مقاتل: الجنتان الأولتان جنة عدن وجنة النعيم، والآخرتان جنة الفردوس وجنة المأوى<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مُذْهَمَاتَانِ﴾ أي: حضروان من الرّيّ، قاله ابن عباس وغيره. وقال مجاهد: مسوّدان. والدّهمة في اللغة: السواد<sup>(٥)</sup>، يقال: فرس أدهم، وبغير أدهم، وناقة دّهماء، أي: اشتدت ورقتها<sup>(٦)</sup> حتى ذهب البياض الذي فيه، فإن زاد على ذلك

(١) إلى هنا نهاية النقل من المنهاج في شعب الإيمان، وما بعده من التذكرة ص ٤٤١.

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٧٦.

(٣) ص ١٢٩.

(٤) التذكرة ص ٤٤١ ، وذكر الماوردي قول مقاتل في النكت والعيون ٤٤١/٥ .

(٥) النكت والعيون ٤٤١/٥ ، وقول ابن عباس أخرجه الطبرى ٢٢٥٥/٢٢ ، والبيهقي في البعث والنشر (٣٠٨) ، وقول مجاهد في تفسيره ٦٤٣/٢ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٥٧/٢٢ .

(٦) في (م): زرقة، والتوصيب من النسخ والصحاح (دهم)، والكلام منه.

حتى اشتَدَّ السواد فهو جُون. وادهَمَ الفرسُ ادْهَمَاماً، أي: صار أدهم. وادهَمَ الشيءُ ادْهَمَاماً<sup>(١)</sup>، أي: اسوداً، قال الله تعالى: «مُدْهَمَاتِانِ» أي: سوداوان من شدة الخضرة من الرّيْ، والعرب تقول لكلّ أخضر: أسود. وقال لَيْدَ يرثي قتلى هوازن:

وَجَاءُوا بِهِ فِي هَوْدَجٍ وَوَرَاءَهُ ۖ كَتَابُ خُضْرٍ فِي نَسِيجِ السَّنَورِ<sup>(٢)</sup>  
 السَّنَورُ: لَبُوسٌ مِنْ قِدَّ كالدُّرْعِ. وسميت قرئ العراق سواداً؛ لكثره خضرتها<sup>(٣)</sup>.  
 ويقال لليل المظلم: أخضر<sup>(٤)</sup>. ويقال: أباد الله خضراءهم، أي: سوادهم<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: «فِيهَا عَيْنَانِ نَضَاخَتَانِ ۝ فَلَأَيِّ إِلَاهٍ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝ فِيهَا  
 فَكِهَةٌ وَغَلْوَامَانُ ۝ فَلَأَيِّ إِلَاهٍ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝»<sup>(٦)</sup>

قوله تعالى: «فِيهَا عَيْنَانِ نَضَاخَتَانِ» أي: فوارتان بالماء، عن ابن عباس<sup>(٧)</sup>.  
 والنضخ بالباء أكثر من النضح بالباء<sup>(٨)</sup>. وعن أنه أن المعنى نضاختان بالخير والبركة،  
 وقاله الحسن ومجاهد<sup>(٩)</sup>. ابن مسعود وابن عباس أيضاً وأنس: تنضخ على أولياء الله  
 بالمسك والعنبر والكافور في دور أهل الجنة، كما ينضخ رش المطر<sup>(١٠)</sup>. وقال سعيد

(١) في (م): ادھیماً.

(٢) الصحاح (سنر) وما بعده منه. ولم تقف على البيت في ديوان ليبد.

(٣) الصحاح (دهم).

(٤) تهذيب اللغة ١٠٥/٧.

(٥) الصحاح (خضر).

(٦) التذكرة ص ٤٤٢ ، وما بعده منه أيضاً حتى قوله: بأنواع الفواكه والماء. وذكر قول ابن عباس الماوردي في النكت والعيون ٤٤١/٥ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٥٩/٢٢ ، وابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٢٨/١٠ (١٨٧٥٥)، والبيهقي في البعث والنشور (٣٠٨).

(٧) الكشاف ٤/٥٠.

(٨) تفسير أبي الليث ٣١١/٣ عن مجاهد، والنكت والعيون ٤٤١/٥ عن الحسن والكلبي، وزاد المسير ١٢٤/٨ عن الحسن.

(٩) النكت والعيون ٤٤١/٥ عن أنس، والوسيط ٢٢٨/٤ عن ابن عباس، وتفسير البغوي ٤/٢٧٦ عن ابن مسعود وأنس، وأخرجه - عن الأخير - ابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٢٨/١٠ (١٨٧٥٧).

ابن جُبَير: بأنواع الفواكه والماء<sup>(١)</sup>. الترمذِيُّ: قالوا: بأنواع الفواكه والنعيم والجواري المزيَّنات والدواب المسَرَّجات والثياب الملؤنات. قال الترمذِيُّ: وهذا يدلُّ على أنَّ النَّصْخَ أَكْثَرُ مِنَ الْجَرِيِّ. وقيل: تبعان ثم تجريان<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فِيهَا فَكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرَمَانٌ﴾ فيه مسألتان:

**الأولى:** قال بعض العلماء: ليس الرمان والنخل من الفاكهة؛ لأنَّ الشيء لا يعطُف على نفسه، إنما يعطُف على غيره. وهذا ظاهر الكلام<sup>(٣)</sup>. وقال الجمهور: هما من الفاكهة، وإنما أعاد ذكر النخل والرمان؛ لفضلهما وحسن موقعهما على الفاكهة؛ كقوله تعالى: ﴿خَافِطُوا عَلَى الصَّلَوةِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ [آل عمران: ٢٣٨] وقوله: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمِنْ بَعْدِكُمْ وَرَسُولِهِ وَرِجَالِهِ وَمِنْ كُلِّ أُمَّةٍ﴾ [آل عمران: ٩٨] وقد تقدَّم<sup>(٤)</sup>.

وقيل: إنما كَرَرُهُما؛ لأنَّ النخل والرمان كانا عندهم في ذلك الوقت بمنزلة البر<sup>(٥)</sup> عندنا؛ لأنَّ النخل عامة قُوتُهم، والرمان كالثمرات<sup>(٦)</sup>، فكان يكثر غرسهما عندهم؛ لحاجتهم إليهما، وكانت الفواكه عندهم من ألوان الشمار التي يعجبون بها، وإنما ذكر الفاكهة ثم ذكر النخل والرمان؛ لعمومهما وكثرتها عندهم من المدينة إلى مكة إلى ما والاها من أرض اليمن، فأخرجهما في الذكر من الفواكه، وأفرد الفواكه على حدتها.

وقيل: أفرِداً بالذكر؛ لأنَّ النخل ثمرة فاكهة وطعام، والرمان فاكهة ودواء، فلم يخلصا للتفَكِّه<sup>(٧)</sup>؛ ومنه قال أبو حنيفة رحمه الله، وهي المسألة:

**الثانية:** إذا حلف أن لا يأكل فاكهة، فأكل رماناً أو رُطبَاً، لم يحنث. وخالقه

(١) النكت والعيون ٤٤١/٥ ، وأخرجه عنه ابن ابن شيبة ١٣٣/١٣ ، والطبرى ٢٢/٢٥٩ .

(٢) التذكرة ص ٤٤١ .

(٣) أحكام القرآن للجصاص ٤١٥/٣ ، وللهراشى ٣٩٧/٤ ، والكلام في التذكرة ص ٤٤٢ ، وما بعده منه أيضاً .

(٤) الكشاف ٤/١٧٤ و ٢/٢٦٢ .

(٥) في النسخ الخطية: كالثمرات، والمثبت من (م) والتذكرة ص ٤٤٢ والكلام منه.

(٦) الكشاف ٤/٥٠ ، وما بعده منه أيضاً .

صحابه والناس. قال ابن عباس: الرمانة في الجنة مثل البعير المقتب<sup>(١)</sup>.

وذكر ابن المبارك قال: أخبرنا سفيان، عن حماد، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: نخل الجنة جذوعها زمرد أخضر، وكرانيتها ذهب أحمر، وسعفها كسوة لأهل الجنة، منها مقطعاتهم وحُلّلهم، وثمرها أمثال القلال والدلاء، أشدُّ ياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، وألين من الزبد، ليس فيه عَجَم<sup>(٢)</sup>.

قال: وحدثنا المسعوديُّ، عن عمرو بن مرّة، عن أبي عبيدة، قال: نخل الجنة نضيد من أصلها إلى فرعها، وثمرها أمثال القلال، كلما نزعت ثمرة، عادت مكانها أخرى، وإن ماءها ليجري في غير أخدود، والعنقود اثنا عشر ذراعاً<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَانٌ﴾ ٧٦ ﴿فَإِيَّاهُ رَيْكُمَا تُكَبِّيَانَ﴾ ٧٧

قوله تعالى: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَانٌ﴾ فيه مسألتان:

**الأولى:** قوله تعالى: «فيهنَّ خَيْرَاتٌ حَسَانٌ» يعني النساء، والواحدة: خَيْرَة، على معنى: ذوات خير<sup>(٤)</sup>. وقيل: خَيْرَات، بمعنى خيرات، فخفف، كهين ولين<sup>(٥)</sup>.

(١) أورد ابن كثير في التفسير ٧/٥٠٨ عن ابن أبي حاتم، عن أبيه، عن موسى بن إسماعيل، عن حماد بن سلمة، عن أبي هارون، عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: نظرت إلى الجنة فإذا الرمانة من رمانها كمثل البعير المقتب.

(٢) الزهد لابن المبارك (١٤٨٨)، وأخرجه أيضاً ابن أبي حاتم في التفسير ١٠/٣٣٢٨ (١٨٧٥٨)، والحاكم في المستدرك ٢/٤٧٥ - ٤٧٦ من طريق سفيان، به، وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، وافقه الذهبي. أهـ. وجاء عند ابن المبارك وابن أبي حاتم: وكربهما، بدل: وكرانيتها. والكرب والكرانيف: أصول سعف النخل. النهاية (كرب) و(كرنب). والعجم: النوى. اللسان (عجم)، والمقطعات: شبه الجباب ونحوها من الخَّرْ وغيرة. اللسان (قطع).

(٣) التذكرة ص ٤٥٢ عن ابن المبارك بهذا الإسناد، ولكن هو في كتابه الزهد (١٤٩٠) - وزهد هناد أيضاً (١٠٤) - من طريق سفيان، عن عمرو بن مرّة، به، وأخرجه ابن المبارك في الزهد أيضاً برقم (١٤٨٩) من طريق سفيان، عن عمرو بن مرّة، عن أبي عبيدة بن نحوه.

(٤) النكت والعيون ٥/٤٤٢ ، والتذكرة ص ٤٤٢ .

(٥) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٤٣ .

ابن المبارك: حدثنا الأوزاعي، عن حسان بن عطية، عن سعيد بن عامر قال: لو أنَّ خيرًا من «خَيْرَاتِ حِسَانٍ» أَطْلَعْتُ من السماء لأضاءات لها، ولقهر ضوء وجهها الشمس والقمر، ولنَصِيفٍ تُكْسَاه خيرة خيرٍ من الدنيا وما فيها<sup>(١)</sup>.

«حسان» أي: حسان الخلق<sup>(٢)</sup>، وإذا قال الله تعالى: «حسان» فمن ذا الذي يقدر أن يصف حُسْنَهُنَّ<sup>(٣)</sup>! وقال الزهرى وقتادة: «خَيْرَاتُ» الأخلاق «حسان» الوجوه<sup>(٤)</sup>. وروى ذلك عن النبي ﷺ من حديث أم سلمة<sup>(٥)</sup>. وقال أبو صالح: لأنهن عذارى أبكار<sup>(٦)</sup>.

وقرأ قتادة وابن السميق وآبوا رجاء العطاردي وبكر بن حبيب السهمي: «خَيْرَاتُ» بالتشديد على الأصل<sup>(٧)</sup>. وقد قيل: إنَّ خَيْرات جمع خَيْرٍ، والمعنى: ذوات خير. وقيل: مختارات<sup>(٨)</sup>.

**قال الترمذى: فالخيرات: ما اختارهُنَّ الله فأبدعَ خلقَهُنَّ باختيارِهِ، فاختيارِ الله**

(١) الزهد لابن المبارك (٢٦١ زوائد نعيم) موقوفاً، ورفعه البزار (٣٥٢٨ كشف الأستار)، والطبراني في الكبير (٥٥١٢) من طريق مالك بن دينار، عن شهر بن حوشب، عن سعيد بن عامر مرفوعاً.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٤١٧/١٠ : رواه الطبراني مطولاً... ورواه البزار باختصار كثير، وفيهما: الحسن عن عنابة الوراق، ولم أعرفه، وبقية رجاله ثقات، وفي بعضهم ضعف. اهـ قلنا: ليس في إسناد الطبراني: الحسن بن عنابة، بل فيه حماد بن الحسن بن عنابة، وهو ثقة، وفيه الحارث بن نبهان، وهو متربوكة، ولكن تابعه جعفر بن سليمان. اهـ. والنصيف: الخمار. اللسان (نصف).

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٠٤/٥ .

(٣) التذكرة ص ٤٤٢ .

(٤) النكت والعيون ٤٤٢/٥ عن قتادة، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٦٦ ، والطبرى ٢٢/٢٢ .

(٥) أخرجه الطبرى ٢٦٣/٢٢ ، والطبراني في الكبير ٣٦٧/٢٣ (٨٧٠) مطولاً. قال الهيثمي في مجمع الروايد ١١٩/٧ : رواه الطبراني، وفيه سليمان بن أبي كريمة، ضعفه أبو حاتم وابن عدي.

(٦) النكت والعيون ٤٤٢/٥ .

(٧) القراءات الشاذة ص ١٥٠ عن أبي عثمان النهدي، والمحرر الوجيز ٥/٢٣٥ ، وزاد المسير ٨/١٢٥ ، والبحر المحيط ٨/١٩٨ .

(٨) النكت والعيون ٤٤٢/٥ .

لا يُشِّيه اختيارات الآدميين. ثم قال: «جِسَانٌ» فوصفهن بالحسن، فإذا وصف خالق الحسن شيئاً بالحسن، فانظر ما هناك؟! وفي الأولتين ذكر بأنهن «فَاقِرَاتُ الْطَّرْفِ» و«كَائِنُهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ» فانظر كم بين الخيرة وهي مختارة الله، وبين قاصرات الطرف<sup>(١)</sup>؟!

وفي الحديث: «إِنَّ الْحُورَ الْعَيْنَ يَأْخُذُ بَعْضَهُنَّ بِأَيْدِي بَعْضٍ، وَيَتَغَيَّبُنَّ بِأَصْوَاتٍ لَمْ تَسْمِعْ الْخَلَائِقَ بِأَحْسَنِ مِنْهَا وَلَا بِمِثْلِهَا: نَحْنُ الرَّاضِيَاتُ فَلَا نَسْخُطُ أَبَدًا، وَنَحْنُ الْمَقِيمَاتُ فَلَا نَظْعَنُ أَبَدًا، وَنَحْنُ الْخَالِدَاتُ فَلَا نَمُوتُ أَبَدًا، وَنَحْنُ النَّاعِمَاتُ فَلَا تَبُؤُسُ أَبَدًا، وَنَحْنُ خَيْرَاتُ حَسَانٍ، حَبِيبَاتُ لِأَزْوَاجِ كَرَامٍ». خرجه الترمذى بمعنى من حديث علي<sup>(٢)</sup>. وقالت عائشة رضي الله عنها: إِنَّ الْحُورَ الْعَيْنَ إِذَا قُلْنَ هَذِهِ الْمَقَالَةَ أَجَابَهُنَّ الْمُؤْمِنَاتُ مِنْ نِسَاءِ أَهْلِ الدِّينِ: نَحْنُ الْمُصْلِيَاتُ وَمَا صَلَّيْنَ، وَنَحْنُ الصَّائِمَاتُ وَمَا صُمِّنَ، وَنَحْنُ الْمُتَوَضَّاتُ وَمَا تَوَضَّأْنَ، وَنَحْنُ الْمُتَصَدِّقَاتُ وَمَا تَصَدَّقْنَ. فقالت عائشة رضي الله عنها: فَغَلَبْنَهُنَّ وَالله<sup>(٣)</sup>.

الثانية: واختلف أئمماً أكثر حسناً وأبهراً جمالاً، الْحُورُ أو الْآدَمِيَّاتِ؟ فقيل: الْحُورُ؛ لما ذكر من وصفهن في القرآن والسنة، ولقوله عليه الصلاة والسلام في دعائه على الميت في الجنازة: «وَأَبْدَلَهُ زَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ». وقيل: الْآدَمِيَّاتِ أفضل من الْحُورِ الْعَيْنِ بسبعين ألف ضعف، وروي مرفوعاً. وذكر ابن المبارك: وأخبرنا رشدين، عن ابن أنعم، عن حبان بن أبي جبلة، قال: إِنَّ نِسَاءَ الدِّينِ مَنْ دَخَلَ مِنْهُنَّ الْجَنَّةَ فُضِّلَنَّ عَلَى الْحُورِ الْعَيْنِ بِمَا عَمِلْنَ فِي الدِّينِ<sup>(٤)</sup>.

(١) التذكرة ص ٤٤٢.

(٢) الترمذى (٢٥٦٤)، وهو عند أحمد (١٣٤٣)، وهناد في الزهد (٩). قال الترمذى: حديث علي حديث غريب.

(٣) لطائف الإشارات ١٥/٣ ، والتذكرة ص ٤٧٦ ، ومجمع البيان ٢٧/١٠٧ .

(٤) التذكرة ص ٤٧٦ - ٤٧٧ ، والحديث المرفوع سلف ١٣٩/١٩ ، وقول ابن أبي جبلة في الزهد لابن المبارك (٢٥٥ زوائد نعيم).

وقد قيل: إنَّ الحور العين المذكورات في القرآن هُنَّ المؤمنات من أزواج النبيين والمؤمنين يُخْلَقُنَّ في الآخرة على أحسن صورة، قاله الحسن البصريُّ. والمشهور أنَّ الحور العين لَسْنَّ من نساء أهل الدنيا، وإنَّما هُنَّ مخلوقات في الجنة؛ لأنَّ الله تعالى قال: «لَمْ يَظْمِنْهُنَّ إِنْسُنٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ» وأكثر نساء أهل الدنيا مطموثات، ولأنَّ النبيَّ ﷺ قال: «إِنَّ أَقْلَى سَاكِنَةِ الْجَنَّةِ النِّسَاءُ»<sup>(١)</sup> فلا يصيب كُلُّ واحد منهم امرأة، ووعد الحور العين لجماعتهم، فثبتت أَنَّهُنَّ من غير نساء الدنيا.

قوله تعالى: «حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخَيَامِ ﴿٧١﴾ فَإِيَّا إِلَّا رَيْكَانًا تُكَذِّبَانِ لَرَبِّيْتُهُنَّ إِنْسُنٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ ﴿٧٢﴾ فَإِيَّا إِلَّا رَيْكَانًا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٣﴾»

قوله تعالى: «حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخَيَامِ» «حُورٌ» جمع حوراء، وهي: الشديدة بياض العين، الشديدة سوادها، وقد تقدم<sup>(٢)</sup>. «مَقْصُورَاتٌ»: محبوسات مستورات «فِي الْخَيَامِ» في الحجال، لَسْنَ بالطَّوَافَاتِ في الطرق، قاله ابن عباس<sup>(٣)</sup>. وقال عمر<sup>(٤)</sup>: الخيمة: دُرَّةً مجوفة. وقاله ابن عباس. وقال: هي فرسخ في فرسخ، لها أربعة آلاف مصراع من ذهب<sup>(٥)</sup>.

وقال الترمذىُّ الحكيم أبو عبد الله في قوله تعالى: «حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخَيَامِ»: بلغنا في الرواية أنَّ سحابة أمطرت من العرش فخلقت الحور من قطرات الرحمة، ثم ضرب على كلِّ واحدة منها خيمة على شاطئ الأنهر، سعتها أربعون ميلاً، وليس لها باب، حتى إذا دخل ولِيُّ الله بالخيمة<sup>(٦)</sup>، انصدعت الخيمة عن باب

(١) أخرجه مسلم (٢٧٣٨)، وأحمد (١٩٨٣٧) عن عمران بن حصين رض.

(٢) ١٣٧/١٩.

(٣) النكت والعيون ٤٤٢/٥ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٦٦/٢٢ ، وسيأتي معنى: الحجال، قريباً.

(٤) أخرجه الطبرى ٢٦٨/٢٢ - ٢٦٩ .

(٥) تفسير أبي الليث ٣١٢/٣ ، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٦٧/٢ ، والطبرى ٢٢١/٢٢ .

(٦) في (م): بالجنة. وكذا هي في التذكرة ص ٥٠٩ ، والمثبت من النسخ الخطية، والتذكرة ص ٤٤٣-٤٤٢ .

ليعلم ولئِ الله أنَّ أبصارَ المخلوقينَ من الملائكةِ والخدمِ لم تأخذُها، فهُي مقصورةٌ قد قُصَرَ بها عنَّ أبصارَ المخلوقينَ. والله أعلم. وقال في الأولتينِ: «فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الظَّرْفِ» قصرَنَ طَرْفَهُنَّ علىَ الأَزْوَاجِ، ولم يذكرُ أنهُنَّ مقصوراتٍ، فدلَّ علىَ أنَّ المقصوراتِ أعلىٌ وأفضلٌ<sup>(١)</sup>. وقال مجاهد: «مَقْصُورَاتٌ» قد قُصرنَ علىَ أزواجَهُنَّ، فلا يُرِدُنَ بدلاً منهم<sup>(٢)</sup>.

وفي «الصحاح»<sup>(٣)</sup>: وَقَصَرْتُ الشَّيْءَ أَقْصِرُهُ قَضَرًا: حبسَتَهُ، ومنه: مَقْصُورَةُ الْجَامِعِ، وَقَصَرْتُ الشَّيْءَ عَلَى كَذَا، إِذَا لَمْ تَجُوزْ بِهِ إِلَى غَيْرِهِ، وَامْرَأَةٌ قَصِيرَةٌ وَقَصُورَةٌ، أي: مَقْصُورَةٌ فِي الْبَيْتِ لَا تُرِكَ أَنْ تَخْرُجَ، قَالَ كُثِيرٌ: وَأَنْتِ التِّي حَبَبْتِ كُلَّ قَصِيرَةٍ إِلَيَّ وَمَا تَذَرِي بِذَاكَ الْقَصَائِرِ عَنِّيْتُ قَصِيرَاتِ الْحَجَالِ وَلَمْ أَرِدْ قِصَارَ الْحُكْطَا شَرُّ النِّسَاءِ الْبَحَاثِيرِ<sup>(٤)</sup> وأَشَدَّهُ الْفَرَاءُ<sup>(٥)</sup>: قَصُورَةٌ، ذَكْرُهُ ابْنُ السَّكِيْتِ<sup>(٦)</sup>.

وروى أنسٌ قال: قال النبي ﷺ: «مررتُ ليلةً أُسْرِيَّ بي في الجنةِ بنهر حافتهِ قِيَاب المرجانِ، فنوديتَ منه: السلامُ عليك يا رسولَ اللهِ. فقلتُ: يا جبريلَ مَنْ هؤلاء؟ قال: هؤلاءِ جوارِ العينِ استأذنَّ رَبَّهُنَّ فِي أَنْ يُسْلِمُنَّ عَلَيْكَ، فَأَذنَ لَهُنَّ، فقلنَّ: نحنُ الْخَالِدَاتُ فَلَا نَمُوتُ أَبْدًا، وَنَحْنُ النَّاعِمَاتُ فَلَا نَبُؤُسُ أَبْدًا، وَنَحْنُ الرَّاضِيَاتُ فَلَا نَسْخَطُ أَبْدًا، أَزْوَاجُ رِجَالِ كَرَامٍ» ثُمَّ قرأَ النبي ﷺ: «حُورٌ مَقْصُورَاتٌ في

(١) التذكرة ص ٤٤٢.

(٢) سلف ١٨/٣٣.

(٣) مادة: (قصر).

(٤) ديوانُ كُثِيرٍ ص ١٤٩ ، والْحَجَالُ: جمع حَجَلةٍ، وهي سترٌ يُضربُ للعروسِ في جوفِ الْبَيْتِ. والبحاثُ: القصیراتِ المجتمعاتُ الْخَلْقُ. الوسيطُ (حجل) و(بحتر).

(٥) في معاني القرآن له ٣/١٢٠.

(٦) في إصلاحِ المتنطق ص ٣٠٥.

الْخَيَامِ<sup>(١)</sup>. أي: محبوسات حبس صيانة وتكرمة.

وروي عن أسماء بنت يزيد الأشهلية أنها أتت النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله! إنّا عشر النساء ممحصورات مقصورات، قواعد بيوتكم وحوامل أولادكم، فهل نشاركم في الأجر؟ فقال النبي ﷺ: «نعم، إذا أحسنتَ تَبَعَّلَ أزواجكُنَّ، وطلبتَ مرضاتهم»<sup>(٢)</sup>. قوله تعالى: «لَمْ يَظْمِنْهُنَّ» أي: لم يمسسهنَّ، على ما تقدّم قبل .

وقراءة العامة: «يَظْمِنْهُنَّ» بكسر الميم. وقرأ أبو حبيبة الشامي وطلحة بن مُصرّف والأعرج والشيرازي عن الكسائي بضم الميم في الحرفين. وكان الكسائي يكسر إحداهما ويضم الآخرى، ويُخَيِّر في ذلك، فإذا رفع الأولى كسر الثانية، وإذا كسر الأولى رفع الثانية<sup>(٣)</sup>. وهي قراءة أبي إسحاق السبئي. قال أبو إسحاق: كنت أصلّي خلف أصحاب عليٍّ في فرعون الميم، وكنت أصلّي خلف أصحاب عبد الله فيكسرنها، فاستعمل الكسائي الأثرين<sup>(٤)</sup>.

وهما لغتان طُمُث وطُمِث<sup>(٥)</sup>، مثل يَعْرُشُونَ وَيَعْكُفُونَ، فمن ضمَّ؛ فللجمع بين اللغتين، ومن كسر؛ فلأنّها اللغة السائرة. وإنما أعاد قوله: «لَمْ يَظْمِنْهُنَّ» ليبيّن أنَّ صفة الحور المقصورات في الخيام كصفة الحور القاصرات الطرف<sup>(٦)</sup>. يقول: إذا

(١) أخرجه البيهقي في البعث والنشور (٣٧٦)، وفي إسناده: الكديمي، وهو محمد بن يونس، ضعيف وكان يهتم بالوضع. تهذيب التهذيب ٣٤١ / ٧٤١ ، والمجروحين ٢ / ٣١٢-٣١٣ .

(٢) النكت والعيون ٥ / ٤٤٣ ، وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٨٧٤٣) مطولاً، والقواعد: جمع قاعد، وهي المرأة الكبيرة المسنة. النهاية (قعد). وتبَعَّلَ أزواجاًكُنَّ: أي: مصاحبتهن في الزوجية والعشرة. وبالعل: الزوج، ويجمع على بُعولة. النهاية (بعل).

(٣) السبعة ص ٦٢١ ، والتسير ص ٢٠٧ ، والنشر ٢ / ٣٨١ - ٣٨٢ .

(٤) تفسير البغوي ٤ / ٢٧٥ ، وأخرجه عن أبي إسحاق الفراء في معاني القرآن له ٣ / ١١٨ - ١١٩ بمنحوه مختصرأ.

(٥) الحجة للفارسي ٦ / ٢٥٣ ، والكشف لمكي ٢ / ٣٠٣ .

(٦) مجمع البيان ٢٧ / ١٠٨ .

ضجرن<sup>(١)</sup> كانت لهنَّ الخيام في تلك الحال.

قوله تعالى: «مُتَكِبِينَ عَلَى رَفْرَفِ خُضْرٍ وَعَقْرَبِيِّ حَسَانٍ ﴿٧٦﴾ فَأَيَ مَا لَهُ رَيْكًا نَكْذِبَانَ ﴿٧٧﴾ نَبَرَكَ أَنْتَ رَيْكَ ذِي الْجَلَلِ وَالْأَكْرَمِ ﴿٧٨﴾»

قوله تعالى: «مُتَكِبِينَ عَلَى رَفْرَفِ خُضْرٍ» الررف: المحابس<sup>(٢)</sup>. وقال ابن عباس: الررف: فضول الفرش والبسط<sup>(٣)</sup>. عنه أيضاً الررف: المحابس، يتکثون على فضولها، وقاله قتادة<sup>(٤)</sup>. وقال الحسن والفرطلي: هي البسط<sup>(٥)</sup>. وقال ابن عيينة: هي الزرابي. وقال ابن كيسان: هي المرافق<sup>(٦)</sup>، وقاله الحسن أيضاً<sup>(٧)</sup>. وقال أبو عبيدة: هي حاشية الثوب. وقال الليث: ضرب من الثياب الخضر تُبسط. وقيل: الفرش المترتفعة. وقيل: كل ثوب عريض عند العرب فهو ررف<sup>(٨)</sup>. قال ابن مقبل: وإنَّا لَنَرَزَالوْنَ تَغْشَى نِعَالَنَا سَوَاقِطُ مِنْ أَصْنَافِ رَيْطٍ وَرَفْرَفٍ<sup>(٩)</sup> وهذه أقوال متقاربة. وفي «الصحاح»<sup>(١٠)</sup>: والرفف: ثياب خضر تُتَخَذُ منها المحابس، الواحدة: رفقة. وقال سعيد بن جبير وابن عباس أيضاً: الررف: رياض الجنة<sup>(١١)</sup>.

(١) في (ف): ضجرت، وفي (م): قصرن.

(٢) غريب القرآن لأن قتيبة بن قتيبة ص ٤٤٤ ، والوسط ٤ / ٢٣٠ .

(٣) النكت والعيون ٥ / ٤٤٣ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢ / ٢٧٤ ، واليهقى في البعث والنشور (٣٣٨).

(٤) النكت والعيون ٥ / ٤٤٣ ، والمحرر الوجيز ٥ / ٢٣٦ ، وأخرجه الطبرى ٢٢ / ٢٧٤ عن ابن عباس رضى الله عنهما.

(٥) تفسير البغوى ٤ / ٢٧٨ ، وأخرجه ابن أبي شيبة ١٣٧ / ١٣ ، والطبرى ٢٢ / ٢٧٤ عن الحسن.

(٦) تفسير البغوى ٤ / ٢٧٨ .

(٧) المحرر الوجيز ٥ / ٢٣٦ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢ / ٢٧٦ .

(٨) تفسير البغوى ٤ / ٢٧٨ ، ومجمع البيان للطبرسي ١٠٥ / ٢٧ وما بعده منه أيضاً.

(٩) ديوان تميم بن أبي مقبل ص ١٩٨ ، وفيه: سوابغ، بدل: سواقط. وسبغ الشيء: طال إلى الأرض واسع. والربط: جمع ربط، وهي كل ثوب لين رقيق.

(١٠) مادة: (رف).

(١١) زاد المسير ٨ / ١٢٧ ، وأخرجه ابن المبارك في الزهد (٢٧٠ زوائد نعيم)، والطبرى ٢٢ / ٢٧٣ عن سعيد بن جبير .

واشتقاء الرفرف من رَفَّ يَرْفُثُ: إذا ارتفع، ومنه: رُفْفة الطائر؛ لتحریکه جناحیه في الهواء. وربما سموا الظالیم رُفْرافاً بذلك؛ لأنَّه يرفف بجناحیه ثم يغدو. ورُفْف الطائر أيضاً إذا حَرَّك جناحیه حول الشيء ي يريد أن يقع عليه. والرُّفْف أیضاً: كسر الخباء، وجوانب الدُّرْز وما تدلّى منها، الواحدة: رُفْفة. وفي الخبر في وفاة النبي ﷺ: فرفع الرُّفْف فرأينا وجهه كأنَّه ورقة [تُخَشَّشُ] أي: رفع طرف الفسطاط<sup>(١)</sup>.

وقيل: أصل الرُّفْف من رَفَّ النَّبْتُ يَرْفُثُ: إذا صار غصاً نصيراً، حكاہ التعلبی. وقاله القتبی. يقال للشيء إذا كثر ماؤه من النعمۃ والغضاضة حتى كاد يهتز: رَفَ يَرْفُث رفیقاً، حكاہ الھروی.

وقد قيل: إنَّ الرُّفْف شيء إذا استوى عليه صاحبه رُفْف به وأھوی به كالمرجاح يميناً وشمالاً، ورَفِعاً وخفضاً، يتلذذ به مع أنيسته، قاله الترمذی الحکیم في «نوادر الأصول» وقد ذكرناه في «التذكرة»<sup>(٢)</sup>. قال الترمذی<sup>(٣)</sup>: فالرُّفْف أعظم خطراً من الفرش، فذكره في الأولتين: «مُتَكَبِّنَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ» وقال هنا: «مُتَكَبِّنَ عَلَى رَفْفٍ خُضْرٍ» فالرُّفْف هو شيء إذا استوى عليه الولي رُفْف به، أي: طار به هكذا وهكذا حيث ما يريد كالمرجاح، وأصله من رُفْف بين يدي الله عزوجل، روي لنا في حديث المراجـاج أنَّ رسول الله ﷺ لما بلغ سدراً المنتهي جاءه الرُّفْف فتناوله من جبريل وطار به إلى مسند العرش، فذكر أنَّه قال: «طار بي يخضبني ويرعني حتى وقف بي بين يدي ربِّي»<sup>(٤)</sup> ثم لمَّا حان الانصراف، تناوله فطار به خفضاً ورفعاً يھوی به حتى أدى إلى جبريل صلوات الله وسلامه عليه،

(١) الصحاح (رف)، وتهذيب اللغة ١٥/١٧٠ ، وما بين حاصلتين منه. وخبر وفاته ﷺ أورده ابن الجوزي في غريب الحديث ١/٤٠٧ ، وابن الأثير في النهاية ٢/٢٤٢ ، والخشخشة: صوت السلاح ونحوه. الصحاح (خشش).

(٢) ص ٥٠٩ .

(٣) التذكرة ص ٤٤٣ ، وکلام الترمذی في نوادر الأصول ص ٣٦ - ٣٧ بنحوه.

(٤) لم نقف عليه إلا في نوادر الأصول ص ٣٦ ، ونقله عنه القرطبي في التذكرة ص ٤٤٣ ، والکلام منه.

وجبريل يبكي ويرفع صوته بالتحميد، فالرفف: خادم من الخدم بين يدي الله تعالى، له خواصُ الأمور في محلِّ الدنو والقرب، كما أنَّ البرُّاق دابةً يركبها الأنبياء مخصوصة بذلك في أرضه، فهذا الررف الذي سحره الله لأهل الجنتين الدانيتين هو متكونهما وفرشهما، يرتفع بالولي على حافات تلك الأنهار وشطوطها حيث شاء إلى خيام أزواجِه الخيرات الحسان. ثم قال: **«وَعَبْقَرِيٌّ حَسَانٌ»** والعبرريُّ: ثياب منقوشة تبسيط، فإذا قال خالق النقوش: إنَّها حسان، فما ظنك بتلك العبار! .

وقرأ عثمان **والجحدريُّ والحسن وغيرهم**: **«مُتَكَبِّنٌ عَلَى رَفَارَفٍ»** بالجمع، غير مصروف، كذلك: **«وَعَبَّارِيٌّ حَسَانٌ»**<sup>(١)</sup> جمع رَفَارَف وعَبَّارِيُّ. و**«رَفَارَفٍ»** اسم للجمع، **«وَعَبَّارِيُّ»** واحد يدلُّ على الجمع، المنسوب إلى عَبَّارٍ. وقد قيل: إنَّ واحد رَفَارَف وعَبَّارِيُّ: رَفَارَفة وعَبَّارِية<sup>(٢)</sup>، والرفارف والعباقر جمع الجمع. والعبكريُّ: الظَّنافس الشخان منها، قاله الفراء<sup>(٣)</sup>. وقيل: الزَّرَابي، عن ابن عباس وغيره<sup>(٤)</sup>. الحسن: هي البُسط. مجاهد: **الدِّيَاج**<sup>(٥)</sup>. القتبيُّ: كلُّ ثوب وشيٌ عند العرب عبكري<sup>(٦)</sup>. قال أبو عبيد<sup>(٧)</sup>: هو منسوب إلى أرض يعمل فيها الوشي، فينسب إليها كلُّ وشيٌ حِبَك. قال ذو الرمة<sup>(٨)</sup>:

**حَتَّى كَأَنَّ رِياضَ الْقُفَّ أَلْبَسَهَا  
مِنْ وَشِيٍ عَبَّرَ تَجْلِيلٌ وَتَنْجِيدٌ<sup>(٩)</sup>**

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٠ ، والمحتب ٣٠٥ / ٢ ، والبحر المحيط ١٩٩ / ٨ .

(٢) مشكل إعراب القرآن لمكي ٧٠٨ / ٢ .

(٣) في معاني القرآن لـ ١٢٠ / ٣ ، وقاله ابن قتيبة في غريب القرآن ص ٤٤ .

(٤) زاد المسير ١٩٢ عن ابن عباس وعطاء وقتادة والضحاك وابن زيد، وأخرجه الطبرى ٢٧٦ / ٢٢ عن ابن عباس وابن جبیر وقتادة.

(٥) المحرر الوجيز ٢٣٦ / ٥ ، وأخرجه ابن أبي شيبة ١٣٧ / ١٣ ، والطبرى ٢٧٧ / ٢٢ عن مجاهد.

(٦) تفسير الغوي ٤ / ٢٧٨ ، وفيه: موشى، بدل: وشي.

(٧) في غريب الحديث ١ / ٨٩ - ٨٨ / ٣ - ٤٠١ - ٤٠٠ .

(٨) ديوان ذي الرمة ١٣٦٦ / ٢ ، قال شارحه: والقفُّ: ما غلظ من الأرض ولم يبلغ أن يكون جيلاً في ارتفاعه. والتتجيد: التزيين. فشبَّه الزهر بوشى عبقر.

ويقال: عَبْرَرْ : قرية بناحية اليمن تُسَجِّعُ فيها بُسْطٌ منقوشة<sup>(١)</sup>. وقال ابن الأنباري: إنَّ الأصل فيه أنَّ عَبْرَرْ قرية يسكنها الجنُّ، يُنَسَّبُ إليها كُلُّ فائق جليل. وقال الخليل: كُلُّ جليل نافس فاضل وفاخر من الرجال والنساء وغيرهم عند العرب عَبْرَرْ<sup>(٢)</sup>. ومنه قول النبي ﷺ في عمر رضي الله عنه: «فلم أَرَ عَبْرَرَاً من الناس يَفْرِي فَرِيَه»<sup>(٣)</sup> . وقال أبو عمرو ابن العلاء وقد سئل عن قوله رضي الله عنه: «فلم أَرَ عَبْرَرَاً يَفْرِي فَرِيَه» فقال: رئيس قوم وجليلهم<sup>(٤)</sup> . وقال زَهِيرٌ:

**يَخْيِلُ عَلَيْهَا جَنَّةٌ عَبْرَرِيَّةٌ جَدِيرُونَ يَوْمًا أَنْ يَنَالُوا فَيَسْتَغْلُوا**<sup>(٥)</sup>

وقال الجوهرى<sup>(٦)</sup>: العَبْرَرْ: موضع تزعم العرب أنه من أرض الجن.

قال لِيد:

**كُهُولُ وُشَّانَ كَجِنَّةٍ عَبْرَرِيِّ**<sup>(٧)</sup>

ثم نسبوا إليه كُلَّ شيء يعجبون من حُذْقَه وجودة صنعته وقوَّته فقالوا: عَبْرَرْ. وهو واحد وجمع. وفي الحديث: «إِنَّهُ كَانَ يَسْجُدُ عَلَى عَبْرَرِيَّ»<sup>(٨)</sup> وهو هذه البسط

(١) معجم البلدان ٤/٧٩.

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٧٨.

(٣) أخرجه البخاري (٣٦٣٤)، ومسلم (٢٣٩٣)، وأحمد (٤٨١٤) عن ابن عمر رضي الله عنهما، وأخرجه أضْأَ البخاري (٣٦٣٤)، وأحمد (٨٢٣٩) عن أبي هريرة رضي الله عنه، وهو عند مسلم (٢٣٩٢) بنحوه.

(٤) تهذيب اللغة ٣/٢٩٣ ، وما بعده منه أيضاً، وغريب الحديث لأبي عبد الله رضي الله عنه ٨٧/١.

(٥) شرح ديوان زهير ص ١٠٣ ، قال شارحه: الجَنَّةُ: جمع جَنٌّ. وجديرون: خليقون. ويستعلوا: يظفروا ويتغلوا.

(٦) في الصحاح (عَبْرَرْ).

(٧) شرح ديوان ليد ص ٥٤ ، وهذا عجز البيت، وصدره:

**وَمَنْ قَادَ مِنْ إِخْوَانِهِمْ وَسَيِّدِهِمْ**

قال شارحه: قاد: مات.

(٨) الصحاح (عَبْرَرْ)، وما بعده منه أيضاً، وغريب الحديث لأبي عبد الله رضي الله عنه ٨٩/١ و ٤٠٠/٣ ، والحديث أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٤٣٦/٢ عن عمر رضي الله عنه أنه كان يسجد على عَبْرَرْ. وأخرجه ابن أبي شيبة ١/٤٠٠ عن أنس أن النبي رضي الله عنه نَصَحَ بساطاً لهم فصلَّى عليه، وعن ابن عباس بنحوه.

التي فيها الأصياغ والنقوش حتى قالوا: ظلم عبوري، وهذا عبوريُّ قوم، للرجل القوي. وفي الحديث: «فلم أَرَ عبوريًا يُفْرِي فَرِيه»<sup>(١)</sup>.

ثم خاطبهم الله بما تعارفوه فقال: «وَعَبْرِي حَسَانٌ»، وقرأ بعضهم: «عَبَّارِي» وهو خطأ؛ لأنَّ المنسوب لا يُجمع على نسبته<sup>(٢)</sup>. وقال قُطُّرُب: ليس بمنسوب وهو مثل: كُرْسِيٌّ وَكَرَاسِيٌّ، وَبُخْتِي وَبَخَاتِي. وروى أبو بكرة<sup>(٣)</sup> أنَّ رسول الله ﷺ قرأ: «مُتَكَبِّشَ عَلَى رَفَارِفَ حُضْرٍ وَعَبَّارِفَ حَسَانٍ»<sup>(٤)</sup> ذكره الشعلبي. وضمَّ الضاد من «حضر» قليل.

قوله تعالى: «بَنَرَكَ أَنْتُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ» «تَبَارَكَ» تفاعل من البركة، وقد تقدم<sup>(٥)</sup>. «ذِي الْجَلَلِ» أي: العظمة. وقد تقدم «وَالْإِكْرَامِ»<sup>(٦)</sup>. وقرأ ابن عاصم: «ذُو الْجَلَلِ» بالواو؛ جعله وصفاً للاسم، وذلك تقويةً لكون الاسم هو المسمى. الباقيون «ذِي الْجَلَلِ»؛ جعلوا «ذِي» صفة لـ«رَبِّكَ». وكأنَّه يريد به الاسم الذي افتح به

(١) سلف قريباً.

(٢) الصحاح (عقر)، القراءة في القراءات الشاذة ص ١٥٠ .

(٣) في (د) و(م): أبو بكر، والمثبت من (ق) و(خ) و(ظ)، القراءة في إعراب القرآن للنحاس ٣١٨/٤ ، القراءات الشاذة ص ١٥٠ ، والمحتب ٣٠٥/٢ ، وأخرجهما أبو حفص الدوري في جزء فيه قراءات النبي ﷺ (١١٤)، والبزار (٣٦٧٣)، والحاكم ٢٥٠/٢ من طريق عبد الله بن حفص، عن عاصم الجحدري، عن أبي بكرة، به.

قال النحاس: وإنادها ليس بالصحيح. وقال الطبرى في التفسير ٢٧٧/٢٢ : وذكر عن النبي ﷺ خبر غير محفوظ، ولا صحيح السند. وقال الحاكم: حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. وقال الذهبي: منقطع، وعاصم لم يدرك أبا بكرة.. اهـ. ووردت القراءة في مصادر التغريب: وعبوري، باليه، بدل: وعباقر.

(٤) المحتب ٣٠٦/٢ .

(٥) ٣٦٤/١٥ - ٣٦٥ .

(٦) ص ١٣٣ من هذا الجزء.

(٧) قوله: ابن. ليست في (م) و(خ) و(د). والمثبت من (ق) و(ظ)، القراءة في السبعه ص ٦٢١ ، والتيسير ص ٢٠٦ ، والحججة للفارسي ٢٥٣/٦ .

السورة، فقال: «الرَّحْمَنُ» فافتتح بهذا الاسم، فوصف خلق الإنسان والجِنْ<sup>(١)</sup>، وخلق السماوات والأرض وصنعه، وأنه «كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ»، ووصف تدبيره فيهم، ثم وصف يوم القيمة وأهوالها، وصفة النار، ثم ختمها بصفة الجنان. ثم قال في آخر السورة: «تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» أي: هذا الاسم الذي افتح به هذه السورة، كأنه يعلّمهم أنّ هذا كلّه خرج لكم من رحمتي، فمن رحمتي خلقتكم، وخلقت لكم السماء والأرض والخلق والخلقة والجنة والنار، فهذا كلّه لكم من اسم الرحمن فمدح اسمه ثم قال: «ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» جليل في ذاته، كريم في أفعاله.

ولم يختلف القراء في إجراء النعت على الوجه بالرفع في أول السورة، وهو يدلّ على أنّ المراد به وجه الله الذي يلقى المؤمنون عندما ينظرون إليه، فيستبشرون بحسن الجزاء، وجميل اللقاء، وحسن العطاء، والله أعلم.

(١) بعدها في (د) و(خ): والشياطين.

## سورة الواقعة

مكية، وهي سبع وتسعون آية

مكية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء. وقال ابن عباس وقتادة: إلا آية منها نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى: ﴿وَبَعْلُونَ رِزْقُكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾<sup>(١)</sup> [الآية: ٨٢]. وقال الكلبي: مكية إلا أربع آيات منها، آيتان: ﴿أَفِهُنَا الْمُحْدِثُونَ أَنْتُمْ مُذَهَّبُونَ﴾ و﴿وَبَعْلُونَ رِزْقُكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ [٨٢-٨١] نزلتا في سفره إلى مكة، وقوله: ﴿هُنَّا لِلَّهِ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَهُنَّا مِنَ الْآخِرِينَ﴾ [٤٠-٣٩] نزلتا في سفره إلى المدينة.

وقال مسروق: من أراد أن يعلم نبأ الأولين والآخرين، ونبأ أهل الجنة، ونبأ أهل النار، ونبأ أهل الدنيا، ونبأ أهل الآخرة، فليقرأ سورة الواقعة<sup>(٢)</sup>.

وذكر أبو عمر ابن عبد البر في «التمهيد»<sup>(٣)</sup> و«التعليق»، والشعبي أيضاً: أن عثمان دخل على ابن مسعود يعوده في مرضه الذي مات فيه فقال: ما تشتكى؟ قال: ذنوبي. قال: فما تشتهي؟ قال: رحمة ربى. قال: أفلأ ندعوك طيباً؟ قال: الطبيب أمرضني. قال: أفلأ نأمر لك بعطائك؟ قال: لا حاجة لي فيه، حبسه عنى في حياتي، وتدفعه لي عند مماتي؟ قال: يكون لبناتك من بعدك. قال: أتخشى على بناتي الفاقة من بعدي؟ إني أمرتني أن يقرآن سورة «الواقعة» كل ليلة، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تُصبه فاقة أبداً»<sup>(٤)</sup>.

(١) النكت والعيون ٥/٤٥.

(٢) أخرجه الواطي في الوسيط ٤/٢٣١.

(٣) ٥/٢٦٩.

(٤) وأخرجه أيضاً البيهقي في شعب الإيمان (٢٤٩٧) ب تمامه، و(٢٤٩٨) و(٢٤٩٩) و(٢٥٠٠) مقتضرين على الحديث المرفوع، وأخرجه أيضاً ابن الصرس في فضائل القرآن (٢٢٦)، وابن السنى في عمل =

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقْعَةُ﴾ ① لَيْسَ لِوَقْعَنَاهَا كَاذِبَةً ② خَاصَّةً رَافِعَةً ③ إِذَا  
رُحِّتِ الْأَرْضُ رَجَأً ④ وَسُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ⑤ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثِتًا ⑥

قوله تعالى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقْعَةُ﴾ أي: قامت القيمة، والمراد النفخة الأخيرة<sup>(١)</sup>.  
وسُمِّيت واقعة؛ لأنَّها تقع عن قُرب. وقيل: لكثره ما يقع فيها من الشدائيد<sup>(٢)</sup>. وفيه  
إضمار، أي: اذكروا إذا وقعت الواقعة<sup>(٣)</sup>. وقال الجرجاني: «إذا» صلة، أي: وقعت  
الواقعة، كقوله: ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ﴾ [القمر: ١]، و﴿أَقَّ أَمْرُ اللَّهِ﴾ [النحل: ١] وهو كما  
يقال: قد جاء الصوم، أي: دنا واقترب. وعلى الأول «إذا» للوقت، والجواب قوله:  
«فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ».

﴿لَيْسَ لِوَقْعَنَاهَا كَاذِبَةً﴾ الكاذبة مصدر بمعنى الكذب<sup>(٤)</sup>، والعرب قد تضع الفاعل  
والمحظوظ موضع المصدر، كقوله تعالى: ﴿لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَفْيَةً﴾ [الغاشية: ١١] أي: لغو،  
والمعنى: لا يسمع لها كذب، قاله الكسائي. ومنه قول العامة: عائذًا بالله، أي:  
معاذ الله، وقم قائماً: أي: قم قياماً. ولبعض نساء العرب ترقصُ ابنها:

**قُمْ قَائِمًا قُمْ قَائِمًا أَصْبَتْ عَبْدًا نَائِمًا**

= اليوم والليلة (٦٨٠) بنحوه مختصرًا. وفي إسناده: السري بن يحيى، قال ابن حجر في الكافي الشافع  
ص ١٦٣: وقد اختلف في شيخه، هل هو شجاع، أو: أبو شجاع، واختلفوا أيضًا في شيخ شجاع، هل  
هو أبو فاطمة، أو: أبو ظبيبة، ثم اختلفوا في ضبط أبي ظبيبة، فعن الدارقطني بالطاء المهملة، بعدها  
تحتانية، ثم موحدة، وإن عيسى بن سليمان الجرجاني، وأن روایته عن ابن معسعود منقطعة... وعند  
البيهقي أنه بالمعجمة، بعدها موحدة، ثم تحتانية، وأنه مجهول. وقال أحمد بن حنبل: هذا حديث  
منكر، وشجاع لا أعرفه. اهـ.

(١) تفسير البغوي ٤/٢٧٩.

(٢) الكلت والعيون ٥/٤٤٥.

(٣) الكشاف ٤/٥١.

(٤) معاني القرآن للفراء ٣/١٢١.

وقيل: الكاذبة صفة، والموصوف ممحذف، أي: ليس لوقعتها حال كاذبة، أو نفس كاذبة، أي: كل من يخبر عن وقعتها صادق<sup>(١)</sup>. وقال الزجاج<sup>(٢)</sup>: «لَيْسَ لِوْقَعَتِهَا كَاذِبَةً» أي: لا يردها شيء. ونحوه قول الحسن وفتادة<sup>(٣)</sup>. وقال الثوري<sup>(٤)</sup>: ليس لوقعتها أحد يكذب بها. وقال الكسائي<sup>(٥)</sup> أيضاً: ليس لها تكذيب، أي: ينبغي ألا يكذب بها أحد. وقيل: إن قيامها جدلا هزل فيه.

قوله تعالى: ﴿خَافِضَةُ رَأْفَعَةٍ﴾ قال عكرمة ومقاتل والستي<sup>(٦)</sup>: خفضت الصوت فأسمعت من دنا، ورفعت فأسمعت من نأى<sup>(٧)</sup>. يعني: أسمعت القريب والبعيد. وقال الستي<sup>(٨)</sup>: خفضت المتكبرين، ورفعت المستضعفين. وقال فتادة: خفضت أقواماً في عذاب الله، ورفعت أقواماً إلى طاعة الله<sup>(٩)</sup>. وقال عمر بن الخطاب<sup>(١٠)</sup>: خفضت أعداء الله في النار، ورفعت أولياء الله في الجنة. وقال محمد بن كعب: خفضت أقواماً كانوا في الدنيا مرفوعين، ورفعت أقواماً كانوا في الدنيا مخوضين<sup>(١١)</sup>. وقال ابن عطاء: خفضت أقواماً بالعدل، ورفعت آخرين بالفضل. والخُفْض والرَّفْع يستعملان عند العرب في المكان والمكانة، والعز والإهانة. ونسب سبحانه الخُفْض والرَّفْع للقيامة؛ توسيعاً ومجازاً على عادة العرب في إضافتها الفعل إلى المحل والرمان وغيرهما مما لم يكن منه الفعل، يقولون: ليل نائم، ونهار صائم. وفي التنزيل: ﴿وَلَمْ يَكُنْ أَيْلَلٌ وَالنَّهَارُ﴾ [سيا: ٣٢] والخافض والرافع على الحقيقة إنما هو الله وحده، فرفع أولياء في أعلى الدرجات، وخفض أعداء في أسفل الدركات.

وقرأ الحسن وعيسى الثقفي<sup>(١٢)</sup>: «خَافِضَةُ رَأْفَعَةً» بالنصب<sup>(١٣)</sup>. الباقيون بالرفع؛ على

(١) الكشاف ٤/٥١.

(٢) في معاني القرآن له ٥/١٠٧.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٢٣٨، وأخرجه الطبرى ٢٢٠ عن فتادة.

(٤) النكت والعيون ٥/٤٤٦ عن عكرمة، وأخرجه عنه الطبرى ٢/٢٨١.

(٥) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٦٩ ، والطبرى ٢٢٠/٢٨١.

(٦) النكت والعيون ٥/٤٤٦ ، وقول عمر أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ١٠/٣٣٢٩ (١٧٨٦٦).

(٧) المحتسب ٢/٣٠٧ ، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٥٠ وعزها إلى اليزيدي.

إضمamar مبتدأ، ومن نصب، فعلى الحال. وهو عند الفراء<sup>(١)</sup> على إضمamar فعل، والمعنى: «إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ، لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَةً» وقعت خافية رافعة. والقيمة لا شك في وقوعها، وأنّها ترفع أقواماً وتضع آخرين، على ما بيناه.

قوله تعالى: **﴿إِذَا رُجَحَتِ الْأَرْضُ رَجَّا﴾** أي: زُلزلت وحركت، عن مجاهد وغيره<sup>(٢)</sup>. يقال: رَجَّه يَرُجُّه رَجَّا، أي: حرّكه وزلزله. وناقة رجاء، أي: عظيمة السنام. وفي الحديث: «مَنْ رَكَبَ الْبَحْرَ حِينَ يَرْتَجُّ فَلَا ذَمَّةَ لَهُ» يعني: إذا اضطربت أمواجهه<sup>(٣)</sup>. قال الكلبي: وذلك لأن الله تعالى إذا أوحى إليها اضطربت فرقاً من الله تعالى. قال المفسرون: ترتفع كما يرتفع الصبي في المهد حتى ينهم كل ما عليها، وينكسر كل شيء عليها من الجبال وغيرها<sup>(٤)</sup>. وعن ابن عباس: الرَّجَّة: الحركة الشديدة يسمع لها صوت<sup>(٥)</sup>.

وموضع «إذا» نصب على البدل من «إذا وَقَعَتِ»، ويجوز أن ينتصب بـ«خافية رافعة» أي: تخفض وترفع وقت رج الأرض وبس الجبال؛ لأنّ عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع، ويرتفع ما هو منخفض<sup>(٦)</sup>. وقيل: أي: وقعت الواقعة إذا رجت الأرض، قاله الزجاج<sup>(٧)</sup> والجرجاني. وقيل: أي: اذكر «إِذَا رُجَحَتِ الْأَرْضُ رَجَّا» مصدر؛ وهو دليل على تكرير الزلزلة.

قوله تعالى: **﴿وَوَسَّتَ الْجِبَالُ بَسَّا﴾** أي: فُتّت، عن ابن عباس<sup>(٨)</sup>. مجاهد: كما

(١) في معاني القرآن له ١٢١ / ٣ .

(٢) تفسير مجاهد ٦٤٥ / ٢ ، وأخرجه عنه - وعن ابن عباس - الطبرى ٢٢ / ٢٨٢ .

(٣) الصحاح (رجح)، والحديث أخرجه أحمد (٢٠٧٤٩)، والبخاري في الأدب المفرد (١١٩٤)، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٧٢٥)، عن رجل من أصحاب النبي ﷺ مطولاً، وأورده أبو عبيد في غريب الحديث ١ / ٢٧٥ وقال: وأكثر ظني أنه التنج - باللام. اهـ وهم بما معنى.

(٤) تفسير البغوي ٤ / ٢٧٩ .

(٥) زاد المسير ٨ / ١٣١ .

(٦) الكشاف ٤ / ٥٢ .

(٧) في معاني القرآن له ٥ / ١٠٨ .

(٨) زاد المسير ٨ / ١٣٢ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢ / ٢٨٣ .

يُسْلِمُ الدقيق، أَيْ : يُلْتُ<sup>(١)</sup>.

وَالبَيْسِيَّةُ: السُّوقُ أَوْ الدَّفِيقُ يُلْتُ بِالسَّمْنِ أَوْ بِالزَّيْتِ، ثُمَّ يُؤْكَلُ وَلَا يُطْبَغَ، وَقَدْ يُتَخَذَ زَادًا. قَالَ الرَّاجِزُ :

لَا تَخْبِرَا حُبْرًا وَبُسَّا بَسًا      وَلَا تُطِيلَا بِمُنَاخِ حَبْسًا<sup>(٢)</sup>

وَذَكَرَ أَبُو عَبِيدَةَ<sup>(٣)</sup> : أَنَّهُ لَصًّ مِنْ غَطْفَانَ أَرَادَ أَنْ يَخْبِرَ فَخَافَ أَنْ يُعَجِّلَ عَنْ ذَلِكَ فَأَكَلَهُ عَجِيْنَا. وَالْمَعْنَى أَنَّهَا خُلِطَتْ فَصَارَتْ كَالدَّفِيقِ الْمُلْتُوتِ بِشَيْءٍ مِنَ الْمَاءِ. أَيْ : تَصِيرُ الْجَبَالَ تَرَابًا فَيَخْتَلِطُ الْبَعْضُ بِالْبَعْضِ. وَقَالَ الْحَسَنُ : وَبُسَّتْ : قُلْتَ مِنْ أَصْلِهَا فَذَهَبَتْ، نَظِيرُهُ : **«يَنْسَفُهَا رَقِّ نَسْفَانَ»**<sup>(٤)</sup> [طه: ١٠٥]. وَقَالَ عَطِيَّةُ : بُسْطَتْ كَالرَّمْلِ وَالْتَّرَابِ. وَقَيْلُ : الْبَسُّ : السَّوقُ<sup>(٥)</sup>، أَيْ : سَيْقَتِ الْجَبَالِ. قَالَ أَبُو زِيدَ : الْبَسُّ : السَّوقُ، وَقَدْ بَسَسْتُ الْإِبْلَ أَبْسُهَا - بِالضَّمْ - بَسًا. وَقَالَ أَبُو عَبِيدَ<sup>(٦)</sup> : بَسَسْتُ الْإِبْلَ وَأَبَسَسْتُ لُغْتَانِ : إِذَا زَجَرْتَهَا، وَقَلْتُ لَهَا : بِسْ بِسْ. وَفِي الْحَدِيثِ : «يَخْرُجُ قَوْمٌ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى الْيَمَنِ أَوِ الشَّامِ أَوِ الْعَرَقِ يَبْسُونُ، وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ»<sup>(٧)</sup> وَمِنْهُ الْحَدِيثُ الْآخَرُ : «جَاءَكُمْ أَهْلُ الْيَمَنِ يَبْسُونُ عِيَالَهُمْ»<sup>(٨)</sup> وَالْعَرَبُ تَقُولُ : جِيءُ بِهِ مِنْ حَسْكَ وَبَسْكَ<sup>(٩)</sup>. وَرَوَاهُمَا أَبُو زِيدَ بِالْكَسْرِ، فَمَعْنَى مِنْ حَسْكَ، مِنْ حِيثُ أَحْسَسْتَهُ، وَبَسْكَ، مِنْ حِيثُ بَلَغَهُ مَسِيرُكَ، وَقَالَ مجَاهِدٌ : سَالَتْ سِيَّلًا. عَكْرَمَةُ : هُدَّتْ

(١) المحرر الوجيز ٥/٢٣٩ ، وهو في تفسير مجاهد ٢/٦٤٥ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٢٨٣ .

(٢) النكت والعيون ٥/٤٤٧ ، والصحاح (بسن)، وما بعده منه أيضاً، والرجز لبعض لصوص العرب، كما ذكر ذلك الجاحظ في كتابه الحيوان ٤/٤٩٠-٤٩١ ، وذكرها المرزيانى في معجم الشعراء ص ٤٧٥ بنحوه ونسبها إلى الهروانى العقili أحد بنى المتفق وأحد اللصوص.

(٣) في مجاز القرآن له ٢/٢٤٧ - ٢٤٨ .

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٧٩ .

(٥) معانى القرآن للزجاج ٥/١٠٨ .

(٦) في غريب الحديث ٣/٨٩-٩٠ ، ونقله المصنف عنه بواسطة الجوهرى في الصحاح (بسن).

(٧) أخرجه البخارى ١٨٧٥ ، ومسلم ١٣٨٨ ، وأحمد ٢١٩١٦ عن سفيان بن أبي زهير البهيزى .

(٨) لم تُقف عليه بهذا اللفظ.

(٩) الصحاح (بسن)، والمثل في المستقصى في أمثال العرب للزمخشري ٢/٣٦ .

هذا. محمد بن كعب: سيرت سيراً، ومنه قول الأغلب العجلي<sup>(١)</sup>:  
 [نحن بسنا بأثر أط ara أضاء خمساً ثمَّت سارا]  
 وقال الحسن: قطعت قطعاً. والمعنى متقارب.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَتْ هَبَةً مُنْبَثِّةً﴾ قال عليه ﷺ: الهباء المتبث: الرُّهْجُ الذي يسطع من حوافر الدواب ثم يذهب، فجعل الله أعمالهم كذلك، وقال مجاهد: الهباء: هو الشعاع الذي يكون في الكوّة كهيئه الغبار<sup>(٢)</sup>. وروي نحوه عن ابن عباس<sup>(٣)</sup>. وعنده أيضاً: هو ما تطاير من النار إذا اضطررت بطيير منها شرر، فإذا وقع لم يكن شيئاً<sup>(٤)</sup>. وقاله عطية. وقد مضى في «الفرقان»<sup>(٥)</sup> عند قوله تعالى: ﴿وَقَدِيمَنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَا هَبَةً مُنْثُرَا﴾ [الآية: ٢٣].

وقراءة العامة: «منبتاً» بالثاء المثلثة، أي: متفرقاً من قوله تعالى: ﴿وَيَئِثُّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾ [لقمان: ١٠] أي: فرق ونشر. وقرأ مسروق والنخعي وأبو حنيفة: «منبتاً» بالثاء المثلثة<sup>(٦)</sup>، أي: منقطعاً من قوله: بَتَّهُ اللَّهُ، أي: قطعه، ومنه البات.

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةَ ٧ فَأَصْحَبْتَ الْمَيْمَنَةَ مَا أَصْحَبْتَ الْمَيْمَنَةَ ٨ وَأَصْحَبْتَ الْمَشْعَةَ مَا أَصْحَبْتَ الْمَشْعَةَ ٩ وَالسَّيِّقُونَ السَّيِّقُونَ ١٠ أُولَئِكَ الْمُفْرِيُونَ ١١ فِي جَنَّتِ الْعَيْمَرِ ١٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةَ﴾ أي: أصنافاً ثلاثة<sup>(٧)</sup>، كل صنف يُشاكل ما هو

(١) النكت والعيون ٤٤٦/٥ وما بعده منه أيضاً، ولم يرد في النسخ قول الأغلب العجلي، واستدركناه منه.

(٢) النكت والعيون ٤٤٧/٥ ، وقول علي أخرجه مجاهد في التفسير ٦٤٥/٢ ، وعبد الرزاق في التفسير ٢٦٩/٢ ، والطبرى ٢٢٥/٢٢ ، وقول مجاهد أخرجه الطبرى ٢٨٥/٢٢ .

(٣) أخرجه الطبرى ٢٢٤/٢٢ .

(٤) النكت والعيون ٤٤٧/٥ .

(٥) ٣٩٦/١٥ .

(٦) المحرر الوجيز ٥/٢٣٩ عن النخعي، والبحر المحيط ٨/٢٠٤ .

(٧) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٤٦ .

منه، كما يُشَكِّل الزوج الزوجة. ثم بَيْنَ من هم فقال: «فَأَصْحَبْتَ الْمَيْمَنَةَ»، «وَأَصْحَبْتَ الْمَشَكَّةَ»، «وَالسَّيْقَنَ» فأصحاب الميمنة: هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة. وأصحاب المشامة: هم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار. قاله السُّدِّي<sup>(١)</sup>.

والمسامة: المسيرة، وكذلك الشامة. يقال: قعد فلان شامةً. ويقال: يا فلان شائم بأصحابك، أي: خُذْ بهم شامةً، أي: ذات الشمال<sup>(٢)</sup>. والعرب تقول لليد الشمال: الشُّؤْمِي، وللجانب الشمال: الأشَام<sup>(٣)</sup>. وكذلك يقال لما جاء عن اليمين: الْيُمْنُ، ولما جاء عن الشمال: الشُّؤْمُ<sup>(٤)</sup>.

وقال ابن عباس والسُّدِّي: أصحاب الميمنة: هم الذين كانوا عن يمين آدم حين أخرجت الذرية من صُلْبِه فقال الله لهم: هؤلاء في الجنة ولا أبالِي<sup>(٥)</sup>. وقال زيد بن أسلم<sup>(٦)</sup>: هم الذين أخذوا من شق آدم الأيمن يومئذ. وأصحاب المشامة: الذين أخذوا من شق آدم الأيسر. وقال عطاء ومحمد بن كعب: أصحاب الميمنة: من أُوتِي كتابه بيمينه. وأصحاب المشامة: من أُوتِي كتابه بشماله. وقال ابن جريج: أصحاب الميمنة: هم أهل الحسنات. وأصحاب المشامة: هم أهل السيئات. وقال الحسن والربيع: أصحاب الميمنة: الميمين على أنفسهم بالأعمال الصالحة. وأصحاب المشامة: المشائم على أنفسهم بالأعمال السيئة القبيحة<sup>(٧)</sup>.

وفي «صحيحة مسلم»<sup>(٨)</sup> من حديث الإسراء عن أبي ذرٍّ، عن النبي ﷺ قال: «فلما

(١) النكت والعيون ٥/٤٤٨.

(٢) الصحاح (شام).

(٣) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٢٤٨.

(٤) زاد المسير ٨/١٣٢.

(٥) تفسير البغوي ٤/٢٨٠ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٦) بعدها في (م): أصحاب الميمنة. ولم ترد في النسخ الخطية.

(٧) النكت والعيون ٥/٤٤٨ دون ذكر عطاء والربيع، وذكره عن الربيع ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/٢٤٠ ، وابن الجوزي في زاد المسير ٨/١٣٢ مقتضرين على الشق الأول من قوله.

(٨) برقم (١٦٣)، هو عند البخاري أيضاً (٣٤٩).

عَلَوْنَا السَّمَاءُ الدُّنْيَا فَإِذَا رَجَلٌ عَنْ يَمِينِهِ أَسْوَدَةُ، وَعَنْ يَسَارِهِ أَسْوَدَةُ - قَالَ: - فَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحْكٌ، وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شَمَالِهِ بَكَى - قَالَ: - فَقَالَ: مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالابْنِ الصَّالِحِ - قَالَ: - قَلْتَ: يَا جَبْرِيلُ مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شَمَالِهِ نَسَمَ بَنْتِهِ، فَأَهْلُ الْيَمِينِ أَهْلُ الْجَنَّةِ، وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ شَمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ» وَذَكَرَ الْحَدِيثُ.

وَقَالَ الْمِبْرُدُ: وَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ: أَصْحَابُ التَّقْدِيمِ. وَأَصْحَابُ الْمَشَائِمَةِ: أَصْحَابُ التَّأْخِرِ. وَالْعَرَبُ تَقُولُ: اجْعَلْنِي فِي يَمِينِكَ وَلَا تَجْعَلْنِي فِي شَمَالِكَ، أَيْ: اجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَقْدِمِينَ وَلَا تَجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَأْخِرِينَ. وَالتَّكْرِيرُ فِي «مَا أَضَحَابُ الْمَيْمَنَةِ» وَ«مَا أَضَحَابُ الْمَشَائِمَةِ» لِلتَّفْخِيمِ وَالْتَّعْجِبِ، كَقُولِهِ: «الْمَحَافَةُ . مَا الْمَحَافَةُ . مَا الْمَحَافَةُ» [الْحَادِثَةُ: ٢-١] وَ«الْأَقْبَارَةُ . مَا الْأَقْبَارَةُ»<sup>(١)</sup> [الْقَارِعَةُ: ٢-١] كَمَا يَقُولُ: زَيْدُ مَا زَيْدٌ<sup>(٢)</sup>! وَفِي حَدِيثِ أَمْ زَرْعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: مَالِكٌ وَمَا مَالِكٌ<sup>(٣)</sup>! وَالْمَقْصُودُ تَكْثِيرُ مَا لِأَصْحَابِ الْمَيْمَنَةِ مِنَ الْثَوَابِ، وَلِأَصْحَابِ الْمَشَائِمَةِ مِنَ الْعَقَابِ.

وَقِيلَ: «أَضَحَابُ» رَفِعٌ بِالْأَبْتِداءِ، وَالْخَبْرُ: «مَا أَضَحَابُ الْمَيْمَنَةِ» كَأَنَّهُ قَالَ: «فَأَضَحَابُ الْمَيْمَنَةِ» مَا هُمْ؟ الْمَعْنَى: أَيُّ شَيْءٍ هُمْ<sup>(٤)</sup>. وَقِيلَ: يَحْوزُ أَنْ تَكُونَ «مَا» تَأْكِيدًا، وَالْمَعْنَى: فَالَّذِينَ يَعْطُونَ<sup>(٥)</sup> كَتَابَهُمْ بِأَيْمَانِهِمْ هُمْ أَصْحَابُ التَّقْدِيمِ وَعُلُوُّ الْمُتَرْزَلَةِ. قَوْلُهُ تَعَالَى: «وَالشَّيْقُونَ الشَّيْقُونَ» روَيَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «السَّابِقُونَ الَّذِينَ إِذَا أَعْطُوا الْحَقَّ قَبْلَهُ، وَإِذَا سُتُّلُوهُ بِذَلِكَهُ، وَحَكَمُوا لِلنَّاسِ كَحْكَمَهُمْ لِأَنفُسِهِمْ» ذَكْرُهُ الْمَهْدُوِيُّ<sup>(٦)</sup>. وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبَ الْقُرَاطِيُّ: إِنَّهُمُ الْأَنْبِيَاءُ، الْحَسْنُ وَقَاتِدَةُ السَّابِقُونَ

(١) مَعْنَى الْقُرْآنِ لِلزَّاجِجِ ١٠٨/٥ - ١٠٩/٥.

(٢) مَعْنَى الْقُرْآنِ لِلأَخْفَشِ ٧٠١/٢.

(٣) سَلْفٌ ٢٩٣/١.

(٤) إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَاسِ ٣٢٤/٤.

(٥) فِي (ظ): يَؤْتُونَ.

(٦) وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٢٤٣٧٩)، وَأَبْوَ نَعِيمَ فِي الْحُلْيَةِ ١٦/١ وَ٢/١٨٦-١٨٧ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. وَفِي إِسْنَادِهِ أَبْنُ لَهِيَةَ، وَهُوَ ضَعِيفٌ.

إلى الإيمان من كلّ أمة<sup>(١)</sup>. ونحوه عن عكرمة. محمد بن سيرين: هم الذين صلوا إلى القبلتين؛ دليله قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأُولَوْنَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾<sup>(٢)</sup> [التوبة: ١٠٠]. وقال مجاهد وغيره: هم السابقون إلى الجهاد، وأول الناس رواحاً إلى الصلاة. وقال عليٌ<sup>عليه السلام</sup>: هم السابقون إلى الصلوات الخمس. الضحاك: إلى الجهاد. سعيد بن جبير: إلى التوبة وأعمال البر، قال الله تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ﴾ [آل عمران: ١٢٣] ثم أثني عليهم فقال: ﴿أُولَئِكَ يُسْتَرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَا يَسْتَهِنُونَ﴾<sup>(٣)</sup> [المؤمنون: ٦١].

وقيل: إنهم أربعة، منهم سابق أمة موسى وهو حزقيل مؤمن آل فرعون، وسابق أمة عيسى وهو حبيب التجار صاحب أنطاكيَّة، وسابقان في أمة محمد<sup>صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</sup> وما أبو بكر وعمر رضي الله عنهمَا، قاله ابن عباس، حكاه الماوردي<sup>(٤)</sup>.

وقال شميط بن العجلان: الناس ثلاثة، فرجل ابتكر للخير في حداثة سنِّه ثم داوم عليه حتى خرج من الدنيا، فهذا هو السابق المقرب، ورجل ابتكر عمره بالذنوب ثم طوَّل الغفلة، ثم رجع بتوبته حتى ختم له بها، فهذا من أصحاب اليمين، ورجل ابتكر عمره بالذنوب ثم لم يزل عليها حتى ختم له بها، فهذا من أصحاب الشمال<sup>(٥)</sup>.  
وقيل: هم كلُّ من سبق إلى شيء من أشياء الصلاح.

ثم قيل: «السابقون» رفع بالابتداء، والثاني توكيده، والخبر: ﴿أُولَئِكَ الْمُقْرَبُونَ﴾.

وقال الزجاج<sup>(٦)</sup>: «السابقون» رفع بالابتداء، والثاني خبره، والمعنى: السابقون إلى

(١) النكت والعيون ٤٤٨/٥.

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٨٠ ، وأخرجه الطبرى ٢٢٠/٢٩٠ عن ابن سيرين.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٨٠ .

(٤) في النكت والعيون ٤٤٨/٥ ، وأخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ١٠/٣٣٢٩ (١٨٧٧٣) عن ابن عباس بنحوه.

(٥) الكشاف ٤/٥٢ دون عزو.

(٦) في معاني القرآن له ٥/١٠٩ وما قبله منه أيضاً.

طاعة الله هم السابقون إلى رحمة الله، «أُولَئِكَ الْمُقْرَبُونَ» من صفتهم. وقيل: إذا خرج رجل من السابقين المقربين من منزله في الجنة كان له ضوء يعرفه به من دونه.

قوله تعالى: ﴿ ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ۖ وَقَلِيلٌ مِّنَ الظَّاهِرِينَ ۚ ۗ عَلَىٰ سُرُّ مَوْضِعِهِ مُشَكِّلُونَ عَلَيْهَا مُتَقَبِّلُونَ ۚ ۷۱﴾

قوله تعالى: «ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ» أي: جماعة من الأمم الماضية. «وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ» أي: ممَّن آمن بمحمد<sup>(١)</sup>. قال الحسن: ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ قَدْ مَضَى قَبْلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَقَلِيلٌ مِّنَ الصَّحَّابِ مُحَمَّدٌ<sup>(٢)</sup>. اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْهُمْ بِكَرْمِكَ. وَسُمِّوْا قَلِيلًا، بِالإِضَافَةِ إِلَى مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ؛ لَأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ الْمُتَقْدِمُونَ كَثُرُوا، فَكَثُرَ السَّابِقُونَ إِلَى الْإِيمَانِ مِنْهُمْ، فَزَادُوا عَلَى عَدْدِ مَنْ سَبَقَ إِلَيْهِ التَّصْدِيقَ مِنْ أَمَّنْنَا<sup>(٣)</sup>. وَقَلِيلٌ: لَمَّا نَزَّلَ هَذَا شَيْءٌ عَلَى الصَّحَّابِ رَسُولُ اللَّهِ<sup>ﷺ</sup> فَنَزَّلَتْ: «ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ. وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ» فَقَالَ النَّبِيُّ<sup>ﷺ</sup>: «إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ تَكُونُوا رِبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ، بَلْ ثَلَاثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ، بَلْ نَصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَتَقَاسِمُهُمْ فِي النَّصْفِ الثَّانِي» رَوَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ، ذِكْرُهُ الْمَاوَرِدِيُّ<sup>(٤)</sup> وَغَيْرُهُ. وَمَعْنَاهُ ثَابَتْ فِي «صَحِيحِ مُسْلِمٍ»<sup>(٥)</sup> مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْعُودٍ. وَكَانَهُ أَرَادَ أَنَّهَا مَنسُوخَةُ الْأَشْبَهِ أَنَّهَا مَحْكُمَةٌ؛ لَأَنَّهَا خَبَرٌ<sup>(٦)</sup>؛ وَلَأَنَّ ذَلِكَ فِي جَمَاعَتِينِ مُخْتَلِفَتِينَ. قَالَ الْحَسَنُ: سَابِقُوْمَنِ مَضَى أَكْثَرُ مِنْ سَابِقِنَا، فَلَذِلِكَ قَالَ: «وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ» وَقَالَ فِي الصَّحَّابِ الْيَمِينِ وَهُمْ سَوْيَ السَّابِقِينَ: «ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ. وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ» وَلَذِلِكَ قَالَ النَّبِيُّ<sup>ﷺ</sup>: «إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ أَمَّتِي شَطَرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ، ثُمَّ تَلَاقُهُ تَعَالَى: «ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ. وَثُلَّةٌ

(١) تفسير الطبرى ٢٩١/٢٢

(٢) المحرر الوجيز ٢٤١/٥ ينحوه.

(٣) معاني القرآن للزجاج ١٠٩/٥ بتحوّه.

(٤) في النكت والعيون ٥/٤٤٩-٤٥٠ ، والحديث سلف ٢/١٢ .

(٥) برقم (٢٢١)، وهو عند البخاري أيضاً (٦٥٢٨)، وأحمد (٣٦٦١).

(٦) الكشاف ٤/٥٣ ، وتفسير الرازى ٢٩/١٤٨ بفتحه.

مَنْ الْآخِرِينَ» قال مجاهد: كُلُّ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ. وروى سفيان: عن أبَانَ، عن سعيد بْنَ جَبَيرَ، عن ابْنِ عَبَّاسٍ، عن النَّبِيِّ ﷺ: «الثُّلُّتَانِ جَمِيعًا مِنْ أُمَّتِي»<sup>(١)</sup> يعني: «ثُلَّةٌ مِنَ الْأُولَئِينَ. وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ». وروي هذا القول عن أبِي بَكْرِ الصَّدِيقِ ﷺ. قال أبُو بَكْرٌ ﷺ: كِلَا الثُّلُّتَيْنِ مِنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ، فَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي أَوَّلِ أُمَّتِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي آخِرِهِ، وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: «فَيَنْهَا ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ، وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ إِلَىٰ غَيْرِهِ بِإِذْنِ اللَّهِ ﷻ» [فاطر: ٣٢]. وقيل: «ثُلَّةٌ مِنَ الْأُولَئِينَ» أي: من أَوَّلِ هَذِهِ الْأُمَّةِ. «وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ» يُسَارِعُ فِي الطَّاعَاتِ حَتَّى يَلْحِقَ دَرْجَةَ الْأُولَئِينَ. ولهذا قال عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «خَيْرُكُمْ قَرْنَيْ»<sup>(٢)</sup> ثُمَّ سَوَّى فِي أَصْحَابِ الْيَمِينِ بَيْنَ الْأُولَئِينَ وَالآخِرِينَ. وَالثُّلَّةُ: مِنْ ثَلَّتِ الشَّيْءِ، أي: قَطَعَهُ، فَمَعْنَى ثُلَّةٍ كَمَعْنَى فِرْقَةٍ، قَالَ الزَّاجِاجُ.

قوله تعالى: «عَلَىٰ سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ» أي: السَّابِقُونَ فِي الْجَنَّةِ «عَلَىٰ سُرُرٍ»، أي: مَجَالِسُهُمْ عَلَى سُرُرٍ، جَمِيعُ سُرُرٍ<sup>(٣)</sup>. «مَوْضُونَةٍ» قال ابْنِ عَبَّاسٍ: مَنْسُوجَةٌ بِالْذَّهَبِ. وَقَالَ عَكْرَمَةَ: مَشْبَكَةٌ بِالْذَّرْرِ وَالْيَاقُوتِ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا: «مَوْضُونَةٍ» مَصْفُوفَةٌ<sup>(٤)</sup>، كَمَا قَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: «عَلَىٰ سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ» [الطَّور: ٢٠]. وَعَنْهُ أَيْضًا وَعَنْ مجاهد: مَرْمُولَةٌ بِالْذَّهَبِ<sup>(٥)</sup>. وَفِي التَّفَاسِيرِ: «مَوْضُونَةٍ» أي: مَنْسُوجَةٌ بِقَضْبَانِ الْذَّهَبِ<sup>(٦)</sup>، مَشْبَكَةٌ بِالْذَّرْرِ وَالْيَاقُوتِ وَالزَّيْرَاجِ.

والوُضْنُ: النَّسْجُ الْمُضَاعِفُ وَالنَّضِيدُ، يَقَالُ: وَضَنْ فَلَانُ الْحِجَرُ وَالْأُجْرَ بَعْضُهُ فَوْقُ بَعْضٍ، فَهُوَ مَوْضُونٌ، وَدَرْعٌ مَوْضُونَةٌ، أي: مُحَكَّمَةُ النَّسْجِ، مُثْلِ مَصْفُوفَةٍ<sup>(٧)</sup>، قَالَ الأَعْشَى:

(١) الكشاف ٤/٥٣ بدون إسناد.

(٢) سلف ٤/٤٥٥ .

(٣) معاني القرآن للزجاج ١١٠/٥ .

(٤) زاد المسير ٨/١٣٥ ، وَأَخْرَجَهُ عَنْهُمَا الطَّبَرِيُّ ٢٩٢/٢٢ ، ٢٩٤ .

(٥) أَخْرَجَهُ عَنْهُمَا الطَّبَرِيُّ ٢٩٢/٢٢ ، وَهَنَادٌ فِي الزَّهَدِ (٧٧) وَ(٧٦). وَقَوْلُ مجاهد فِي تَفْسِيرِهِ ٦٤٦ .

(٦) الوسيط ٤/٢٣٣ .

(٧) تهذيب اللغة ١٢/٦٨-٦٩ .

وَمِنْ نَسْجٍ دَاوِدَ مَوْضُوَّةً ۚ ۖ تُسَاقُ مَعَ الْحَيِّ عِيرًا فَعِيرًا<sup>(١)</sup>  
وَقَالَ أَيْضًا<sup>(٢)</sup>:

وَبَيْضَاءَ كَالنَّهْيِي مَوْضُوَّةً ۚ ۖ لَهَا قَوْنُسٌ فَوْقَ جَيْبِ الْبَدَنْ  
وَالسِّرِّيْرِيْ المَوْضُونْ: الَّذِي سَطَحَهُ بِمَنْزَلَةِ الْمَنْسُوجِ، وَمِنْهُ الْوَاضِينْ: بِطَانٌ مِنْ سُيُورِ  
يَنْسُجُ فِي دُخُولِ بَعْضِهِ فِي بَعْضٍ؛ وَمِنْهُ قَوْلَهُ:  
إِلَيْكَ تَعْدُوا قَلِيقًا وَضِيقًا<sup>(٣)</sup>

﴿مُشَكِّنَ عَلَيْهَا﴾ أي: على السرير. ﴿مُتَقَبِّلَةَ﴾ أي: لا يرى بعضهم قفأ بعض،  
بل تدور بهم الأسرة، وهذا في المؤمن وزوجته وأهله، أي: يتکثرون متقابلين. قاله  
مجاهد وغيره<sup>(٤)</sup>. وقال الكلبي: طول كل سرير ثلات مئة ذراع، فإذا أراد العبد أن  
يجلس عليها تواضعت، فإذا جلس عليها ارتفعت.

قوله تعالى: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَدُنْ مُخْلَدُونَ﴾ ﴿يَا كَوَابِ وَأَبَارِيقَ وَكَلِّيْنَ مِنْ مَعْنَى﴾ لَا  
يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُزْفَوْنَ ﴿وَفَكَهْمَهْ مَمَا يَتَحَبَّرُونَ﴾ ﴿وَلَتَرَ طَيْرَ مَمَا يَسْتَهْوِنَ  
وَحُورُ عَيْنٌ﴾ ﴿كَامِثَلِ اللَّؤُلُوِ الْمَكْنُونِ﴾ جَزَاءٌ بِمَا كَاثُوا يَعْمَلُونَ ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا  
لَهُوَا وَلَا تَأْثِمَا﴾ ﴿إِلَّا قِيلَا سَلَّمَا سَلَّمَا﴾<sup>(٥)</sup>

قوله تعالى: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَدُنْ مُخْلَدُونَ﴾ أي: غلمان لا يموتون، قاله مجاهد<sup>(٥)</sup>.  
الحسن والكلبي: لا يهُرِّمون ولا يتغيرون، ومنه قول أمي القيس:

(١) ديوان الأعشى الكبير ص ١٤٩ ، قال شارحه: والدروع الكثيفة قد نسجت نسجاً مضاعفاً، تحمل فوق  
الجمال عيراً من ورائها عيراً.

(٢) أي: الأعشى الكبير، والبيت سلف ٤٩/١١ .

(٣) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٤٨/٢ ، والرجز ذكره ابن هشام في السيرة النبوية ١/٥٧٤ ونسبة لرجل من  
نجران، وقال: الواضين: الحزام، وذكره أيضاً ابن عبد ربه في العقد الفريد ٥/٣٣٣ ، عن عمر بن  
الخطاب فيما يرتجز به من شعر.

(٤) سلف ١٢/٢١٩ - ٢٢٠ .

(٥) تفسير مجاهد ٢/٦٤٦ ، وأخرجه عنه الطبراني ٢٢/٢٩٥ .

وَقَلْ يَنْعَمُنِ إِلَّا سَعِيدٌ مُخْلَدٌ      قَلِيلُ الْهُمُومِ مَا يَبْيَثُ بِأَوْجَالٍ<sup>(١)</sup>  
 وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبَرٍ: مُخْلَدُون: مُقْرَطُون<sup>(٢)</sup>، يَقُولُ لِلْقُرْطِ: الْخَلْدَةُ، وَلِجَمَاعَةِ  
 الْخُلْدَةِ<sup>(٣)</sup>. وَقَيلُ: مُسَوَّرُونَ وَنَحْوُهُ، عَنِ الْفَرَاءِ<sup>(٤)</sup>، قَالَ الشَّاعِرُ:  
 وَمُخْلَدَاتِ بِالْلُّجَىنِ كَائِنًا      أَغْجَازُهُنَّ أَقَاوِزُ الْكُثْبَانِ<sup>(٥)</sup>  
 وَقَيلُ: مُقْرَطُونَ، يَعْنِي: مُمَنْطَقُونَ مِنَ الْمَنَاطِقِ. وَقَالَ عُكْرَمَةُ: «مُخْلَدُونَ»:  
 مُنْعَمُونَ. وَقَيلُ: عَلَى سَنٍ وَاحِدَةٍ<sup>(٦)</sup>، أَنْشَاهُمُ اللَّهُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ يَطْوِفُونَ عَلَيْهِمْ كَمَا  
 شَاءَ مِنْ غَيْرِ وِلَادَةٍ. وَقَالَ عَلَيِّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ<sup>ؑ</sup> وَالْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ: الْوَلْدَانُ هَا هَا:  
 وَلِلْوَلَدَانِ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ يَمْوتُونَ صَغِيرًا وَلَا حَسَنَةٌ لَهُمْ وَلَا سَيِّئَةٌ<sup>(٧)</sup>. وَقَالَ سَلَمَانُ  
 الْفَارَسِيُّ: أَطْفَالُ الْمُشْرِكِينَ هُمُ خَدَمُ أَهْلِ الْجَنَّةِ<sup>(٨)</sup>. قَالَ الْحَسَنُ: لَمْ يَكُنْ لَهُمْ حَسَنَاتٍ  
 يُجَزَّوْنَ بِهَا، وَلَا سَيِّئَاتٍ يَعْاقِبُونَ عَلَيْهَا، فَوَضَعُوا فِي هَذَا الْمَوْضِعِ<sup>(٩)</sup>. وَالْمَقْصُودُ: أَنَّ  
 أَهْلَ الْجَنَّةِ عَلَى أَتْمِ السُّرُورِ وَالنِّعَمَةِ، وَالنِّعَمَةُ إِنَّمَا تَتَمَّ بِاِحْتِفَافِ الْخَدَمِ وَالْوَلَدَانِ  
 بِالإِنْسَانِ.

### ﴿يَأَكَابِ وَبَارِيقَ﴾ أَكَوابُ: جَمْعُ كَوْبٍ، وَقَدْ مَضِيَ فِي «الْزَّخْرَفِ»<sup>(١٠)</sup>. وَهِيَ الْآتِيَةُ

(١) النَّكْتُ وَالْعَيْنُ ٤٥٠ / ٥ دون ذِكْرِ الْكَلَبِيِّ، وَالْبَيْتُ فِي دِيْوَانِ امْرَئِ الْقِيسِ صِ ٢٧ ، وَفِيهِ: يَعْمَنُ، بَدْلُ: يَنْعَمُ. وَمَعْنَاهُ: يَقِيمُ. وَقَالَ شَارِحُ الْدِيْوَانِ: الْأَوْجَالُ: جَمْعُ وَجْلٍ، وَهُوَ الْفَزَعُ.

(٢) تَفْسِيرُ الْبَغْوَى ٢٨١ / ٤ .

(٣) تَهْذِيبُ الْلُّغَةِ ٢٧٩ / ٧ .

(٤) فِي مَعْنَى الْقُرْآنِ لِهٖ ١٢٣ / ٣ ، وَالْمَصْنُفُ نَقَلَهُ عَنْهُ بِوَاسِطَةِ الْمَاوَرِدِيِّ فِي النَّكْتِ وَالْعَيْنِ ٤٥٠ / ٥ ، وَمَا بَعْدَهُ مِنْ أَيْضًا.

(٥) ذَكْرُهُ ابْنِ قَتِيْبَةَ فِي غَرِيبِ الْقُرْآنِ صِ ٤٤٧ وَلَمْ يَنْسَبْهُ، وَابْنِ درِيدِ فِي الْاِشْتِقَاقِ صِ ١٦٣ وَعَزَاهُ إِلَى أَبِي عَبِيدَةَ، وَالْأَقَاوِزُ: جَمْعُ قَوْزٍ، وَالْقَوْزُ مِنَ الرَّمْلِ: صَغِيرٌ مُسْتَدِيرٌ، تَشَبَّهُ بِأَرْدَافِ النِّسَاءِ. الْلُّسَانُ (قَوْز).

(٦) مَعْنَى الْقُرْآنِ لِلْفَرَاءِ ١٢٢ / ٣ .

(٧) الْكَشَافُ ٥٣ / ٤ .

(٨) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَاقِ فِي الْمَصْنُفِ (٢٠٠٧٩).

(٩) زَادُ الْمَسِيرِ ١٣٥ / ٨ .

(١٠) ٧٩ / ١٩ .

التي لا عُرى لها ولا خراطيم، والأباريق: التي لها عُرى وخراطيم، واحدتها: إبريق، سُمِّي بذلك؛ لأنَّه يبرق لونه من صفائحه<sup>(١)</sup>. **﴿وَكَأْيُسٌ مِّنْ مَعَيْنٍ﴾** مضى في «والصفات»<sup>(٢)</sup> القول فيه. والمعين: الجاري من ماء أو خمر، غير أنَّ المراد في هذا الموضع الخمرُ الجارِيُّ من العيون<sup>(٣)</sup>. وقيل: الظاهرة للعيون، فيكون «معين» مفعولاً من المعاينة. وقيل: هو فعالٌ من المَعْنَى، وهو الكثرة<sup>(٤)</sup>. وبينَ أَنَّها ليست كخمر الدنيا التي تستخرج بعصر وتكلف ومعالجة.

قوله تعالى: **﴿لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا﴾** أي: لا تندفع رؤوسهم من شربها<sup>(٥)</sup>، أي: إنَّها لذة بلا أذى، بخلاف شراب الدنيا. **﴿وَلَا يُنَزَّوُنَ﴾** تقدَّم في «والصفات»<sup>(٦)</sup> أي: لا يسكونون فتذهب عقولهم.

وقرأ مجاهد: **«لَا يُصَدَّعُونَ**» بمعنى: لا يتصدعون: أي: لا يتفرقون، كقوله تعالى: **﴿بِوَمَيْرٍ يُصَدَّعُونَ﴾**<sup>(٧)</sup> [الروم: ٤٣]. وقرأ أهل الكوفة: **«يُنَزَّوُنَ**» بكسر الزاي، أي: لا ينفذ شرابهم<sup>(٨)</sup>، ولا تفني خمرهم، ومنه قول الشاعر:

**لَعَمْرِي لَئِنْ أَنْزَفْتُمْ أَوْ صَحَوْتُمْ لَبِئْسَ النَّدَامِيَّ كُنْتُمْ آلَ أَبْجَرَا**<sup>(٩)</sup>

وروى الضحاك عن ابن عباس قال: في الخمر أربع خصال: السُّكُرُ والصُّداع

(١) الوسيط ٢٣٣/٤.

(٢) ٢٩/١٨ - ٣٠.

(٣) النكت والعيون ٤٥١/٥.

(٤) المحرر الوجيز ٢٤٢/٥.

(٥) تفسير البغوي ٢٨١/٤.

(٦) عند الآية (٤٧).

(٧) الكشاف ٤/٥٤ ، القراءة في البحر المحيط ٢٠٥/٨.

(٨) تفسير البغوي ٤/٢٨١ ، القراءة في السبعة ص ٥٤٧ ، والتيسير ص ٢٠٧ ، والنشر ٢/٣٨٣ عن ابن كثير ونافع وأبي عمرو وابن عامر.

(٩) النكت والعيون ٤٥١/٥ ، وما بعده منه أيضاً، والبيت للحطبةة وسلف ٣٢/١٨.

والقيء والبول، وقد ذكر الله تعالى خمر الجنة فنَّرَها عن هذه الخصال<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَفَكِهُمْ مَا يَتَّهِيُونَ﴾ أي: يتخيرون ما شاؤوا؛ لكثرتها. وقيل: وفاكهه متاخرة مرضية، والتخير: الاختيار. ﴿وَلَئِنْ طَيَّرْتِ مَا يَشَهَّدُ﴾ روى الترمذى عن أنس بن مالك قال: سُئلَ رسول الله ﷺ ما الكوثر؟ قال: «ذاك نهر أعطانىه الله تعالى - يعني في الجنة - أشد بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، فيه طير أعناقها كأعناق الجزر» قال عمر: إنَّ هذه لناعمة. قال رسول الله ﷺ: «أكلُها أنعم منها» قال: هذا حديث حسن<sup>(٢)</sup>.

وخرجه الشعابى من حديث أبي الدرداء أنَّ النبي ﷺ قال: «إنَّ في الجنة طيراً مثل أعناق البُحْت تصطف على يدي ولئِنَّ الله، فيقول أحدها: يا ولئِنَّ الله رَعَيْتُ في مُرْوج تحت العرش، وشربت من عيون التَّسْنِيم، فكُلْ مِنِّي، فلا يزلن يفتخرنَ بين يديه حتى يخطر على قلبه أكْلُ أحدها، فتخرُّ بين يديه على ألوان مختلفة فيأكل منها ما أراد، فإذا شبع تُجمع عظام الطائر، فطار يرعى في الجنة حيث شاء». فقال عمر: يا نبِيَ الله إنَّها لناعمة. فقال: «أكلُها أنعم منها»<sup>(٣)</sup>.

وروى عن أبي سعيد الخدري أنَّ النبي ﷺ قال: «إنَّ في الجنة لطيراً، في الطائر منها سبعون ألف ريشة، فيقع على صحفة الرجل من أهل الجنة، ثم ينتقض فيخرج من كل ريشة لون، طعام أبيض من الثلج، وأبرد وألين من الزيد، وأعذب من الشهد، ليس فيه لون يشبه صاحبه، فيأكل منه ما أراد، ثم يذهب فيطير»<sup>(٤)</sup>.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ٣٢١١ / ١٠ (١٨١٧٧).

(٢) الترمذى ٢٥٤٢) وفيه: حديث حسن غريب. وأخرجه أيضًا النسائي في الكبير (١١٦٣٩)، وأحمد (١٣٣٠٦)، ووقع عند الترمذى: أحسن، بدل: أنعم. وهذه وردت هكذا في التذكرة ص ٤٨٥ ، والنقل منه. والجزر: جمع جزور، وهي الإبل. قوله: لناعمة: أي: سيمان مترفة. النهاية (نعم).

(٣) التذكرة ص ٤٨٥.

(٤) أخرجه هناد في الزهد (١١٩)، وأبو نعيم في صفة الجنة (٣٤٠)، وفي إسناده: عبيد الله بن الوليد الوصافى وعطاء بن سعد العوفى، وهما ضعيفان. تقويب التهذيب.

قوله تعالى: **﴿وَحُورُ عِينٌ﴾** قرئ بالرفع والنصب والجر؛ فمن جرًّا - وهو حمزة والكسائي وغيرهما<sup>(١)</sup> - جاز أن يكون معطوفاً على **﴿إِلْكَوَابِ﴾** وهو محمول على المعنى؛ لأنَّ المعنى: يتعمدون بأكواب وفاكهه ولحم وحُور، قاله الزجاج<sup>(٢)</sup>. وجاز أن يكون معطوفاً على **﴿جَنَّاتٍ﴾** أي: هم في **﴿جَنَّاتِ النَّعِيم﴾** وفي حور، على تقدير حذف المضاف، كأنَّه قال: وفي معاشرة حور<sup>(٣)</sup>. الفراء<sup>(٤)</sup>: الجرُّ على الإتباع في اللفظ، وإن اختلفا في المعنى؛ لأنَّ الحور لا يطاف بهنَّ، قال الشاعر:  
**إِذَا مَا الْغَانِيَاتُ بَرَزْنَ يَوْمًا  
وَزَجَّجْنَ الْحَوَاجِبَ وَالْعَيْنَوْنَا<sup>(٥)</sup>**  
 والعين لا تُرجَّع وإنما تكحل. وقال آخر:  
**وَرَأَيْتُ زَوْجَكِ فِي الْوَغْىِ مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمَحًا<sup>(٦)</sup>**  
 وقال قُطرب: هو معطوف على الأكواب والأباريق من غير حمل على المعنى.  
 قال: ولا ينكر أن يطاف عليهم بالحور ويكون لهم في ذلك لذة<sup>(٧)</sup>.  
 ومن نصب - وهو الأشهب العقيلي والنخعي وعيسي بن عمر الثقفي، وكذلك هو في مصحف أبي<sup>(٨)</sup> - فهو على تقدير إضمار فعل؛ كأنَّه قال: ويزوجون حوراً علينا<sup>(٩)</sup>. والحمل في النصب على المعنى أيضاً حسن؛ لأنَّ معنى يطاف عليهم به: يعطونه<sup>(١٠)</sup>.

(١) السبعة ص ٦٢٢ ، والتيسير ص ٢٠٧ عن حمزة والكسائي، وزاد ابن الجوزي في النشر ٢/٣٨٣ أبا جعفر.

(٢) في معاني القرآن له ٥/١١١ .

(٣) الحجة للفارسي ٦/٢٥٧ ، والكشف لمكي ٢/٣٠٤ .

(٤) في معاني القرآن له ٣/١٢٣ .

(٥) البيت للراعي التميري، وهو في شعره ص ١٥٦ .

(٦) البيت لعبد الله بن الزبيري، وسلف ١/٢٩١ .

(٧) الكشف لمكي ٢/٣٠٤ .

(٨) القراءات الشاذة ص ١٥١ ، والمحتب ٢/٣٠٩ ، والبحر المحيط ٨/٢٠٦ .

(٩) معاني القرآن للفراء ٣/١٢٤ .

(١٠) معاني القرآن للزجاج ٥/١١١ .

ومن رفع - وهم الجمھور، وهو اختيار أبي عبید وأبی حاتم - فعلی معنی: وعندھم حور عین؛ لأنَّه لا يطاف عليهم بالحور. قال الكسائي: ومن قال: «وَحُورٌ عِينٌ» بالرفع، وعلَّلَ بأنَّه لا يطاف بهنَّ، يلزمھ ذلك في فاكھة ولحم؛ لأنَّ ذلك لا يطاف به، وليس يطاف إلا بالخمر وحدھا<sup>(١)</sup>. قال الأخفش: يجوز أن يكون محمولاً على المعنی؛ لأنَّ المعنی: لهم أکواب، ولهם حور عین<sup>(٢)</sup>. وجاز أن يكون معطوفاً على «ثُلَّةً»، و«ثُلَّةً» ابتداء، وخبره: «عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ» وكذلك «وَحُورٌ عِينٌ» وابتداً بالنکرة؛ لتخصيصها بالصفة.

**﴿كَأَنَّهُمْ﴾** أي: مثل أمثال **﴿اللَّذُلُّ الْكَكُونُ﴾** أي: الذي لم تمسه الأيدي، ولم يقع عليه الغبار، فهو أشدُّ ما يكون صفاء وتلاؤاً، أي: هنَّ في تشاکل أجسادهنَّ في الحسن من جميع جوانبھنَّ، كما قال الشاعر:

**كَائِنًا حُلِقَتْ فِي قِشْرِ لُؤْلُؤةٍ فَكُلُّ أَكْنَافِهَا وَجْهٌ لِمِرْصَادٍ<sup>(٣)</sup>**  
**﴿جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾** أي: ثواباً، ونسبة على المفعول له. ويجوز أن يكون على المصدر<sup>(٤)</sup>؛ لأنَّ معنی **﴿يَطْوُفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ﴾**: يجازون. وقد مضى الكلام في الحور العین في «والظُّور» وغيرها<sup>(٥)</sup>.

وقال أنس: قال النبي ﷺ: «خَلَقَ اللَّهُ الْحُورُ الْعَيْنَ مِنَ الزَّعْفَرَانِ»<sup>(٦)</sup>. وقال خالد

(١) معانی القرآن للفراء ١٢٤ / ٣ بنحوه.

(٢) تفسير البغوي ٢٨١ / ٤ .

(٣) النکت والعيون ٤٥٢ / ٥ ، والبيت لبشار بن برد، وهو في دیوانه ٤٣ / ٢ ، والکتف: الجانب والناحية: اللسان (کف).

(٤) مشکل إعراب القرآن لمکي ٧١٢ / ٢ .

(٥) ٥٢٣ / ١٩ و ١٣٧ .

(٦) أخرجه الطبراني في الكبير (٧٨١٢)، وفي الأوسط (٢٩٠)، ومن طریقه أبو نعیم في صفة الجنة (٣٨٣)

(٣٨٥) عن أبي أمامة . قال الهیثمی في مجمع الزوائد ٤١٩ / ١٠ : رواه الطبراني في الكبير والأوسط، وفي إسنادھما ضعفاء. اهـ. ولم نقف عليه من حديث أنس .

ابن الوليد: سمعت النبي ﷺ يقول: «إِنَّ الرَّجُلَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ لِيُمْسِكَ التَّفَاحَةَ مِنْ تَفَاحِ الْجَنَّةِ، فَتَنْتَلِقُ فِي يَدِهِ، فَتَخْرُجُ مِنْهَا حُورَاءٌ لَوْ نَظَرَتْ إِلَى الشَّمْسِ لَأَخْجَلَتِ الشَّمْسَ مِنْ حُسْنِهَا، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنَ التَّفَاحَةِ» فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: يَا أَبَا سَلِيمَانَ إِنَّ هَذَا لَعْجَبٌ وَلَا يُنَقُصُ مِنَ التَّفَاحَةِ؟ قَالَ: نَعَمْ، كَالسَّرَّاجِ الَّذِي يَوْقِدُ مِنْهُ سِرَاجاً أَخْرَى وَسُرُّجٌ وَلَا يَنْقُصُ، وَاللَّهُ عَلَى مَا يَشَاءُ قَدِيرٌ.

وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: خلق الله الحور العين من أصابع رجلها إلى ركبتيها من الزعفران، ومن ركبتيها إلى ثدييها من المسك الأذفر، ومن ثدييها إلى عنقها من العنبر الأشهب، ومن عنقها إلى رأسها من الكافور الأبيض، عليها سبعون ألف حلة مثل شقائق النعمان، إذا أقبلت يتلالاً وجهها نوراً ساطعاً كما تتلالاً الشمس لأهل الدنيا، وإذا أدبرت يرى كبدتها من رقة ثيابها وجلدها، في رأسها سبعون ألف ذئابة من المسك الأذفر، لكل ذئابة منها وصيفة ترفع ذيلها وهي تنادي: هذا ثواب الأولياء «جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا﴾ قال ابن عباس: باطلاً ولا كذباً<sup>(٢)</sup>. واللغو: ما يُلغى من الكلام، والتأنيح مصدر أثمه، أي: قلت له: أثمت<sup>(٣)</sup>. محمد ابن كعب: «وَلَا تَأْثِيمًا» أي: لا يؤثم بعضهم بعضاً. مجاهد: «لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا»: شتماً ولا مائماً<sup>(٤)</sup>.

﴿إِلَّا قِيلَا سَلَّمَا سَلَّمَا﴾ «قِيلَا» منصوب بـ«يَسْمَعُونَ»، أو استثناء منقطع، أي: لكن يقولون قيلاً أو يسمعون. و«سَلَّمَا سَلَّمَا» منصوبان بالقول، أي: إلا أنهم يقولون الخير. أو على المصدر، أي: إلا أن يقول بعضهم لبعض: سلاماً. أو يكون وصفاً

(١) التذكرة ص ٤٨١.

(٢) النكت والعيون ٤٥٢ / ٥.

(٣) المحرر الوجيز ٢٤٣ / ٥.

(٤) النكت والعيون ٤٥٢ / ٥.

لـ«قِيلًا»، والسلام الثاني بدل من الأول، والمعنى: إلا قيلًا يسلم فيه من اللغو. ويجوز الرفع على تقدير: سلام عليكم<sup>(١)</sup>. قال ابن عباس: أي: يحيي بعضهم بعضًا. وقيل: تحييهم الملائكة، أو يحييهم ربهم عز وجل.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْبَثَ الْيَمِينَ مَا أَخْبَثَ الْيَمِينَ﴾ في سُدْرٍ مَّخْضُودٍ ﴿١٧﴾ وَظَلَّجٍ مَّنْضُودٍ ﴿١٨﴾ وَظَلَّمَ مَمْدُودٍ ﴿١٩﴾ وَمَاءٌ مَّسْكُوبٌ ﴿٢٠﴾ وَفَكَاهَةٌ كَثِيرٌ ﴿٢١﴾ لَا مَقْطُوعَةٌ وَلَا مَمْتُوعَةٌ ﴿٢٢﴾ وَقِرْشٌ مَّرْفُوعَةٌ ﴿٢٣﴾ إِنَّا أَشَانُهُنَّ إِنْشَاءٌ ﴿٢٤﴾ فَعَلَّنُهُنَّ أَبَكَارًا ﴿٢٥﴾ عَرْبًا أَرْبَابًا ﴿٢٦﴾ لَا أَصْحَبُ الْيَمِينَ ﴿٢٧﴾ ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٨﴾ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَخْبَثَ الْيَمِينَ مَا أَخْبَثَ الْيَمِينَ﴾ رجع إلى ذكر منازل أصحاب الميمنة وهم السابقون على ما تقدم، والتكرير؛ لتعظيم شأن التعيم الذي هم فيه. (﴿وَفِي سُدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾) أي: في نبق قد خضد شوكه، أي: قطع، قاله ابن عباس وغيره<sup>(٢)</sup>.

وذكر ابن المبارك: حدثنا صفوان، عن سليم بن عامر، قال: كان أصحاب النبي ﷺ يقولون: إنَّه لينفعنا الأعراب ومسائلهم، قال: أقبل أعرابي يوماً، فقال: يا رسول الله! لقد ذكر الله في القرآن شجرة مؤذية، وما كنت أرى في الجنة شجرة تؤذى أصحابها؟ قال رسول الله ﷺ: «وما هي؟» قال: السدر؛ فإنَّ له شوكاً مؤذياً. فقال ﷺ: «أَوْلَيْس يَقُولُ: «فِي سُدْرٍ مَّخْضُودٍ» خَضَدَ اللَّهُ شوْكَهُ، فَجَعَلَ مَكَانَ كُلِّ شوْكَةِ ثَمَرَةً، فَإِنَّهَا تَبَتَّ ثَمَرًا تَفَتَّ الشَّمَرَ مِنْهَا عَنِ اثْنَيْنِ وَسَبْعِينِ لَوْنًا مِّنَ الطَّعَامِ، مَا فِيهِ لَوْنٌ يُشَبِّهُ الْآخَرَ»<sup>(٣)</sup>.

وقال أبو العالية والضحاك: نظر المسلمون إلى وج - وهو واد بالطائف مُخْصِب -

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٣٠ / ٤ ، ومعاني القرآن للزجاج ١١٢ / ٥ .

(٢) تفسير البغوي ٤ / ٢٨٢ عن ابن عباس وعكرمة، وأخرجه عنهما الطبرى ٣٠٧ / ٢٢ .

(٣) الزهد لابن المبارك (٢٦٣ زوائد تعيم). قال المنذري في الترغيب والترهيب ٤ / ٤٣٤ : رواه ابن أبي الدنيا بسند حسن.

فأعجبهم سُدُرُه، فقالوا: يا لِيَتَ لَنَا مِثْلًا هَذَا، فَنَزَّلَتْ<sup>(١)</sup>. قال أُمِيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلَتْ<sup>(٢)</sup> يصف الحجنة:

إِنَّ الْحَدَائِقَ فِي الْجَنَانِ ظَلِيلَةٌ فِيهَا الْكَوَاعِبُ سِدْرُهَا مَخْضُودٌ

وقال الضحاك ومجاحد ومقاتل بن حيان: «في سُدُرٍ مَخْضُودٍ»: وهو الموقر حَمَلاً<sup>(٣)</sup>. وهو قريب مما ذكرنا في الخبر. سعيد بن جبير: ثمرها أعظم من القلال<sup>(٤)</sup>. وقد مضى هذا في سورة «النجم»<sup>(٥)</sup> عند قوله تعالى: ﴿عَنْدَ سِدْرَةِ الْمُشَكَّنِ﴾ [الآية: ١٤] وأنَّ ثمرها مثل قلال هَجَر، من حديث أنس عن النبي ﷺ.

قوله تعالى: ﴿وَطَلْحَجَنْصُورٍ﴾ الطَّلْحَجَنْصُورٍ: شجر الموز، واحده: طلحة. قاله أكثر المفسرين<sup>(٦)</sup> على<sup>(٧)</sup> وابن عباس<sup>(٨)</sup> وغيرهم<sup>(٩)</sup>. وقال الحسن: ليس هو موز، ولكنه شجر له ظلٌّ بارد رطب<sup>(١٠)</sup>. وقال الفراء وأبو عبيدة: شجر عظام له شوك<sup>(١١)</sup>. قال بعض الحداة وهو الجعدي<sup>(١٢)</sup>:

(١) أسباب التزول للواحدي ص ٤٢٨ ، وتفسير البغوي ٤٢٨/٤ .

(٢) ديوانه ص ٥٩ .

(٣) النكت والعيون ٤٥٢/٥ ، وتفسير البغوي ٢٨٢/٤ عن مجاهد والضحاك، وأخرجه عنهما الطبرى ٣٠٨-٣٠٩/٢٢ .

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٨٢ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٣٠٩ .

(٥) ص ٢٥ من هذا الجزء .

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٨٢ .

(٧) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٧٠ ، وهناد في الزهد (١١٢)، والطبرى ٢٢/٣١١ .

(٨) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٧٠ ، وهناد في الزهد (١١١)، والطبرى ٢٢/٣١١ .

(٩) منهم أبو سعيد الخدري وأبو هريرة والحسن وعكرمة. النكت والعيون ٥/٤٥٤ ، ٥/٤٥٤ ، وأخرجه الطبرى ٢٢/٣١١ - ٣١٢ عن مجاهد وعطاء وقادة وابن زيد، وقول مجاهد في تفسيره ٢/٦٤٧ .

(١٠) المحرر الوجيز ٥/٢٤٤ .

(١١) تفسير البغوي ٤/٢٨٢ ، وكلام أبي عبيدة في مجاز القرآن له ٢/٢٥٠ ، وما بعده منه، والبيت ذكره أيضاً الطبرى ٨/٢٢ ، ٣١٠ ، والماوردي في النكت والعيون ٥/٤٥٤ ، وابن الجوزي في زاد المسير ٨/١٤٠ ولم ينسبوه، ولم نقتف عليه عند النافحة الجعدي.

**بَشَّرَهَا دَلِيلُهَا وَقَالَأَ غَدَأَ تَرِينَ الظَّلْعَ وَالْأَخْبَالَ**  
**فَالظَّلْعُ: كُلُّ شَجَرٍ عَظِيمٌ كَثِيرٌ الشُّوكٌ<sup>(١)</sup>. الزَّجَاجُ<sup>(٢)</sup>: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي الْجَنَّةِ**  
**وَقَدْ أُزِيلَ شُوكُهُ. وَقَالَ الزَّجَاجُ أَيْضًا: كَشْجَرٌ أَمْ غِيلَانٌ [لَهُ] نُورٌ طَيِّبٌ جَدًّا، فَخَوْطَبُوا**  
**وَوَعَدُوا بِمَا يُحِبُّونَ مِثْلَهُ، إِلَّا أَنْ فَضَلَهُ عَلَى مَا فِي الدُّنْيَا كَفْضَلِ سَائِرِ مَا فِي الْجَنَّةِ عَلَى**  
**مَا فِي الدُّنْيَا. وَقَالَ السُّدِّيُّ: طَلْعُ الْجَنَّةِ يُشَبِّهُ طَلْعَ الدُّنْيَا، لَكُنَّ لَهُ ثَمَرٌ أَحْلَى مِنَ**  
**الْعُسْلِ<sup>(٣)</sup>.**

وَقَرَأَ عَلَيْهِ بْنُ أَبِي طَالِبٍ<sup>ﷺ</sup>: «وَطَلْعٌ مَنْضُودٌ» بِالْعَيْنِ<sup>(٤)</sup>، وَتَلَّا هَذِهِ الْآيَةُ: «وَنَخَلٌ

طَلَعُهَا هَضِيمٌ» [الشِّعْرَاءُ: ١٤٨] وَهُوَ خَلَافُ الْمَصْحَفِ. وَفِي رَوَايَةِ أَنَّهُ قُرِئَ بَيْنَ يَدِيهِ:

«وَطَلْعٌ مَنْضُودٌ» فَقَالَ: مَا شَأْنُ الطَّلْعِ؟ إِنَّمَا هُوَ «وَطَلْعٌ مَنْضُودٌ» ثُمَّ قَالَ: «لَهَا طَلْعٌ

نَضِيدٌ» [ق: ١٠] فَقَيْلَ لَهُ: أَفَلَا نَحْوُهَا؟ فَقَالَ: لَا يَنْبَغِي أَنْ يَهَاجَ الْقُرْآنُ وَلَا يَحْوَلُ<sup>(٥)</sup>.  
 فَقَدْ اخْتَارَ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ وَلَمْ يَرِدْ إِثْبَاتُهَا فِي الْمَصْحَفِ؛ لِمُخَالَفَةِ مَا رَسَمَهُ مَجَمِعُ عَلَيْهِ.  
 قَالَهُ الْقَشِيرِيُّ. وَأَسَنَهُ أَبُو بَكْرُ الْأَنْبَارِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَرْفَةَ، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، عَنْ مَجَالِدٍ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادَةَ،  
 قَالَ: قَرَأْتُ عِنْدَ عَلَيِّ، أَوْ قُرِئَتْ عِنْدَ عَلَيِّ - شَكَّ مَجَالِدُ - : «وَطَلْعٌ مَنْضُودٌ»، فَقَالَ  
 عَلَيِّ<sup>ﷺ</sup>: مَا بِالظَّلْعِ؟ أَمَا تَقْرَأُ: «وَطَلْعٌ» ثُمَّ قَالَ: «لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ» [ق: ١٠] فَقَالَ  
 لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْحَكْهَا مِنَ الْمَصْحَفِ؟ فَقَالَ: لَا يَهَاجَ الْقُرْآنُ الْيَوْمَ<sup>(٦)</sup>. قَالَ أَبُو  
 بَكْرٍ: وَمَعْنَى هَذَا أَنَّهُ رَجَعَ إِلَى مَا فِي الْمَصْحَفِ، وَعَلِمَ أَنَّهُ هُوَ الصَّوَابُ، وَأَبْطَلَ الَّذِي  
 كَانَ فَرَّطَ مِنْ قَوْلِهِ.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٣١ / ٤ .

(٢) في معاني القرآن له ١١٢ / ٥ ، وما بعده منه أيضاً، وما بين حاصرتين منه ومن (م).

(٣) الكشاف ٤ / ٥٤ .

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٠ .

(٥) الكشاف ٤ / ٥٤ ، وهاج الشيء: ثار لمتشقة أو ضرر. اللسان (هيج).

(٦) وأخرجه الطبرى ٢٢-٣٠٩ / ٤٢٢ من طريق مجالد، به، وبنحوه، وأورده البغوى في التفسير ٤٢٨٢ عن مجاهد، عن الحسن بن سعيد، عن علي<sup>ﷺ</sup>.

والمنضود: المترافق الذي قد نُضَدَّ أَوْلَهُ وآخره بالحمل، ليست له سُوقٌ بارزة<sup>(١)</sup>، بل هو مرصوص، والنَّضَدُ: هو الرصُّ، والمنضَدُ: المرصوص، قال النابغة: **خَلَّتْ سَبِيلًا أَتَيَّ كَانَ يَخْبِسُهُ ورَفَعَتْهُ إِلَى السَّجْفَيْنِ فَالنَّضَدُ**<sup>(٢)</sup> وقال مسروق: أشجار الجنة من عروقها إلى أفنانها نضيدة، ثمر كلُّه<sup>(٣)</sup>. كُلُّما أكل ثمرة، عاد مكانها أحسن منها.

قوله تعالى: **﴿وَظَلَّ مَذْوِي﴾** أي: دائم باقٍ لا يزول ولا تنسخه الشمس<sup>(٤)</sup>، كقوله تعالى: **﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَيْكَ كَيْفَ مَدَ الظَّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَ سَاكِنًا﴾** [الفرقان: ٤٥] وذلك بالغداة وهي ما بين الإسفار إلى طلوع الشمس، حسب ما تقدَّم بيانه هناك<sup>(٥)</sup>. والجنة كُلُّها ظُلٌّ لا شمس معه. قال الربيع بن أنس: يعني ظلُّ العرش. وقال عمرو بن ميمون: مسيرة سبعين ألف سنة. وقال أبو عبيدة<sup>(٦)</sup>: تقول العرب للدير الطويل والعمر الطويل والشيء الذي لا ينقطع: ممدود، وقال لييد<sup>(٧)</sup>:

غلَبَ العَزَاءُ وَكُنْتُ غَيْرَ مُغَلِّبٍ      دَهْرٌ طَوِيلٌ دَائِمٌ مَمْدُودٌ  
وفي «صحيحة الترمذية» وغيره من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ: «وفي الجنة شجرة يسيرراكب في ظلها مئة عام لا يقطعها، واقرؤوا إن شئتم: **﴿وَظَلَّ مَذْوِي﴾**<sup>(٨)</sup>.  
**﴿وَمَأْوَى سَكُوبٍ﴾** أي: جاري لا ينقطع<sup>(٩)</sup>، وأصل السكب: الصبُّ، يقال: سكبه

(١) غريب القرآن لابن قيبة ص ٤٤٨ ، وتهذيب اللغة ٤/١٢ .

(٢) ديوان النابغة الذبياني ص ٣١ ، والأتي: سَيْلٌ لا يدرى من أين أتى. والسعفان: الستران المقرونان بينهما فرجة. اللسان (أتي) (سجف).

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٨٢ .

(٤) الوسيط ٤/٢٣٤ .

(٥) ١٥/٤١٩ .

(٦) في مجاز القرآن له ٢/٢٥٠ .

(٧) شرح ديوان لييد ص ٣٦ .

(٨) الترمذى (٣٢٩٢) مطولاً، وقال: هذا حديث حسن صحيح. اهـ. وهو عند البخارى (٣٢٥٢)، ومسلم (٢٨٢٦)، وأحمد (١٠٢٥٩).

(٩) غريب القرآن لابن قيبة ص ٤٤٨ .

سَكِّبَا، وَالسُّكُوبُ: انصبابه؛ يقال: سَكَبْ سُكُوبًا، وَانسَكَبْ انسِكابًا<sup>(١)</sup>. أي: وماء مصبوّب يجري الليل والنهر في غير أحدود لا ينقطع عنهم<sup>(٢)</sup>. وكانت العرب أصحاب بادية وبلاط حارّة، وكانت الأنهار في بلادهم عزيزة لا يصلون إلى الماء إلا بالدلّو والرّشاء، فوعدوا في الجنة خلاف ذلك، ووصف لهم أسباب النزهة المعروفة في الدنيا، وهي الأشجار وظلّالها، والمياه والأنهار وأطّرادها.

قوله تعالى: ﴿وَفِتْكَمَهُ كَثِيرٌ﴾ أي: ليست بالقليلة العزيزة، كما كانت في بلادهم ﴿وَلَا مَقْطُوعَةٌ﴾ أي: في وقت من الأوقات كانقطاع فواكه الصيف في الشتاء ﴿وَلَا مَمْنُوعَةٌ﴾ أي: لا يُحظر عليها كثمار الدنيا<sup>(٣)</sup>.

وقيل: «وَلَا مَمْنُوعَةٌ» أي: لا يُمنع من أرادها بشوك ولا بُعْدٍ ولا حائط<sup>(٤)</sup>، بل إذا اشتتها العبد ذُئْت منه حتى يأخذها، قال الله تعالى: ﴿وَذَلِكَ قُطْلُوهَا نَذِيلًا﴾<sup>(٥)</sup> [الإنسان: ١٤].

وقيل: ليست مقطوعة بالأزمان، ولا ممنوعة بالأثمان<sup>(٦)</sup>. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَفُرُشٌ مَرْفُوعَةٌ﴾ روى الترمذى عن أبي سعيد عن النبي ﷺ في قوله تعالى: «وَفُرُشٌ مَرْفُوعَةٌ» قال: «ارتفاعها لَكَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ مسيرة خمسٌ مائةٌ سنةٌ» قال: حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث رشيد بن سعد. وقال بعض أهل العلم في تفسير هذا الحديث: الفُرُش في الدرجات، وما بين الدرجات كما بين السماء والأرض<sup>(٧)</sup>.

وقيل: إنَّ الفُرُش هنا كناية عن النّساء اللواتي في الجنة، ولم يتقدّم لهنَّ ذكر،

(١) الصحاح (سكب).

(٢) الوسيط ٤/٢٣٤.

(٣) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٤٩.

(٤) تفسير الطبرى ٢٢/٣١٨.

(٥) سيباطي ٢١/٤٧٣.

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٨٣.

(٧) الترمذى ٢٥٤٠ و(٣٢٩٤)، وهو عند أحمد (١١٧١٩).

ولكن قوله عز وجل: «وَقُرْشٍ مَرْفُوعَةٍ» دالٌ؛ لأنها محل النساء، فالمعنى: ونساء مرتفات الأقدار في حسنها وكمالها، دليلاً قوله تعالى: «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً» أي: خلقناهن خلقاً وأبدعناهن إبداعاً. والعرب تسمى المرأة فراشاً ولباساً وإزاراً، وقد قال تعالى: «هُنَّ لِيَاثٌ لَكُمْ»<sup>(١)</sup> [آل بقرة: ١٨٧] ثم قيل على هذا: هن الحور العين، أي: خلقناهن من غير ولادة<sup>(٢)</sup>. وقيل: المراد نساء بني آدم، أي: خلقناهن خلقاً جديداً<sup>(٣)</sup>، وهو الإعادة، أي: أعدناهن إلى حال الشباب وكمال الجمال. والمعنى: أنثانا العجوز والصبية إنشاء واحداً. وأضمن ولم يتقدم ذكرهن؛ لأنهن قد دخلن في أصحاب اليمين؛ لأن الفرش كنایة عن النساء كما تقدم.

وروي عن النبي ﷺ في قوله تعالى: «إِنَّا أَنْشَأْنَا هُنَّ إِنْشَاءً» قال: «منهن الْبَكْرُ والثَّيْبُ»<sup>(٤)</sup>. وقالت أم سلمة رضي الله تعالى عنها: سألت النبي ﷺ عن قوله تعالى: «إِنَّا أَنْشَأْنَا هُنَّ إِنْشَاءً. فَجَعَلْنَا هُنَّ أَبْكَارًا. عُرُبًا أَتَرَابًا» فقال: «يا أم سلمة هن اللواتي قُبضن في الدنيا عجائز شُمُطًا عُمْشاً رُمْضاً، جعلهن الله بعد الكبير أتراباً على ميلاد واحد في الاستواء»<sup>(٥)</sup>. أسنده النحاس عن أنس قال: حدثنا أحمد بن عمرو، قال: حدثنا عمرو بن علي، قال: حدثنا أبو عاصم، عن موسى بن عبيدة، عن يزيد الرقاشي، عن أنس بن مالك رفعه: «إِنَّا أَنْشَأْنَا هُنَّ إِنْشَاءً» قال: «هن العجائز العُمشُون، كُنُّ في الدنيا عُمْشاً رُمْضاً»<sup>(٦)</sup>. وقال المسيب بن شريك: قال النبي ﷺ في

(١) التذكرة ص ٤٦٧ .

(٢) معاني القرآن للزجاج ج ٥ / ١١٢ .

(٣) تفسير البغوي ج ٤ / ٢٨٣ .

(٤) أخرجه الطيالسي (١٣٠٧)، والطبراني في الكبير (٦٣٢٢)، عن سلمة بن يزيد مرفوعاً، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٧ / ١١٩ : رواه الطبراني، وفيه: جابر الجعفي، وهو ضعيف.

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير ج ٢٣ / ٢٢٢ ، والطبراني في الكبير ج ٢٣ / ٢٢٢ (٨٧٠)، وفي الأوسط (٣١٦٥). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٧ / ١١٩ : رواه الطبراني، وفيه: سليمان بن أبي كريمة، ضعفه أبو حاتم وابن عدی.

(٦) أخرجه الترمذى (٣٢٩٦)، والطبراني في الكبير ج ٢٢ / ٣٢٠ من طريق موسى بن عبيدة، به. قال الترمذى: هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث موسى بن عبيدة، وموسى بن عبيدة ويزيد بن أبان يضعفان في الحديث.

قوله: «إِنَّا أَشَأْنَا هُنَّ إِنْسَاء» الآية، قال: «هَنَّ عَجَائِزُ الدُّنْيَا أَنْشَأْنَاهُنَّ اللَّهُ خَلْقًا جَدِيدًا، كَلَّمَا أَتَاهُنَّ أَزْوَاجَهُنَّ وَجْدَوْهُنَّ أَبْكَارًا» فلما سمعت عائشة ذلك قال: واجعا! فقال لها النبي ﷺ: «لَيْسَ هَنَاكَ وَجْعٌ»<sup>(١)</sup>.

«عَرَبِيًّا» جمع عَرُوبٍ<sup>(٢)</sup>. قال ابن عباس ومجاحد وغيرهما: العَرُوبُ: العواشق لأزواجهنَّ<sup>(٣)</sup>. وعن ابن عباس أيضاً: إنَّا العَرُوبُ الْمَلَقَةُ. عكرمة: الغنجة<sup>(٤)</sup>. ابن زيد: بلغة أهل المدينة<sup>(٥)</sup>. ومنه قول لزيد:

وَفِي الْخَيَّابِ عَرُوبٌ غَيْرُ فَاحِشَةٍ رَّيَّا الرَّوَادِفَ يَعْشَى دُونَهَا الْبَصَرُ<sup>(٦)</sup>  
وهي الشَّكْلَةُ، بلغة أهل مَكَّةَ<sup>(٧)</sup>. وعن زيد بن أسلم أيضاً: الحسنة الكلام<sup>(٨)</sup>.  
وعن عكرمة أيضاً وقادة: العَرُوبُ: المُتَحِبِّبُاتُ إِلَى أَزْوَاجَهُنَّ<sup>(٩)</sup>. واستيقافه من أعراب إذا بينَ، فالعروب تُبَيِّنُ محبتها لزوجها بشَكْلٍ وغُنْجٍ وحُسْنٍ كلام. وقيل: إنَّا الحسنة السَّبُّلُ؛ لتكون الْذَّ اسْتِمْتَاعًا<sup>(١٠)</sup>. وروى جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده، قال:  
قال رسول الله ﷺ: «عَرُبًا» قال: «كَلَامُهُنَّ عَرَبِيًّا»<sup>(١١)</sup>.

(١) التذكرة ص ٤٥٥-٥٠٥ ، وأخرجه الثعلبي كما في الكافي الشاف ص ١٦٣ ، وأورده البغوي في التفسير /٤ ٢٨٣ عن المسيب بن شريك موقوفاً.

(٢) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٥١ / ٢ .

(٣) زاد المسير ٨/١٤٢ عن ابن عباس والحسن وقادة ومقاتل والمبرد ومجاحد، وأخرجه الطبرى /٢٢ ٣٢٥-٣٢٣ عن ابن عباس والحسن ومجاحد وغيرهم.

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٨٤ ، وأخرجه عنهما الطبرى ٢٢/٣٢٤-٣٢٣ ، والمَلَقُ: الْوُدُّ واللطف الشديد. اللسان (ملق).

(٥) النكت والعيون ٥/٤٥٥ وما بعده منه أيضاً.

(٦) شرح ديوان ليد ص ٦١ ، وفيه: الْمَدُودُجُ، بدل: الْخَيَّابُ. وهما بمعنى.

(٧) أخرجه الطبرى ٢٢/٣٢٥ عن ابن بريدة، والشكلة: ذات الدَّلَلُ والْحُسْنُ والتَّغْنِيَةُ. اللسان (شكل).

(٨) تفسير البغوي ٤/٢٨٤ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٣٢٥ .

(٩) النكت والعيون ٥/٤٥٥ عن عكرمة، وأخرجه الطبرى ٢٢/٣٢٧ عن قادة.

(١٠) النكت والعيون ٥/٤٥٦ .

(١١) أورده ابن أبي حاتم في التفسير ١٠/٣٣٣٢ (١٨٧٩٣) بلفظ: وذكر عن سهل بن عثمان العسكري، =

وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم: «غَرْبًا»، ياسكان الراء<sup>(١)</sup>. وضمّ الباقيون، وهما جائزان في جمع فَعُول.

«أَثْرَابًا» على ميلاد واحد في الاستواء وسنّ واحدة، ثلاثٌ وثلاثين سنة. يقال في النساء: أترب، وفي الرجال: أقران<sup>(٢)</sup>. وكانت العرب تميّل إلى من جاوزت حدّ الصّبا من النساء وانحطّت عن الكبر. وقيل: «أَثْرَابًا» أمثالًا وأشكالًا، قاله مجاهد<sup>(٣)</sup>. السُّدُّي: أترب في الأخلاق لا تبغضَ بينهنَّ ولا تحاسد.

﴿لَا صَحَابَ الْيَمِينِ﴾ قيل: الحور العين للسابقين، والأتراب العُرب لاصحاب اليمين.

قوله تعالى: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ رجع الكلام إلى قوله تعالى: «وَاصْحَابُ الْيَمِينِ مَا اصْحَابُ الْيَمِينِ» أي: هم «ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ» وقد مضى الكلام في معناه.

وقال أبو العالية ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والضحاك: «ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ» يعني من سابقي هذه الأمة، و«ثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ» من هذه الأمة من آخرها؛ يدلّ عليه ما روی عن ابن عباس في هذه الآية «ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ» فقال النبي ﷺ: «هم جميعاً من أمتي»<sup>(٤)</sup>.

= عن أبي علي، عن جعفر بن محمد، به. ويرقم (١٨٧٩٣) عن جعفر بن محمد، عن أبيه، ... الخبر، ولم يذكر فيه: عن جده.

(١) السّبع ص ٦٢٢ ، والتيسير ص ٢٠٧ ، والحجّة للفارسي ٦/٢٥٨ .

(٢) النكت والعيون ٥/٤٥٦ .

(٣) النكت والعيون ٥/٤٥٦ وما بعده منه أيضاً، وقول مجاهد في تفسيره ٢/٦٤٨ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٣٢٩ .

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٨٥ ، والحديث أخرجه ابن عدي في الكامل ١/٣٧٨ ، والواحدي في الوسيط ٤/٢٣٥ ، والبغوي في التفسير ٤/٢٨٥ ، وفي إسناده: إسماعيل بن أبي عياش قال عنه ابن عدي: وعامة ما يرويه لا يتبع عليه، وهو بين الأمر في الضعف. اهـ. وأورده الطبرى في التفسير ٢٢/٣٢٣ . وضيقه.

وقالواحدى<sup>(١)</sup>: أصحاب الجنة نصفان، نصف من الأمم الماضية، ونصف من هذه الأمة. وهذا يرده ما رواه ابن ماجه في «سننه» والترمذى في «جامعه» عن بُريدة ابن حصيب قال: قال رسول الله ﷺ: «أهل الجنّة عشرون ومائة صفّ، ثمانون منها من هذه الأمة، وأربعون من سائر الأمم». قال أبو عيسى: هذا حديث حسن<sup>(٢)</sup>.

و«ثُلَّةٌ» رفع على الابتداء، أو على حذف خبر حرف الصفة، ومجازه: لأصحاب اليمين ثلاثة: ثلاثة من هؤلاء، وثلثة من هؤلاء<sup>(٣)</sup>. والأولون: الأمم الماضية، والآخرون: هذه الأمة، على القول الثاني<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: «وَأَخْبَتِ الشَّمَاءِ مَا أَخْبَتِ الشَّمَاءِ ٤١ فِي سَوْمَرِ وَجَيْمِ ٤٢ وَظَلَّ مَنْ يَحْمُورِ ٤٣ لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٌ ٤٤ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتَرَفِّينَ ٤٥ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحَنْثِ الْعَظِيمِ ٤٦ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَيْدَا مِنَّا وَكُنَّا ثُرَابًا وَعَظَلَمَّا أَءَنَا لَتَبْعَثُونَ ٤٧ أَوْ إِبَاؤُنَا أَلَرَوْنَ ٤٨ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ٤٩ لَعْجُوْنُونَ إِلَى مِيقَاتِ ٥٠ يَوْمِ مَقْلُومٍ ٥١ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْمَانَ الْضَّالُّونَ الْمُكَبِّلُونَ ٥٢ لَا كُلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَوْمِ ٥٣ فَمَلَّوْنَ مِنْهَا الْبَطْوَنَ ٥٤ فَشَرَّوْنَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ٥٥ فَشَرَّوْنَ شَرَبَ الْهَمِيمِ ٥٦ هَذَا تُرْلُمُ ٥٧ يَوْمَ الَّذِينَ ٥٨

قوله تعالى: «وَأَخْبَتِ الشَّمَاءِ مَا أَخْبَتِ الشَّمَاءِ» ذكر منازل أهل النار وسمّاهم أصحاب الشمال؛ لأنّهم يأخذون كتبهم بشمائهم، ثم عظيم ذكرهم في البلاء والعذاب فقال: «مَا أَخْبَتِ الشَّمَاءِ . فِي سَوْمَرِ» والسموم: الريح الحارة التي تدخل في

= وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد ١١٨/٧-١١٩ عن أبي بكرة مرفوعاً، وقال: رواه الطبراني بإسنادين رجال أحدهما رجال الصحيح غير علي بن زيد وهو ثقة سين الحفظ. اهـ. ولم تقف عليه في معاجم الطبراني الثلاثة.

(١) في الوسيط ٤/٢٣٥ بفتح حrophe.

(٢) ابن ماجه (٤٢٨٩)، والترمذى (٢٥٤٦).

(٣) معاني القرآن للفراء ٣/١٢٦.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٢٤٥.

مسام البدن<sup>(١)</sup>. والمراد هنا حرّ النار ولفحها<sup>(٢)</sup>. **﴿وَجَمِير﴾** أي: ماء حارٌ قد انتهى حرّه<sup>(٣)</sup>، إذا أحرقت النار أكبادهم وأجسادهم فزعوا إلى الحميم، كالذى يفزع من النار إلى الماء ليطفئ به الحرّ، فيجده حميمًا حاراً في نهاية الحرارة والغليان. وقد مضى في «القتال»<sup>(٤)</sup>: **﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَعَ أَعْنَاءَ هُرَبَ﴾** [الآية: ١٥].

**﴿وَظَلِيلٌ مِنْ يَحْمُوم﴾** أي: يفزعون من السموم إلى الظلّ كما يفزع أهل الدنيا فيجدونه ظلاً من يخوم، أي: من دخان جهنّم أسود شديد السوداد. عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما<sup>(٥)</sup>. وكذلك اليَحْمُوم في اللغة: الشديد السوداد، وهو يَقْعُول من الحَمْ، وهو الشحم المسود باحتراق النار. وقيل: هو مأخوذه من الحَمْ وهو الفحم<sup>(٦)</sup>. وقال الضَّحَّاك: النار سوداء، وأهلها سود، وكل شيء فيها أسود<sup>(٧)</sup>. وعن ابن عباس أيضاً: النار سوداء<sup>(٨)</sup>. وقال ابن زيد: اليَحْمُوم: جبل في جهنّم يستغيث إلى ظله أهل النار<sup>(٩)</sup>.

**﴿لَا يَأْرِد﴾** بل حارٌ؛ لأنَّه من دخان شفير جهنّم. **﴿وَلَا كَرِير﴾** عذب، عن الضَّحَّاك<sup>(١٠)</sup>، وقال سعيد بن المسيب: ولا حسن منظره<sup>(١١)</sup>. وكلُّ ما لا خير فيه فليس بكرير. وقيل: **«وَظَلِيلٌ مِنْ يَحْمُومٍ»** أي: من النار يُعذَّبون بها، كقوله: **﴿لَمْ يَنْ**

(١) الكشاف ٤/٥٥.

(٢) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٤٩.

(٣) الكشاف ٤/٥٥.

(٤) ١٩/١٩.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٤٦ ، وأخرجه عنهما الطبرى ٢٢/٣٣٥ .

(٦) الصحاح (حم)، وتهذيب اللغة ٤/١٨-١٩ .

(٧) تفسير البغوي ٤/٢٨٦ .

(٨) النكت والعيون ٥/٤٥٦ .

(٩) المحرر الوجيز ٥/٢٤٦ .

(١٠) أخرجه الطبرى ٢٢/٣٣٧ .

(١١) تفسير البغوي ٤/٢٨٦ .

**وَقُوْفِهِمْ ظَلَّلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظَلَّلٌ** <sup>(١)</sup> [الزمر: ١٦].

**إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتَرَفِّينَ** <sup>(٢)</sup> أي: إنما استحقوا هذه العقوبة؛ لأنهم كانوا في الدنيا متنعمين بالحرام. والمترف: المنعم، عن ابن عباس وغيره. وقال السدي: «مُتَرَفِّينَ» أي: مشركين <sup>(٣)</sup>.

**وَكَانُوا يُبَرُّونَ عَلَى الْجِنِّينَ الْعَظِيمِ** <sup>(٤)</sup> أي: يقيمون على الشرك، عن الحسن والضحاك وابن زيد <sup>(٥)</sup>. وقال قتادة ومجاحد: الذنب العظيم الذي لا يتوبون منه <sup>(٦)</sup>. الشعبي: هو اليمين الغموس <sup>(٧)</sup>. وهي من الكبائر. يقال: حَنِثٌ في يمينه، أي: لم يبرأها ورجع فيها <sup>(٨)</sup>. وكانوا يقسمون أن لا بعث، وأن الأصنام أنداد الله، فذلك حثتهم، قال الله تعالى مخبراً عنهم: **وَأَسْمَمُوا بِاللَّهِ جَهَدَ أَنْتَزَهُمْ لَا يَتَبَعَّثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ** <sup>(٩)</sup> [النحل: ٣٨]. وفي الخبر: كان يتحنث في حراء، أي: يفعل ما يُسقط عن نفسه الحِنْث، وهو الذنب <sup>(١٠)</sup>.

**وَكَانُوا يَقُولُونَ أَئِنَّا مِنْنَا** <sup>(١١)</sup> هذا استبعاد منهم لأمر البعث وتکذيب له، فقال الله تعالى: **فُلْ** لهم يا محمد: **إِنَّ الْأَوَّلِينَ** <sup>(١٢)</sup> من آبائكم **وَالآخِرِينَ** <sup>(١٣)</sup> منكم **لَمَجْمُوعُونَ إِلَّا مِيقَاتٍ يَوْمَ مَعْلُومٍ** <sup>(١٤)</sup> يريد يوم القيمة. معنى الكلام القسم، ودخول اللام في قوله تعالى: **لَمَجْمُوعُونَ** هو دليل القسم في المعنى، أي: إنكم لمجموعون قسماً حقاً،

(١) معاني القرآن للزجاج ١١٣/٥.

(٢) النكت والعيون ٤٥٧/٥.

(٣) النكت والعيون ٤٥٧/٥ ، وأخرجه الطبرى ٣٣٩/٢٢ عن الضحاك وابن زيد، وابن أبي حاتم في التفسير ١٠/٣٣٣٣ (١٨٧٩٦).

(٤) النكت والعيون ٤٥٧/٥ ، وأخرجه عنهما الطبرى ٣٣٩/٢٢ . ٣٤٠-٣٣٩.

(٥) النكت والعيون ٤٥٧/٥ .

(٦) الصحاح (حنث).

(٧) معاني القرآن للزجاج ١١٣/٥ .

(٨) الصحاح (حنث)، وتهذيب اللغة ٤/٤٨٠ .

خلاف قسمكم الباطل.

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْمَانًا أَتَشَأُولُونَ﴾ عن الهدى ﴿الْمَكْذُوبُونَ﴾ بالبعث<sup>(١)</sup>. ﴿لَا إِكْلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقْوَنَ﴾ وهو شجر كريه المنظر، كريه الطعم، وهي التي ذكرت في سورة «والصفات»<sup>(٢)</sup>. ﴿فَإِلَقُونَ مِنْهَا الْبَطْوَنَ﴾ أي: من الشجرة<sup>(٣)</sup>; لأن المقصود من الشجرة شجرة. ويجوز أن تكون «من» الأولى زائدة، ويجوز أن يكون المفعول محدوفاً كأنه قال: «لَا إِكْلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقْوَنَ» طعاماً. قوله «مِنْ زَقْوَنَ» صفة لشجر، والصفة إذا قدرت الجار زائداً، نصبت على المعنى، أو جررت على اللفظ، فإن قدرت المفعول محدوفاً، لم تكن الصفة إلا في موضع جر.

قوله تعالى: ﴿فَشَرِبُوكُنَّ عَلَيْهِ﴾ أي: على الزقوم، أو على الأكل، أو على الشجر<sup>(٤)</sup>; لأنَّ يذَّكَّرُ وَيُؤْتَنُتْ. ﴿مِنَ الْتَّمِيمِ﴾ وهو الماء المغلي الذي قد اشتَدَ غليانه، وهو صديد أهل النار<sup>(٥)</sup>. أي: يورثهم حرماً ما يأكلون من الزقوم مع الجوع الشديد عطشاً، فيشربون ماء يظنُّون أنه يزيل العطش، فيجدونه حميماً مُغلّياً.

قوله تعالى: ﴿فَشَرِبُوكُنَّ شُرْبَ الْأَمْبِيرِ﴾ قراءة نافع وعاصم وحمزة: «شُرْبَ» بضم الشين، الباقيون بفتحها<sup>(٦)</sup>، لغتان جيدتان، تقول العرب: شربت شرباً وشربناً وشربناً بضمتين<sup>(٧)</sup>. قال أبو زيد: سمعت العرب تقول بضم الشين وفتحها وكسرها، والفتح هو المصدر الصحيح؛ لأنَّ كلَّ مصدر من ذوات الثلاث فأصله فعل، ألا ترى أنك ترده إلى المرأة الواحدة، فتقول: فعلة، نحو شربة، وبالضم الاسم. وقيل: إنَّ

(١) الكشاف ٤/٥٥.

(٢) بقوله تعالى: ﴿فَأَذَّكَكَ شَيْرٌ نُزُلًا أَمْ شَجَرَةُ زَقْوَنَ﴾ وسلف ٤١/١٨.

(٣) معاني القرآن للأخفش ٢/٧٠٢.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٢٤٧.

(٥) تفسير الطبرى ٢٢/٣٤٢.

(٦) السبعية ص ٦٢٣ ، والتيسير ص ٢٠٧.

(٧) الصحاح (شرب) دون ذكر: وشرباً بضمتين.

الفتح والاسم مصدران، فالشُّرْب كالأَكْل، والشُّرْب كالذُّكْر، والشُّرْب - بالكسر - المشروب، كالظُّحْن المطحون<sup>(١)</sup>.

والهِيم: الإبل العطاش التي لا تَرْوِي لداء يصيبها، عن ابن عباس وعكرمة وقتادة والسُّدِّي وغيرهم<sup>(٢)</sup>، وقال عكرمة أيضاً: هي الإبل المِرَاض<sup>(٣)</sup>. الضَّحَّاك: الهِيم: الإبل يصيبها داء تعطش منه عطشاً شديداً، واحدتها: أَهِيم، والأُثْنَى: هَيْمَاء<sup>(٤)</sup>. ويقال لذلك: الداء الْهَيَام، قال قيس بن الملقح:

يقال بِه داء الْهَيَام أَصَابَه      وقد عِلِّمْت نفسي مَكَان شِفَائِهَا<sup>(٥)</sup>  
وَقَوْم هِيم أَيضاً، أي: عطاش، وقد هاموا هَيَاماً. ومن العرب من يقول في الإبل: هائم وهائمة، والجمع هِيم<sup>(٦)</sup>، قال لَبِيد:

أَجَرَتْ إِلَى مَعَارِفِهَا بِشُغْبٍ      وأَطْلَاحٌ مِنْ الْعِيْدِي هِيم<sup>(٧)</sup>  
وقال الضَّحَّاك والأَخْفَش وابن عيينة وابن كيسان: الهِيم: الأرض السهلة ذات الرمل<sup>(٨)</sup>. وروي أيضاً عن ابن عباس: فيشربون شرب الرمال التي لا تَرْوِي بالماء<sup>(٩)</sup>. المهدوي<sup>(١٠)</sup>: ويقال لـكُل ما لا يرى من الإبل والرمل: أَهِيم وَهَيَمَاء.

(١) الحجة للفارسي ٦/٢٦٠ ، والبيان ٢/٤١٧-٤١٨ .

(٢) النكت والعيون ٥/٤٥٧ ، وتفسير البغوي ٤/٢٨٦ ، والمحرر الوجيز ٥/٢٤٧ ، وأخرجه الطبرى ٢/٣٤٣ عن ابن عباس وعكرمة ومجاهد، وقول مجاهد في تفسيره ٢/٦٤٩ .

(٣) أخرجه الطبرى ٢٢/٣٤٣ .

(٤) زاد المسير ٨/١٤٥ .

(٥) النكت والعيون ٥/٤٥٧ ، ولم تقف عليه في ديوان قيس.

(٦) تهذيب اللغة ٦/٤٦٨ .

(٧) شرح ديوان لَبِيد ص ١٠٣ ، قال شارحه: شعث: رجال سبعة حاليهم من الجهد والسفر. وأطلاح: إبل رزايا مهازيل. والعبيدي: إبل منسوبة إلى فحل أو إلى قوم.

(٨) تفسير البغوي ٤/٢٨٦ عن الضحاك وابن عيينة، والصحاح (هيم) عن الأخفش.

(٩) المحرر الوجيز ٥/٢٤٧ .

وفي «الصحاح»<sup>(١)</sup>: والهَيَام بالضم: أشدُ العطش. والهَيَام كالجنون من العشق. والهَيَام: داء يأخذ الإبل فتهيم في الأرض لا ترعى. يقال: ناقة هَيْماء. والهَيَام أيضاً المفازة لا ماء بها. والهَيَام بالفتح: الرمل الذي لا يتماسك أن يسيل من اليد للبيت، والجمع هُيُّم مثل قَدَال وقَدُل. والهَيَام بالكسر: الإبل العطاش، الواحد هَيْمان، وناقة هَيْمي مثل عطشان وعطشى.

قوله تعالى: ﴿هَذَا نُرْلُمْ يَوْمَ الْتِين﴾ أي: رزقهم الذي يُعَدُ لهم، كالنُرُول الذي يُعَدُ للأضياف؛ تكرمة لهم، وفيه تهكم، كما في قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: ٢١] وكقول أبي الشعر<sup>(٢)</sup> الضبي:

وَكَنَّا إِذَا الْجَبَارُ بِالْجِيشِ ضَافَنَا  
جَعَلْنَا الْقَنَا وَالْمَرْهَفَاتِ لَهُ نُرْلًا  
وَقَرَأْ يُونُسَ بْنَ حَبِيبٍ وَعَبَّاسَ عَنْ أَبِي عُمَرٍ: «هَذَا نُرْلُهُمْ» بِإِسْكَانِ الزَّايِ<sup>(٣)</sup>، وَقَد  
مضى في آخر «آل عمران»<sup>(٤)</sup> القول فيه. «يَوْمَ الدِّين» يَوْمُ الْجَزَاءِ، يَعْنِي فِي جَهَنَّمَ.

قوله تعالى: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ﴾٥﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنَوْنَ ﴾٦﴿ أَتَشْتَهِي  
خَلْقَوْنَاهُمْ أَمْ نَحْنُ الْخَلَقُونَ ﴾٧﴿ نَحْنُ قَدَرْنَا بِيَنْكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴾٨﴿ عَلَى  
أَنْ تُبَدِّلَ أَمْتَلَكُمْ وَنُشِيشَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾٩﴿ وَلَقَدْ عَمِّلْتُمُ النَّشَأَةَ الْأُولَى فَلَوْلَا  
نَذَرْكُرُونَ ﴾١٠﴿

قوله تعالى: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ أي: فهلا تصدقون بالبعث<sup>(٥)</sup>؟ لأنَّ

(١) مادة: (هيء).

(٢) في (م) و(د): السعد، والمثبت من (ظ) والكاف الشاف، وأورده أيضاً الزمخشري في الكشاف ٤٩١/١ وسَيَاه: أبو الشعراه الضبي.

(٣) قراءة أبي عمرو في السبعة ص ٦٢٣ ، وأوردها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٥١ وقال: هذا نَرْلُهم، بالإسكان، هارون عن أبي عمرو وعياش.

(٤) ٤٨٣/٥.

(٥) تفسير البغوي ٢٨٧/٤.

الإعادة كالأبتداء. وقيل: المعنى: نحن خلقنا رزقكم، فهلاً تصدقون أنَّ هذا طعامكم<sup>(١)</sup> إن لم تؤمنوا؟.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنَوْنَ﴾ أي: ما تصيبونه من المني في أرحام النساء<sup>(٢)</sup>. ﴿أَئْتُكُمْ تَخْلُقُوهُ﴾ أي: ما تصورون منه الإنسان ﴿أَمْ نَحْنُ الْخَلُقُونَ﴾ المقدرون المصوروون<sup>(٣)</sup>. وهذا احتجاج عليهم وبيان للأية الأولى، أي: إذا أقررت بأنَّا خالقوه لا غيرنا، فاعترفوا بالبعث. وقرأ أبو السمال ومحمد بن السمييف وأشهب العقيلي: «تَمْنُونَ» بفتح التاء<sup>(٤)</sup>، وهو لغتان أمنى ومنى، وأمدَى ومدى، يُمني ويُمني، يُمْدِي ويُمْدِي<sup>(٥)</sup>.

الماوردي<sup>(٦)</sup>: ويحتمل أن يختلف معناهما عندي، فيكون أمنى: إذا أنزل عن جماع. ومنى: إذا أنزل عن الاحتلام. وفي تسمية المني مَنِيًّا وجهان: أحدهما: لإمنائه وهو إراقته. الثاني: لتقديره، ومنه المَنَّا الذي يُوزَن به<sup>(٧)</sup>; لأنَّه مقدار لذلك، كذلك المني مقدار صحيح لتصوير الخلقة.

قوله تعالى: ﴿نَنْعَنُ قَدَرَنَا بِيَنْكُمُ الْمَوْتَ﴾ احتجاج أيضاً، أي: الذي يقدر على الإمامة يقدر على الخلق، وإذا قدر على الخلق قدر على البعث.

(١) النكت والعيون ٤٥٨/٥ .

(٢) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٠ .

(٣) الكشاف ٥٦/٤ .

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥١ ، والكتاف ٥٦/٤ عن أبي السمال، والمحرز الوجيز ٢٤٨/٥ عن ابن عباس وأبي السمال.

(٥) معاني القرآن للفراء ١٢٨/٣ .

(٦) في النكت والعيون ٤٥٨/٥ .

(٧) المَنَّا، والمُنْ بُلغة تميم، والمَنَّا أفعص: كيل يقال به السمن، أو ميزان يوزن به، ويقدر بنصف كيلو غرام تقربياً في زماننا، أو يزيد أو ينقص قليلاً حسب نوعه، فمنه المَنَّا المصري وهو ٤١٢/٣٤٧ غرام، والرومسي وهو ٥٤١/٦٤٣ غرام، والطبي وهو ٥٦٣/٦١٨ غرام. معجم متن اللغة ٨٦/١ ، ومادة (منن) و(مني).

وقرأ مجاهد وحميد وابن محيصن وابن كثير: «قدرنا» بتحقيق الدال، الباقيون بالتشديد<sup>(١)</sup>.

قال الضحاك: أي: سوينا بين أهل السماء وأهل الأرض<sup>(٢)</sup>. وقيل: قضينا. وقيل: كتبنا<sup>(٣)</sup>. والمعنى متقارب، فلا أحد يبقى غيره عزوجل.

﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ . عَلَىٰ أَنْ تُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ﴾ أي: إن أردنا أن نبدل أمثالكم لم يسبقنا أحد<sup>(٤)</sup>، أي: لم يغلبنا. «وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ» معناه: بمحظتين<sup>(٥)</sup>. وقال الطبرى<sup>(٦)</sup>: المعنى: نحن قدّرنا بينكم الموت على أن نبدل أمثالكم بعد موتكم بأخرین من جنسكم، وما نحن بمسبوقين في آجالكم، أي: لا يتقدم متاخر، ولا يتاخر متقدم.

﴿وَنُنَشِّئُكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من الصور والهياكل<sup>(٧)</sup>. قال الحسن: أي: نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بأقوام قبلكم<sup>(٨)</sup>. وقيل: المعنى: ننشئكم في البعث على غير صوركم في الدنيا، فيجمل المؤمن ببياض وجهه، ويُقبح الكافر بسود وجهه<sup>(٩)</sup>. سعيد ابن المسيب<sup>(١٠)</sup>: قوله تعالى: «فِيمَا لَا تَعْلَمُونَ» يعني في حواصل طير سود تكون بيرهوت، كأنها الخطاطيف، ويرهوت: واد في اليمن. وقال مجاهد: «فِيمَا لَا تَعْلَمُونَ

(١) قراءة ابن كثير في السبعة ص ٦٢٣ ، والتيسير ص ٢٠٧ .

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٨٧ .

(٣) النكت والعيون ٥/٤٥٨ .

(٤) معاني القرآن للزجاج ٥/١١٤ .

(٥) غريب القرآن لابن قيبة ص ٤٥٠ .

(٦) في التفسير ٢٢/٣٤٧-٣٤٨ .

(٧) تفسير أبي الليث ٣١٨/٣ .

(٨) تفسير البغوي ٤/٢٨٧ .

(٩) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٣٩ بنحوه.

(١٠) في النسخ عدا (ظ): جبير، والمثبت (ظ) وتفسير البغوي ٤/٢٨٧ والكلام منه.

في أي خلق شيئاً<sup>(١)</sup>. وقيل: المعنى: ننشئكم في عالم لا تعلمون، وفي مكان لا تعلمون.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَاهَتُمُ النَّشَأَةَ الْأُولَى﴾ أي: إذ خلقتם من نطفة، ثم من علقة، ثم من مضغة<sup>(٢)</sup>، ولم تكونوا شيئاً، عن مجاهد<sup>(٣)</sup> وغيره. قنادة والضحاك: يعني خلق آدم عليه السلام<sup>(٤)</sup>. ﴿فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ أي: فهلاً تذكرون. وفي الخبر: عجباً كل العجب للماكبب بالنشأة الأخرى وهو يرى النشأة الأولى، وعجبًا للمصدق بالنشأة الآخرة وهو لا يسعى لدار القرار<sup>(٥)</sup>.

وقراءة العامة: «النَّشَأَةُ» بالقصور. وقرأ مجاهد والحسن وابن كثير وأبو عمرو: «النَّشَاءَةُ» بالمد، وقد مضى في «العنكبوت»<sup>(٦)</sup> بيانه.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَبِّيْمُ مَا تَخْرُوْنَ ﴾١٣﴿ أَنْتُمْ تَزَرَّعُوْنَ أَمْ نَحْنُ الْأَرْعَوْنَ ﴾١٤﴿ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَّنَّا فَظَلَّنَّ تَفَكَّهُوْنَ ﴾١٥﴿ إِنَّا لَمُغْرِبُوْنَ ﴾١٦﴿ بَلْ نَحْنُ سَمْرَوْنَ ﴾١٧﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَرَبِّيْمُ مَا تَخْرُوْنَ﴾ هذه حجّة أخرى، أي: أخبروني عمّا تحرثون من أرضكم فتطرحون فيها البذر، أنتم تنبتونه وتحصّلونه زرعاً فيكون فيه السُّبُل والحب، أم نحن نفعل ذلك<sup>(٧)</sup>؟ وإنما منكم البذر وشق الأرض، فإذا أفررتم بأن إخراج السُّبُل من الحب ليس إليكم، فكيف تنكرون إخراج الأمواط من الأرض وإعادتهم؟ وأضاف الحرث إليهم، والزرع إليه تعالى؛ لأن الحرث فعلهم ويجري

(١) تفسير مجاهد ٦٥٠/٢ ، وأخرجه عنه الطبرى ٣٤٦/٢٢ .

(٢) الوسيط ٤/٢٣٧ .

(٣) في تفسيره ٦٥٠/٢ .

(٤) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٧٢ ، والطبرى ٢٢/٣٤٧ عن قنادة.

(٥) أخرجه ابن الجوزي في المتنظم ٦/٣٢٨ عن علي بن الحسين بنحوه.

(٦) ٣٥٢/١٦ .

(٧) تفسير الطبرى ٢٢/٣٤٨ .

على اختيارهم، والزرع من فعل الله تعالى وينبئ على اختياره لا على اختيارهم<sup>(١)</sup>. وكذلك ما روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يقول أحدكم: زرعت، وليقـلـ: حرثـتـ، فإنـ الزـارـعـ هوـ اللـهـ» قال أبو هريرة: ألم تسمعوا قول الله تعالى: ﴿أَنْتُمْ تَزَرَّعُونَ هـ أـمـ هـنـكـنـ أـلـزـرـعـوـنـ﴾<sup>(٢)</sup>.

والمستحب لـكلـ من يـلـقـيـ البـذرـ فـيـ الـأـرـضـ أـنـ يـقـرـأـ بـعـدـ الـاسـتـعـادـةـ: «أَفَرَأـيـتـمـ مـاـ تـخـرـثـونـ» الآية، ثم يقول: بل الله الزـارـعـ وـالـمـنـبـيـ وـالـمـبـلـغـ، اللـهـمـ صـلـ عـلـىـ مـحـمـدـ، وـارـزـقـنـاـ ثـمـرـهـ، وـجـنـبـنـاـ ضـرـرـهـ، وـاجـعـلـنـاـ لـأـنـعـمـكـ مـنـ الشـاكـرـينـ، وـلـأـلـائـكـ مـنـ الـذـاكـرـينـ، وـبـارـكـ لـنـاـ فـيـهـ يـاـ رـبـ الـعـالـمـينـ. ويـقـالـ: إـنـ هـذـاـ القـوـلـ أـمـانـ لـذـلـكـ الزـرـعـ مـنـ جـمـيعـ الـآـفـاتـ؛ الدـودـ وـالـجـرـادـ وـغـيـرـ ذـلـكـ، سـمـعـنـاهـ مـنـ ثـقـةـ، وـجـرـبـ فـوـجـدـ ذـلـكـ.

وـمـعـنـيـ «أـنـتـمـ تـزـرـعـونـ» أـيـ: تـجـعـلـونـهـ<sup>(٣)</sup>. وقد يـقـالـ: فـلـانـ زـرـاعـ كـمـاـ يـقـالـ: حـرـاثـ، أـيـ: يـفـعـلـ مـاـ يـؤـولـ إـلـىـ أـنـ يـكـوـنـ زـرـعاـ يـعـجـبـ الـزـرـاعـ. وقد يـطـلـقـ لـفـظـ الـزـرـعـ عـلـىـ بـذـرـ الـأـرـضـ وـتـكـرـيـبـهـ<sup>(٤)</sup> تـجـوـزاـ.

قلـتـ: فـهـوـ نـهـيـ إـرـشـادـ وـأـدـبـ، لـاـ نـهـيـ حـظـرـ وـإـيـجـابـ، وـمـنـ قـوـلـهـ عـلـيـهـ الصـلـاةـ وـالـسـلـامـ: «لاـ يـقـولـنـ أـحـدـكـمـ: عـبـدـيـ وـأـمـتـيـ، وـلـيـقـلـ: غـلامـيـ وـجـارـيـتـيـ، وـفـتـايـ وـفـتـاتـيـ»<sup>(٥)</sup> وقد مضـىـ فـيـ «يـوسـفـ»<sup>(٦)</sup> الـقـوـلـ فـيـهـ. وقد بـالـغـ بـعـضـ الـعـلـمـاءـ فـقـالـ:

(١) النـكـتـ وـالـعـيـونـ ٥ / ٤٦٠ ، وـمـاـ بـعـدـ مـنـ أـيـضاـ.

(٢) أـخـرـجـهـ الـبـزارـ (١٢٨٩) كـشـفـ الـأـسـtarـ، وـالـطـبـرـيـ (٣٤٨/٢٢)، وـابـنـ حـبـانـ فـيـ صـحـيـحـهـ (٥٧٢٣) وـالـطـبـرـانـيـ فـيـ الـأـوـسـطـ (٨٠٢٤). قـالـ الـهـيـثـيـ فـيـ مـجـمـعـ الـزوـاـيدـ (٤/١٢٠): رـوـاهـ الطـبـرـانـيـ فـيـ الـأـوـسـطـ وـالـبـزارـ، وـفـيـ مـسـلـمـ بـنـ أـبـيـ مـسـلـمـ الـجـرمـيـ، وـلـمـ أـجـدـ مـنـ تـرـجمـهـ، وـبـقـيـةـ رـجـالـهـ ثـقـاتـ. اـهـ قـلـنـاـ: مـسـلـمـ بـنـ أـبـيـ مـسـلـمـ الـجـرمـيـ ذـكـرـهـ اـبـنـ حـبـانـ فـيـ الـقـلـاتـ (٩/١٥٨)، وـوـقـتـهـ الـخـطـيـبـ فـيـ تـارـيـخـ بـغـدـادـ (١٣/١٠٠).

(٣) بـعـدـهـ فـيـ (مـ): زـرـعاـ.

(٤) كـزـبـ الـأـرـضـ يـكـرـبـهـ كـزـبـاـ وـكـرـبـاـ: قـلـبـهـ لـلـحـرـثـ، وـأـثـارـهـ لـلـزـرـعـ. اللـسـانـ (كـربـ).

(٥) سـلـفـ ٦ / ٢١٣.

(٦) ١١ / ٣٥٤.

لا يقل : حرثت فأصبت ، بل يقل : أعانتي الله فحرثت ، وأعطاني بفضله ما أصبت . قال الماوردي<sup>(١)</sup> : وتنضم هذه الآية أمرين : أحدهما : الامتنان عليهم بأن أنت زرعهم حتى عاشروا به ليشكروه على نعمته عليهم . الثاني : البرهان الموجب للاعتبار بأنه لما أنت زرعهم بعد تلاشي بذرهم ، وانتقاله إلى استواء حاله من العفن والتربة حتى صار زرعاً أخضر ، ثم جعله قوياً مشتدأً أضعافاً ما كان عليه ، فهو بإعادة من أمات أخفٌ عليه وأقدر ، وفي هذا البرهان مقنع لذوي الفطرة السليمة .

ثم قال : ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَمًا﴾ أي : متكسراً : يعني الزرع . والخطام : الهشيم الهالك الذي لا يُستفَعَ به في مطعم ولا غذاء ، فبئه بذلك أيضاً على أمرين : أحدهما : ما أولاهم به من النعم في زرعهم إذ لم يجعله خطاماً ليشكروه . الثاني : يعتبروا بذلك في أنفسهم ، كما أنه يجعل الزرع خطاماً إذا شاء ، وكذلك يهلكهم إذا شاء ليتعظوا فيترجروا<sup>(٢)</sup> .

﴿فَظَلَمْتُمْ تَفَكَّهُونَ﴾ أي : تعجبون بذهابها ، وتندمون مما حلّ بكم ، قاله الحسن وقتادة وغيرهما<sup>(٣)</sup> . وفي «الصحاح»<sup>(٤)</sup> : وتفكه ، أي : تعجب ، ويقال : تندم ، قال الله تعالى : «فَظَلَمْتُمْ تَفَكَّهُونَ» أي : تندمون . وتفكهت بالشيء : تمنتت به .

وقال يمان : تندمون على نفقاتكم ، دليله : ﴿فَاصْبَحَ يَقِلُّ كُلُّهُ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا﴾ [الكهف: ٤٢] . وقال عكرمة : تلامون<sup>(٥)</sup> وتندمون على ما سلف منكم من معصية الله التي أوجبت عقوباتكم حتى نالتكم في زرعيكم . ابن كيسان : تحزنون<sup>(٦)</sup> . والمعنى متقارب .

(١) في النكت والعيون ٥ / ٤٦٠ .

(٢) النكت والعيون ٥ / ٤٦٠ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤ / ٣٤٠ ، وأخرجه عنهما الطبرى ٢٢ / ٣٥٠ .

(٤) مادة : (فكه) .

(٥) تفسير البغوي ٤ / ٢٨٧ ، وتممة قول عكرمة ذكره عن الحسن لا عن عكرمة ، وكذلك ذكره الزمخشري في الكشاف ٤ / ٥٧ عن الحسن .

(٦) النكت والعيون ٥ / ٤٦٠ .

وفيه لغتان: تَفَكَّهُونَ وَتَفَكَّنُونَ<sup>(١)</sup>، قال الفرّاء: والنون لغة عُكل<sup>(٢)</sup>. وفي «الصالح»<sup>(٣)</sup>: التفّكّن: التندّم على ما فات. وقيل: التفّكّ: التكلّم فيما لا يعنيك، ومنه قيل للمزاح: فُكاهة، بالضمّ، فأما الفَكاهة - بالفتح - فمصدر فِكَةُ الرجل - بالكسر - فهو فِكَةٌ: إذا كان طِيبُ النفس مَرَاحاً<sup>(٤)</sup>.

وقراءة العامة: «فَظَلْتُمْ» بفتح الظاء. وقرأ عبد الله: «فَظَلَّتُمْ» بكسر الظاء<sup>(٥)</sup>، وزرواها هارون عن حسين عن أبي بكر. فمن فتح فعلى الأصل، والأصل: ظَلَّتُمْ: فحذف اللام الأولى تخفيفاً، ومن كسر نقل كسرة اللام الأولى إلى الظاء ثم حذفها. «إِنَّا لَمُعَرِّمُونَ» وقرأ أبو بكر والمفضل: «أَئَّنَا» بهمزتين على الاستفهام<sup>(٦)</sup>، ورواه عاصم عن زرّ بن حبيش. الباقيون بهمزة واحدة على الخبر، أي: يقولون: «إِنَّا لَمُعَرِّمُونَ» أي: معدّبون، عن ابن عباس وقتادة قالا: والغرام: العذاب<sup>(٧)</sup>، ومنه قول ابن المحلّم:

وثقت بـأَنَّ الْجِفْظَ مِنِي سَجِيَّةً      وَأَنَّ فَوَادِي مُثْبَلٌ بِكَ مَغْرِمٌ<sup>(٨)</sup>  
وقال مجاهد وعكرمة: لمولع بنا<sup>(٩)</sup>، ومنه قول النمير بن تؤّب:  
سَلَّا عَنْ تَذَكْرِهِ تَذَكَّرَما      وَكَانَ رَهِينًا بِهَا مُغَرَّمًا<sup>(١٠)</sup>

(١) تهذيب اللغة ١٠ / ٢٨٠ ونسبها إلى تميم.

(٢) الأضداد لأبي بكر الأنباري ص ٦٥ دون عزوه للفراء.

(٣) مادة: (فكن).

(٤) الصالح (فكه).

(٥) إعراب القرآن للناصري ٤ / ٣٤٠ - ٣٤١.

(٦) السبعية ص ٦٢٣ ، والتسير ص ٢٠٧.

(٧) تفسير البغوي ٤ / ٢٨٨ ، وأخرجه الطبراني ٢٢ / ٣٥٢ عن قتادة.

(٨) النكت والعيون ٥ / ٤٦١.

(٩) تفسير البغوي ٤ / ٢٨٨.

(١٠) مختارات ابن الشجري ص ١٦ ، ومتنه الطلب لابن ميمون ١ / ٢٨٦ .

يقال: أَغْرِمْ فَلَانْ بِفَلَانَة، أَيْ: أُولَعْ بِهَا، وَمِنْهُ الْغَرَامُ، وَهُوَ الشَّرُّ الْلَّازِمُ<sup>(١)</sup>. وَقَالَ مُجَاهِدٌ أَيْضًا: لِمَلْقُونَ شَرًّا<sup>(٢)</sup>. وَقَالَ مُقاَتِلُ بْنُ حِيَانَ: مَهْلِكُونَ النَّحَاسُ<sup>(٣)</sup>: «إِنَّا لِمُعَرْمُونَ» مَأْخُوذُهُ مِنَ الْغَرَامِ وَهُوَ الْهَلاَكُ، كَمَا قَالَ:

**يَوْمُ النَّسَارِ وَيَوْمُ الْجَفَا رِكَابًا عَذَابًا وَكَانَ اغْرَامًا<sup>(٤)</sup>**

الضَّحَّاكُ وَابْنُ كِيسَانَ: هُوَ مِنَ الْغُرْمِ، وَالْمُغَرْمُ: الَّذِي ذَهَبَ مَالَهُ بِغَيْرِ عَوْضٍ<sup>(٥)</sup>، أَيْ: غَرِّنَا الْحَبَّ الَّذِي بَذَرْنَا. وَقَالَ مُرَّةً الْهَمَدَانِي: مَحَاسِبُونَ.

﴿بَلْ نَعْنَ تَحْرُمُونَ﴾ أَيْ: حَرَمْنَا مَا طَلَبْنَا مِنَ الرِّيحِ<sup>(٦)</sup>. وَالْمُحْرَمُ: الْمُمْنَوعُ مِنِ الرِّزْقِ. وَالْمُحْرَمُ ضُدُّ الْمَرْزُوقِ، وَهُوَ الْمَحَارِفُ فِي قَوْلِ قَتَادَةَ<sup>(٧)</sup>. وَعَنْ أَنْسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ بِأَرْضِ الْأَنْصَارِ فَقَالَ: «مَا يَمْنَعُكُمْ مِنَ الْحَرْثِ؟» قَالُوا: الْجَدُوبَةُ. فَقَالَ: «لَا تَفْعِلُوا، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: أَنَا الزَّارِعُ إِنْ شَتَّتْ زَرْعُتُ بِالْمَاءِ، وَإِنْ شَتَّتْ زَرْعُتُ بِالرِّيحِ، وَإِنْ شَتَّتْ زَرْعُتُ بِالْبَذْرِ» ثُمَّ تَلَى: «أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُمُونَ أَلَّا نَثْرُ عَوْنَهُ أَمْ نَخْرُّ الرَّارِعُونَ»<sup>(٨)</sup>.

قلت: وفي هذا الخبر والحديث الذي قبله ما يصحّح قولَ من أدخلَ الزَّارِعَ في أسماء الله سبحانه، وأباه الجمهور من العلماء، وقد ذكرنا ذلك في «الكتاب الأسئلة في شرح أسماء الله الحسنی»<sup>(٩)</sup>.

(١) تهذيب اللغة ١٣١ / ٨ .

(٢) تفسير مجاهد ٦٥٠ / ٢ ، وأخرجه عنه الطبری ٣٥٢ / ٢٢ .

(٣) في إعراب القرآن له ٣٤١ / ٤ .

(٤) القائل بشر بن أبي خازم الأسدی، وهو في دیوانه ص ١٩٨ .

(٥) تفسير البغوي ٢٨٨ / ٤ .

(٦) الوسيط ٢٣٨ / ٤ .

(٧) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٧٢ / ٢ ، والطبری ٣٥٣ / ٢٢ .

(٨) لم تُقف عليه.

(٩) ص ٩٤ و ١٠٣ .

قوله تعالى: ﴿أَفَرَبِّتُمُ الْمَاءَ الَّذِي نَسَرَوْنَ ﴿١٦﴾ أَنَّتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُرْزِنَ أَمْ نَحْنُ  
 الْمُنْزَلُونَ ﴿١٧﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَا أَجَاجًا فَلَوْلَا شَكُورُونَ ﴿١٨﴾ أَفَرَبِّمُ الْأَنَارَ الَّتِي نُورُونَ  
 أَنَّتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ أَنْشَأْنَا نَذِكْرَهَا وَمَتَّعًا لِلْمُقْبِينَ  
 ﴿١٩﴾ فَسَيِّدُ يَاسِرِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَرَبِّتُمُ الْمَاءَ الَّذِي نَسَرَوْنَ﴾ لتحيوا به أنفسكم، وتسكنوا به عطشك؛ لأنَّ الشراب إنما يكون تبعاً للمطعم، ولهذا جاء الطعام مقدماً في الآية قبلُ، ألا ترى أنك تسقي ضيفك بعد أن تطعمه. الزمخشري: ولو عكست قعدت تحت قول أبي العلاء:

إذا سُقِيْتُ صُبُوفُ النَّاسِ مَخْضًا سَقَوْا أَصْيَافَهُمْ شِيمًا زُلَالًا<sup>(١)</sup>  
 وسُقِيْ بعْضُ الْعَرَبَ فَقَالَ: أَنَا لَا أَشْرَبُ إِلَّا عَلَى ثَمِيلَةٍ<sup>(٢)</sup>.

﴿أَنَّتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُرْزِنَ﴾ أي: السحاب، الواحدة: مُرْزَنَة<sup>(٣)</sup>، فقال الشاعر:  
 فنَحْنُ كَمَاءُ الْمُرْزِنَ مَا فِي نَصَابِنَا كَهَامُ وَلَا فِينَا يُعَدُّ بَخِيلُ<sup>(٤)</sup>  
 وهذا قول ابن عباس ومجاهد وغيرهما أنَّ المُرْزِنَ السَّحَابَ<sup>(٥)</sup>. وعن ابن عباس  
 أيضاً والثوري: المُرْزِنَ: السَّمَاءُ وَالسَّحَابَ<sup>(٦)</sup>. وفي «الصَّاحِحَ»<sup>(٧)</sup>: أبو زيد: المُرْزِنَة:  
 السَّحَابَةُ الْبَيْضَاءُ، وَالْجَمْعُ: مُرْزَنَ، وَالْمُرْزِنَةُ: الْمَطَرَّةُ، قال:

(١) الكشاف ٤/٥٧ ، وما بعده منه أيضاً، والمحض: اللبن الخالص الذي لم يخالطه ماء. والشِيم: الماء البارد. اللسان (محض) و(شيم).

(٢) الاشتراق لابن دريد ٢/٣٦٥ وقال: أي: على شيء في بطنه. ويقال: ثمل الرجل: إذا سicker.

(٣) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٢٥٢ .

(٤) القائل: السموأل بن عاديا اليهودي، والبيت في ديوانه ص ٦٩ ، والنصاب: الأصل. ورجل كهام وكهام: ثقيل مسنٌ ثور لا غناه عنده. اللسان (نصب) و(كهم).

(٥) أخرجه الطبرى ٢٢/٣٥٤ عن مجاهد وقتادة وابن زيد، وقول مجاهد في تفسيره ٦٥١/٢ .

(٦) أخرجه الطبرى ٢٢/٣٥٤ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٧) مادة: (مزن).

**أَلْمَ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مُرْزِنَةً وَعُفْرُ الظَّبَاءِ فِي الْكِنَاسِ تَقْمَعُ<sup>(١)</sup>**

﴿أَمْ نَخْنُ الْمُنْزَلُونَ﴾ أي: فإذا عرفتم بأني أنزلته، فلهم لا تشکرونني بإخلاص العبادة لي؟ ولهم تنکرون قدرتي على الإعادة؟ ﴿لَوْ شَاءَ جَعَلَنَا أَجَاجًا﴾ أي: ملحاً شديد الملوحة، قاله ابن عباس. الحسن: مرأ<sup>(٢)</sup> قَعَاعاً لا تتغعون به في شرب ولا زرع ولا غيرهما<sup>(٣)</sup>. ﴿فَلَوْلَا﴾ أي: فهلا تشکرون الذي صنع ذلك بكم<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَبِيعُ النَّارَ أَلَّى ثُرُودَ﴾ أي: أخبروني عن النار التي تظهرونها بالقدح من الشجر الرطب ﴿أَءَأَتْهُ أَنْثَاثَ شَجَرَهَا﴾ يعني التي تكون منها الزناد، وهي المرخ والعفار<sup>(٥)</sup>، ومنه قولهم: في كل شجـر نـار، واستـمدجـد المرـخ والعـفار، أي: استـکـشـرـنـا<sup>(٦)</sup>، كـأنـهـماـ أـخـذـاـ مـنـ النـارـ مـاـ هـوـ حـسـبـهـماـ،ـ ويـقـالـ لـأـنـهـماـ يـسـرـعـانـ التـورـيـ،ـ يـقـالـ أـوـرـيـتـ النـارـ إـذـاـ قـدـحـتـهـاـ،ـ وـوـرـيـ الزـنـدـ يـرـيـ:ـ إـذـاـ انـقـدـحـ مـنـ النـارـ.ـ وـفـيهـ لـغـةـ أـخـرىـ:ـ وـوـرـيـ الزـنـدـ يـرـيـ بـالـكـسـرـ فـيـهـماـ<sup>(٧)</sup>.ـ ﴿أَمْ نَخْنُ الْمُنْشَوْنَ﴾ أي: المخترعون الخالقون، أي: فإذا عرفتم قدرتي فاشکرونني، ولا تنکروا قدرتي على البعث.

قوله تعالى: ﴿نَخْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكِّرَةً﴾ يعني نار الدنيا موعدة للنار الكبـرىـ،ـ قاله قـتـادـةـ.ـ وـمـجـاهـدـ:ـ تـبـصـرـةـ لـلـنـاسـ مـنـ الـظـلـامـ<sup>(٨)</sup>.ـ وـصـحـّـ عنـ النـبـيـ ﷺـ أـنـهـ قـالـ:ـ إـنـ نـارـكـمـ هـذـهـ الـتـيـ يـوـقـدـ بـنـوـ آـدـمـ جـزـءـ مـنـ سـبـعـينـ جـزـءـ مـنـ نـارـ جـهـنـمـ»ـ فـقـالـوـاـ:ـ يـاـ رـسـوـلـ اللـهـ،ـ إـنـ كـانـتـ

(١) القائل: أوس بن حجر، وهو في ديوانه ص ٥٧، والكتاب: مؤلخ الوحش من الظباء والبقر تستکـنـ فيـهـ منـ الـحـرـ.ـ اللـسـانـ (كتـبـ)،ـ قالـ اـبـنـ قـتـيبةـ فـيـ المعـانـيـ الـكـبـيرـ ٦٠٦ـ /ـ ٢ـ:ـ تـقـمـعـ:ـ تـطـردـ عـنـهـ الـقـمـعـ،ـ وـهـ ذـبـابـ أـزـرقـ،ـ يـقـولـ:ـ خـصـهـ اللـهـ بـهـذـهـ الـمـزـنـةـ فـيـ غـيرـ وـقـتـ مـطـرـ فـيـ الـحـرـ،ـ وـالـذـبـابـ لـمـ يـحـفـ وـلـمـ يـنـهـبـ.

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٨٨.

(٣) إعراب القرآن للتحاسن ٤/٣٤٢ والقـعـاعـ:ـ المـاءـ الـمـرـ الغـلـيـظـ.ـ اللـسـانـ (قـعـ).

(٤) معانـيـ الـقـرـآنـ لـلـزـجاجـ ٥/١١٥ـ .ـ

(٥) تفسير البغوي ٤/٢٨٨.

(٦) الكامل للمبرد ١/٢٧٥ـ ـ ٢٧٦ـ ،ـ والمـثـلـ فـيـ الـمـسـقـصـيـ لـلـزمـخـشـريـ ٢ـ /ـ ١٨٣ـ .ـ

(٧) الصـاحـاجـ (وريـ).

(٨) النـكـتـ وـالـعـيـونـ ٥/٤٦١ـ .ـ

لكافية. قال: «فإنها فُضلت عليها بتسعة وستين جزءاً، كلهنَّ مثل حَرْهَا»<sup>(١)</sup>.

**﴿وَمَنْتَعًا لِّلْمُقْوِينَ﴾** قال الضحاك: أي: منفعة للمسافرين، سُمِّوا بذلك؛ لنزلتهم القوى، وهو الفقر<sup>(٢)</sup>. الفراء<sup>(٣)</sup>: إنما يقال للمسافرين: مُقوين إذا نزلوا القىء، وهي الأرض الفقر التي لا شيء فيها. وكذلك القوى والقواء بالمد والقصر، ومنزل قواء: لا أنيس به، يقال: أقوت الدار وقويت أيضاً، أي: خلَّت من سُكَانَهَا<sup>(٤)</sup>، قال النابغة:

يَا دَارَ مَيَّةً بِالْعُلَيَاءِ فَالسَّنَدِ      أَقْوَتْ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالْفُ الْأَمَدِ<sup>(٥)</sup>

وقال عترة:

حُبِيَّتْ مِنْ طَلَلِ ثَقَادَمَ عَهْدُهُ      أَقْوَى وَأَفْقَرَ بَعْدَ أَمَدِ الْهَبِيشِ<sup>(٦)</sup>  
ويقال: أقوى، أي: قوي وقوي أصحابه<sup>(٧)</sup>، وأقوى: إذا سافر، أي: نزل القواء والقيء. وقال مجاهد: «لِلْمُقْوِينَ» المستمتعين بها من الناس أجمعين في الطبع والخنز والاصطلاء والاستضاءة<sup>(٨)</sup>، ويتذكَّر بها نار جهنَّم فيستجار بالله منها. وقال ابن زيد: للجائعين في إصلاح طعامهم<sup>(٩)</sup>. يقال: أقويت منذ كذا وكذا، أي: ما أكلت شيئاً<sup>(١٠)</sup>، وبات فلان القواء، وبات القراء: إذا بات جائعاً على غير طعم<sup>(١١)</sup>، قال

(١) أخرجه البخاري (٣٢٦٥)، ومسلم (٢٨٤٣)، وأحمد (٨١٢٦) عن أبي هريرة رض.

(٢) النكت والعيون ٥ / ٤٦١ ، وأخرجه عنه الطبرى ٣٥٧ / ٢٢ .

(٣) في معاني القرآن له ١٢٩ / ٣ .

(٤) الصلاح (قوا).

(٥) سلف ٤٧٤ / ١٠ .

(٦) سلف ١٠٧ / ٢ .

(٧) إعراب القرآن للتحاسن ٤ / ٣٤٣ .

(٨) تفسير البغوي ٤ / ٢٨٨ ، والصحاح (قوا).

(٩) النكت والعيون ٥ / ٤٦١ ، وأخرجه عنه الطبرى ٣٥٨ / ٢٢ .

(١٠) تفسير الطبرى ٢٢ / ٣٥٨ .

(١١) الصحاح (قوا)، وما بعده منه أيضاً.

الشاعر:

وَإِنِّي لِأَخْتَارُ الْقَوَى طَاوِي الْحَشَى مَحَافَظَةً مِنْ أَنْ يَقَالَ لَئِيمٌ<sup>(١)</sup>  
وقال الريبع والسدی: «المُقْوِينَ» المنزلين الذين لا زناد معهم؛ يعني ناراً يودون  
فيختبرون بها؟ ورواه العوفى عن ابن عباس. وقال قُطْرُب: المُقْوِي من الأصداد يكون  
بمعنى الفقير، ويكون بمعنى الغنى، يقال: أقوى الرجل: إذا لم يكن معه زاد.  
وأقوى: إذا قويت دوابه وكثُر ماله<sup>(٢)</sup>. المهدوی: والأية تصلح للجميع؛ لأنَّ النار  
يحتاج إليها المسافر والمقيم والغنى والفقير. وحكى الثعلبی أنَّ أكثر المفسرين على  
القول الأول. القشيری: وخصَّ المسافر بالانتفاع بها؛ لأنَّ انتفاعه بها أكثر من منفعة  
المقيم؛ لأنَّ أهل البدایة لا بدَّ لهم من النار يودونها ليلاً؛ لتهرب منهم السُّبَاع، وفي  
كثير من حوائجهم.

قوله تعالى: ﴿فَسَيِّخَ يَاسِرَ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ أي: فنَزَّ الله عما أضافه إليه المشركون  
من الأنداد، والعَجَز عن البعث.

قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ ﴿٦٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسْمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ  
إِنَّهُ لَقْرَمَانٌ كَرِيمٌ ﴿٦٦﴾ فِي كِتَابٍ شَكِّنُونِ ﴿٦٧﴾ لَا يَسْتَهِنُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ  
تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٨﴾

فيه سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾ (لا) صلة في قول أكثر المفسرين،  
والمعنى: فأقسم<sup>(٣)</sup>؛ بدليل قوله: «وَإِنَّهُ لَقَسْمٌ». وقال الفراء: هي نَفْي، والمعنى:

(١) أورده المرزوقي في شرح ديوان الحماسة ١٧١٥ / ٤ ولم ينسبه، وجاءت رواية صدره عنده:

لقد كنت أختار القرى طاوي الحشا

ثم قال: وبعضهم رواه: «القد كنت أختار القوى»، وزعم أنه مقصور من القواء، وليس بشيء. اهـ

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٨٨.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٨٩.

ليس الأمر كما تقولون، ثم استأنف «أَقْسِمُ»<sup>(١)</sup>. وقد يقول الرجل: لا والله ما كان كذا. فلا يريد به نفي اليمين، بل يريد به نفي كلام تقدّم. أي: ليس الأمر كما ذكرت، بل هو كذا. وقيل: «لا» بمعنى «أَلَا» للتنبيه كما قال:

أَلَا عِنْ صَبَاحًا أَبِيَها الطَّلْلُ الْبَالِي<sup>(٢)</sup>

ونبه بهذا على فضيلة القرآن؛ ليتدبروه، وأنه ليس بشعر ولا سحر ولا كهانة كما زعموا<sup>(٣)</sup>.

وقرأ الحسن وحميد وعيسى بن عمر: «فَلَا أَقْسِمُ»<sup>(٤)</sup> بغير ألف بعد اللام على التحقيق: وهو فعل حال، ويقدر مبتدأ ممحظف، التقدير: فلأننا أقسم بذلك. ولو أريد به الاستقبال للزمت النون، وقد جاء حذف النون مع الفعل الذي يراد به الاستقبال، وهو شاذٌ.

الثانية: قوله تعالى: «بِمَوْقِعِ النَّجُومِ» موضع النجوم: مساقطها ومقاربها، في قول قتادة وغيره<sup>(٥)</sup>. عطاء بن أبي رباح: منازلها. الحسن: انكشارها وانتشارها يوم القيمة<sup>(٦)</sup>. الضحاك: هي الأنواء التي كان أهل الجاهلية يقولون إذا مطرروا قالوا: مطرنا بنؤء كذا. الماوردي<sup>(٧)</sup>: ويكون قوله تعالى: «فَلَا أَقْسِمُ» مستعملًا على حقيقته من نفي القسم. القشيري<sup>(٨)</sup>: هو قسم، ولله تعالى أن يقسم بما يريد، وليس لنا أن نقسم بغير الله تعالى وصفاته القديمة.

(١) تفسير الطبرى ٢٢/٣٥٩ ولم ينسبه.

(٢) القائل امرؤ القيس، وهو في ديوانه ص ٢٧، وتمامه:

وهل يَعْمَنْ من كان في العصر خاليا

(٣) تفسير البغوى ٤/٢٨٩.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥١ ، والمحتسب ٢/٣٠٩ ، وما بعده منه، ومن الكشاف ٤/٥٨ .

(٥) أخرجه الطبرى ٢٢/٣٦١-٣٦٠ عن قتادة ومجاحد، وقول مجاهد في تفسيره ٢/٦٥٢ .

(٦) تفسير البغوى ٤/٢٨٩ ، وأخرجه الطبرى ٢٢/٣٦١ عن الحسن.

(٧) في النكت والعيون ٥/٤٦٣ ، وما قبله منه أيضًا.

قلت: يدلُّ على هذا قراءة الحسن: «فَلَا قُسْمٌ» وما أقسم به سبحانه من مخلوقاته في غير موضع من كتابه. وقال ابن عباس: المراد بموقع النجوم: نزول القرآن نجوماً، أنزله الله تعالى من اللوح المحفوظ من السماء العليا إلى السَّفَرَةِ الكاتبين، فنَجَّمَهُ السَّفَرَةُ على جبريل عشرين ليلة، ونَجَّمَهُ جبريل على محمدٍ عليهما الصلاة والسلام عشرين سنة، فهو ينزله على الأحداث من أمته، حكاه الماوردي<sup>(١)</sup> عن ابن عباس والسدّي.

وقال أبو بكر الأنباري: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْحَاقَ الْقَاضِيِّ، حَدَّثَنَا حَجَاجُ بْنُ الْمُنْهَى، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، عَنِ الْكَلْبِيِّ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبْنَى عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَ الْقُرْآنُ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا جَمْلَةً وَاحِدَةً، ثُمَّ نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ نَجَومًا، وَفُرِّقَ بَعْدَ ذَلِكَ خَمْسَ آيَاتٍ خَمْسَ آيَاتٍ، وَأَقْلَلَ أَكْثَرَ، فَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: «فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النَّجُومِ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ»<sup>(٢)</sup>.

وحكى الفراء<sup>(٣)</sup> عن ابن مسعود أنَّ موقع النجوم هو مُحَكَّمُ القرآن.

وقرأ حمزة والكسائي: «بِمَوْقِعٍ»<sup>(٤)</sup> على التوحيد، وهي قراءة عبد الله بن مسعود والنَّخْعَنِي والأعمش وابن مُحِيطِنَ ورويس عن يعقوب. الباقيون على الجمع؛ فمن أفراد؛ فلأنَّه اسم جنس يؤدي الواحد فيه عن الجمع، ومن جمع؛ فلا خلاف أنواعه<sup>(٥)</sup>.

الثالثة: قوله تعالى: «إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ» قيل: إنَّ الهاء تعود على القرآن، أي: إنَّ القرآن لَقَسَمَ عظيم، قاله ابن عباس وغيره<sup>(٦)</sup>. وقيل: ما أقسام الله به عظيم «إِنَّهُ لَقُرْآنٌ

(١) في النكت والعيون ٤٦٣/٥ .

(٢) وأخرجه مجاهد في تفسيره ٢٥٩/٢٢ ، والطبرى ٦٥١/٢ ، من طريق حكيم بن جبير، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما بنحوه.

(٣) في معاني القرآن له ١٢٩ ياستاده إلى ابن مسعود.

(٤) السبعة ص ٦٢٤ ، والتيسير ص ٢٠٧ ، والنشر ٢/ ٣٨٣ .

(٥) الحجة للفارسي ٦/ ٢٦٣ .

(٦) النكت والعيون ٤٦٣/٥ .

كَرِيمٌ ذكر المقسم عليه، أي: أقسم بموضع النجوم إنَّ هذا القرآن قرآن كريم<sup>(١)</sup>، ليس بسحر ولا كهانة، وليس بمفترى، بل هو قرآن كريم محمود، جعله الله تعالى معجزة لنبيه ﷺ، وهو كريم على المؤمنين؛ لأنَّه كلام ربِّهم، وشفاء صدورهم، كريم على أهل السماء؛ لأنَّه تزيل ربِّهم ووحْيَه.

وقيل: «كَرِيمٌ» أي: غير مخلوق. وقيل: «كَرِيمٌ» لما فيه من كريم الأخلاق ومعاني الأمور<sup>(٢)</sup>. وقيل: لأنَّه يُكَرِّمُ حافظه، ويُعَظِّمُ قارئه.

الرابعة: قوله تعالى: «فِي كِتَابٍ مَّكْتُوبٍ» مصون عند الله تعالى<sup>(٣)</sup>. وقيل: مكتون: محفوظ عن الباطل<sup>(٤)</sup>. والكتاب هنا كتاب في السماء، قاله ابن عباس<sup>(٥)</sup>. وقال جابر بن زيد وابن عباس أيضاً: هو اللوح المحفوظ<sup>(٦)</sup>. عكرمة: التوراة والإنجيل فيهما ذُكر القرآن ومن ينزل عليه. السُّدِّيُّ: الزبور. مجاهد وقتادة: هو المصحف الذي في أيدينا<sup>(٧)</sup>.

الخامسة: قوله تعالى: «لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» اختلف في معنى «لا يَمْسُهُ» هل هو حقيقة في المس بالجارحة أو معنى؟ وكذلك اختلف في «المُطَهَّرُونَ» من هم؟ فقال أنس وسعيد بن جبير: لا يمس ذلك الكتاب إلا المطهرون من الذنوب، وهم الملائكة<sup>(٨)</sup>. وكذا قال أبو العالية وابن زيد: إنَّمَ الذين ظَهَرُوا من الذنوب كالرُّسل

(١) الوسيط ٤/٢٣٩.

(٢) النكت والعيون ٥/٤٦٣.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٢٤.

(٤) النكت والعيون ٥/٤٦٣، وما بعده منه أيضاً.

(٥) أخرجه عنه مجاهد في تفسيره ٢/٦٥٢، والطبرى ٢٢/٣٦٢.

(٦) أخرجه عنهما الطبرى ٢٢/٣٦٣.

(٧) النكت والعيون ٥/٤٦٣، وأخرج قول عكرمة الطبرى ٢٢/٣٦٥.

(٨) تفسير البغوي ٤/٢٨٩، وما بعده منه أيضاً، وأخرجه الطبرى ٢٢/٣٦٤-٣٦٦ عن سعيد بن جبير وأبى العالية وابن زيد، وذكره ابن المنذر في الأوسط ٢/١٠٣ عن أنس.

من الملائكة والرُّسل من بني آدم، فجبريل النازل به مُطهَّر، والرسل الذين يجيئهم بذلك مُطهَّرون. الكلبيُّ: هم السَّفَرَةُ الْكَرَامُ الْبَرَّةُ<sup>(١)</sup>. وهذا كُلُّهُ قول واحد، وهو نحو ما اختاره مالك حيث قال: أَحَسِنْ مَا سَمِعْتُ فِي قَوْلِهِ: «لَا يَمْسِهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ»: أَنَّهَا بِمِنْزَلَةِ الْآيَةِ الَّتِي فِي «عَبِيسَ وَتَوَلَّ»: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ . فِي مُحْكَمٍ تَحْكِيمٌ . تَرْفُعُهُ مُطَهَّرٌ . بِأَيْدِي سَفَرَةِ رَكَمٍ بَرَّةٍ﴾ [عبس: ١٢-١٦] ويريد أنَّ المطهَّرين هُمُ الملائكة الَّذِينَ وصَفُوا بِالظَّهَارَةِ فِي سُورَةِ «عَبِيسَ»<sup>(٢)</sup>.

وقيل: معنى «لَا يَمْسِهُ» لا ينزل به «إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» أي: الرُّسل من الملائكة على الرُّسل من الأنبياء<sup>(٣)</sup>. وقيل: لا يمسُ اللوح المحفوظ الذي هو الكتاب المكنون إلا الملائكة المطهَّرون<sup>(٤)</sup>. وقيل: إنَّ إِسْرَافِيلَ هو الْمُوَكَّلُ بِذَلِكَ، حَكَاهُ الْقَشِيرِيُّ. ابْنُ الْعَرَبِيِّ<sup>(٥)</sup>: وهذا باطل؛ لأنَّ الملائكة لا تناوله في وقت ولا تصل إليه بحال، ولو كان المراد به ذلك لِمَا كَانَ لِلْإِسْتِثْنَاءِ فِيهِ مَجَالٌ. وأما من قال: إنَّهُ الَّذِي بِأَيْدِيِّ الْمَلَائِكَةِ مِنَ الصَّفَحِ، فهو قول محتمل، وهو اختيار مالك.

وقيل: المراد بالكتاب المصحف الذي بِأَيْدِينَا<sup>(٦)</sup>، وهو الأَظْهَرُ. وقد روى مالك وغيره أنَّ في كتاب عمرو بن حزم الذي كتبه له رسول الله ﷺ ونسخته: «من محمدَ النبِيِّ إلى شَرَحْبِيلَ بن عبدِ كُلَّالِ والْحَارِثَ بن عبدِ كُلَّالِ وَنُعْيَمَ بن عبدِ كُلَّالِ قَيْلَ ذِي رُعَيْنِ وَمَعَافِرِ وَهَمْدَانَ: أَمَا بَعْدُ، وَكَانَ فِي كِتَابِهِ: لَا يَمْسِيَ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ»<sup>(٧)</sup>.

(١) تفسير البغوي ٤/٢٨٩.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٢٦ ، قوله مالك في الموطأ ١/١٩٩.

(٣) النكت والعيون ٥/٤٦٤ وعزاه إلى ابن زيد.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٥/١١٦.

(٥) في أحكام القرآن له ٤/١٧٢٥-١٧٢٦.

(٦) النكت والعيون ٥/٤٦٤.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٢٦ ، والحديث عند مالك في الموطأ ١/١٩٩ - ومن طريقه أبو داود في المراسيل (٩٣) - عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم مرسلًا. وأخرجه أيضًا أبو داود في المراسيل =

وقال ابن عمر: قال النبي ﷺ: «لا تمس القرآن إلا وأنت طاهر»<sup>(١)</sup>. وقالت أخت عمر لعمر عند إسلامه وقد دخل عليها ودعا بالصحيفة: «لا يمسه إلا المطهرون» فقام واغتسل وأسلم<sup>(٢)</sup>. وقد مضى في أول سورة «طه»<sup>(٣)</sup>. وعلى هذا المعنى قال قتادة وغيره: «لا يمسه إلا المطهرون» من الأحداث والأنجاس. الكلبي: من الشرك. الربيع ابن أنس: من الذنوب والخطايا<sup>(٤)</sup>.

وقيل: «لا يمسه»: لا يقرؤه «إلا المطهرون» إلا الموحدون، قاله محمد بن فضيل وعبدة. قال عكرمة: كان ابن عباس ينهى أن يمكّن أحد من اليهود والنصارى من قراءة القرآن<sup>(٥)</sup>.

وقال الفراء<sup>(٦)</sup>: لا يجد طعمه ونفعه وبركته إلا المطهرون، أي: المؤمنون بالقرآن. ابن العربي<sup>(٧)</sup>: وهو اختيار البخاري، قال النبي ﷺ: «ذاق طعم الإيمان من رضي بالله ربياً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً». وقال الحسين بن الفضل:

= (٩٢) و(٩٤)، والدارقطني ١٢١ من طرق أخرى مرسلاً، قال أبو داود: روی هذا الحديث مسنداً، ولا يصح. ا.هـ. وقال الدارقطني عن إحدى طرقه: مرسل، ورواته ثقات. ا.هـ وأخرج موصولاً ابن حبان في صحيحه (٦٥٥٩)، والدارقطني ١٢٢/١ ، والحاكم في المستدرك ١/٣٩٧ ، والبيهقي ٤/٨٩ مطولاً، وفي إسناده: سليمان بن أرقم، وهو متروك الحديث، وقد أخطأ بعض الرواة فسمّاه سليمان بن داود، ينظر التفصيل في ذلك في الجواهر النقي ٤/٨٩ .

قال ابن عبد البر في الاستذكار ٨/١٠ ، وفي التمهيد ١٧/٣٩٧ : وكتاب عمرو بن حزم هذا تلقاء العلماء بالقبول والعمل، وهو عندهم أشهر وأظهر من الإسناد الواحد المتصل.

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (١٣٢١٧) ، وفي الصغير (١١٦٢) ، والدارقطني ١٢١/١ ، والبيهقي ١/٨٨ . قال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه الطبراني في الكبير والصغير، ورجاله موثقون.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٢٦ .

(٣) ١٤/٥-٦ ، وسلف تحرير الخبر هناك.

(٤) النكت والعيون ٥/٤٦٤ .

(٥) تفسير البغوي ٤/٢٨٩ .

(٦) في معاني القرآن له ٣/١٣٠ ، والمصنف نقله عنه بواسطة الماوردي في النكت والعيون ٥/٤٦٤ .

(٧) في أحكام القرآن له ٤/١٧٢٦ ، والحديث الآتي سلف ٨/٢٠٧ .

لا يعرف تفسيره وتأويله إلا من طَهَرَ اللَّهُ مِن الشُّرُكِ وَالنَّفَاقِ. وقال أبو بكر الوراق: لا يُوقَّع للعمل به إلا السُّعداء. وقيل: المعنى لا يمسّ ثوابه إلا المؤمنون. ورواه معاذ عن النبي ﷺ<sup>(١)</sup>. ثم قيل: ظاهر الآية خبر عن الشَّرع، أي: لا يمسه إلا المُظَهَّرونَ شرعاً، فإن وجد خلاف ذلك فهو غير الشرع، وهذا اختيار القاضي أبي بكر بن العربي<sup>(٢)</sup>. وأبطل أن يكون لفظه لفظ الخبر، ومعناه الأمر. وقد مضى هذا المعنى في سورة «البقرة»<sup>(٣)</sup>. المهدوي<sup>(٤)</sup>: يجوز أن يكون أمراً، وتكون ضمَّة السين ضمَّة إعراب. ويجوز أن يكون نهياً وتكون ضمَّة السين ضمَّة بناء، والفعل مجزوم.

السادسة: واختلف العلماء في مسْنَ المصحّف على غير وضوء، فالجمهور على المنع من مسْه؛ لحديث عمرو بن حزم. وهو مذهب عليٍّ وابن مسعود وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد وعطاء والزَّهْري والنَّخْعَنِي والحكم وحمَّاد، وجماعة من الفقهاء منهم مالك والشافعي<sup>(٥)</sup>. واختلفت الرواية عن أبي حنيفة، فروي عنه أَنَّه يمسه المحدث<sup>(٦)</sup>، وقد روي هذا عن جماعة من السَّلْفِ منهم ابن عباس والشعبي وغيرهما<sup>(٧)</sup>. وروي عنه أَنَّه يمسُّ ظاهره وحواشيه وما لا مكتوب فيه، وأما الكتاب فلا يمسه إلا طاهر. ابن العربي<sup>(٨)</sup>: وهذا إن سُلِّمَ مما يُقوِّي الحجَّةَ عليه؛ لأنَّ حريم

(١) النكت والعيون ٥/٤٦٤ ، وال الحديث أخرجه ابن عدي في الكامل ١/٣٠٩ ، وفي إسناده: إسماعيل بن أبي زياد، وهو منكر الحديث.

(٢) في أحكام القرآن له ٤/١٧٢٦ .

(٣) ٤٩٠/٣ .

(٤) التمهيد ١٧/٣٩٧-٣٩٩ ، والاستذكار ٨/١٠ ، وكلام الشافعي في الأم ١/٢٢١ .

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٢٧ ، ولم نقف على هذه الرواية فيما بين أيدينا من مصادر، بل الذي ورد أنه يحرم مسْنَ المصحّف للمحدث - كما ذهب إليه الجمهور - ورواية أخرى عن بعض مشائخ الحنفية أنه يكره له مسْنَ الموضع المكتوب دون الحواشي؛ لأنَّه لم يمسَ القرآن حقيقة، وال الصحيح أنه إنما يكره مسْنَ كله، لأنَّ الحواشي تابعة للمكتوب، فكان مسْنَها مسْنَ للمكتوب. بداع الصنائع ١/٢٦٤-٢٦٦ ، وحاشية ابن عابدين ١/١٧٣-١٧٤ .

(٦) المحرر الوجيز ٥/٢٥٢ .

(٧) في أحكام القرآن له ٤/١٧٢٧ ، وما قبله منه أيضاً.

الممنوع ممنوع. وفيما كتبه النبي ﷺ لعمرو بن حزم أقوى دليل عليه. وقال مالك: لا يحمله غير طاهر بعلاقة ولا على وسادة<sup>(١)</sup>. وقال أبو حنيفة: لا بأس بذلك. ولم يمنع من حمله بعلاقة أو مسنه بحائل<sup>(٢)</sup>. وقد روي عن الحكم وحماد وداود بن علي أنه لا بأس بحمله ومسنه للمسلم والكافر، طاهراً أو محدثاً<sup>(٣)</sup>، إلا أن داود قال: لا يجوز للمشرك حمله. واحتجوا في إباحة ذلك بكتاب النبي ﷺ إلى قيس، وهو موضع ضرورة، فلا حجّة فيه. وفي مسن الصبيان إيه على وجهين: أحدهما: الممنوع؛ اعتباراً، بالبالغ. والثاني: الجواز؛ لأنّ لو منع لم يحفظ القرآن؛ لأنّ تعلمه حال الصغر؛ ولأنّ الصبي وإن كانت له طهارة إلا أنها ليست بكاملة؛ لأنّ النّية لا تصح منه، فإذا جاز أن يحمله على غير طهارة كاملة، جاز أن يحمله محدثاً.

السابعة: قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي: منزل<sup>(٤)</sup>، كقولهم: ضربُ الأمير ونسجُ اليَمِّين<sup>(٥)</sup>. وقيل: «تنزيل» صفة لقوله تعالى: «إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ»<sup>(٦)</sup>. وقيل: أي: هو تنزيل.

قوله تعالى: ﴿أَفَهِنَا الْمُحَدِّثُونَ أَتُمْ مُّذَهِّنُونَ ﴿٦١﴾ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٦٢﴾ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿٦٣﴾ وَأَنْتُمْ جِئْنَا نَظُرُونَ ﴿٦٤﴾ وَمَنْ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا يُبْهِرُونَ ﴿٦٥﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَرْيَمِينَ ﴿٦٦﴾ تَرْجِعُوهُمَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَهِنَا الْمُحَدِّثُونَ﴾ يعني: القرآن ﴿أَتُمْ مُّذَهِّنُونَ﴾ أي: مكذبون، قاله ابن عباس وعطاء وغيرهما<sup>(٧)</sup>. والمُذَهِّن: الذي ظاهره خلاف باطننه<sup>(٨)</sup>، كأنه شبه

(١) المحرر الوجيز ٢٥٢/٥ ، وما بعده منه أيضاً، ومن تفسير البغوي ٤/٢٨٩ ، وقول مالك في الموطأ ١٩٩/١ ، وفي المدونة ١/١١٢ .

(٢) مختصر اختلاف العلماء للطحاوي ١/١٥٦ .

(٣) التمهيد ١٧/٣٩٨-٣٩٨ ، والاستذكار ٨/١٢ .

(٤) الوسيط ٤/٢٤٠ .

(٥) الحل للبطليوسى ص ١٥٥ .

(٦) المحرر الوجيز ٥/٢٥٢ .

(٧) النكت والعيون ٥/٤٦٤ عن ابن عباس، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٣٦٨ .

(٨) الوسيط ٤/٢٤٠ .

بالدُّهْنِ فِي سَهْوَةِ ظَاهِرِهِ. وَقَالَ مُقَاتِلُ بْنُ سَلِيمَانَ وَقَتَادَةَ: مُذْهِنُونَ: كَافِرُونَ<sup>(١)</sup>، نَظِيرُهُ: 『وَوُرُوا لَوْ تُذَهِّنُ فَيُذَهِّنُونَ』 [القلم: ٩]. وَقَالَ الْمُؤْرِجُ: الْمَدْهُنُ: الْمَنَافِقُ أَوِ الْكَافِرُ الَّذِي يُلِينُ جَانِبَهُ لِيُخْفِي كُفْرَهُ، وَالْإِدْهَانُ وَالْمَدَاهَنَةُ: التَّكْذِيبُ وَالْكُفْرُ وَالنَّفَاقُ، وَأَصْلُهُ الَّذِينَ، وَأَنْ يُسِرَّ خَلَفَ مَا يَظْهِرُ<sup>(٢)</sup>، وَقَالَ أَبُو قَيْسَ بْنُ الْأَسْلَتَ:

الْحَزْمُ وَالْقُوَّةُ خَيْرٌ مِّنِ الْإِدْهَانِ وَالْفَهَّةِ وَالْهَاءِ<sup>(٣)</sup>

وَأَدْهَنَ وَدَاهَنَ وَاحِدٌ. وَقَالَ قَوْمٌ: دَاهَنْتُ بِمَعْنَى وَارِيتُ، وَأَدَهَنْتُ بِمَعْنَى عَشَّشْتُ<sup>(٤)</sup>. وَقَالَ الضَّحَّاكُ: «مُذْهِنُونَ»: مُعْرِضُونَ، مُجَاهِدُونَ، مُمَالِئُونَ الْكُفَّارَ عَلَى الْكُفْرِ بِهِ<sup>(٥)</sup>: ابْنُ كَيْسَانٍ: الْمَدْهُنُ: الَّذِي لَا يَعْقِلُ مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَيْهِ، وَيُدْفِعُهُ بِالْعَلَلِ. وَقَالَ بَعْضُ الْلَّغَوِينِ: مَدْهُنُونَ: تَارِكُونَ لِلْجَزْمِ فِي قَبْوِ الْقُرْآنِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: 『وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ』 قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: تَجْعَلُونَ شَكْرَكُمُ التَّكْذِيبِ<sup>(٦)</sup>. وَذَكَرَ الْهَيْشِمُ بْنُ عَدِيٍّ: أَنَّ مِنْ لِغَةِ أَزْدٍ شَنْوَةً: مَا رِزْقٌ فَلَانْ؟ أَيْ: مَا شَكَرَهُ<sup>(٧)</sup>. وَإِنَّمَا صَلَحَ أَنْ يُوْضَعَ اسْمُ الرِّزْقِ مَكَانُ شَكَرِهِ؛ لِأَنَّ شَكَرَ الرِّزْقِ يَقْتَضِي الرِّيَادَةَ فِيهِ، فَيَكُونُ الشَّكَرُ رِزْقًا عَلَى هَذَا الْمَعْنَى. فَقِيلَ: 『وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ』 أَيْ: شَكَرُ رِزْقَكُمُ الَّذِي لَوْ وَجَدَ مِنْكُمْ لَعَادَ رِزْقًا لَكُمْ 『أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ』 بِالرِّزْقِ، أَيْ: تَضَعُونَ الْكَذْبَ مَكَانَ الشَّكَرِ، كَقَوْلُهُ تَعَالَى: 『وَمَا كَانَ صَلَاثِيمُ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاهَةٌ وَتَصْبِيَةٌ』 [الْأَنْفَال: ٣٥] أَيْ: لَمْ يَكُونُوا يُصْلِلُونَ، وَلَكِنَّهُمْ كَانُوا يَصْفُرُونَ وَيُصْفِقُونَ

(١) تفسير البغوي ٤/٢٩٠ عن قتادة.

(٢) الوسيط ٤/٢٤٠.

(٣) أَمَالِي الْقَالِي ص ٢١٥ ، وَالْمُفْضِلِيَّاتِ ص ٢٨٥ ، وَوَرَدَ عِنْهُمَا: وَالْفَكَّةُ، بَدْلُ: وَالْفَهَّةُ. أَهـ يَقَالُ: فِي فَلَانَ فَكَّةُ: أَيْ اسْتِرْخَاءٌ فِي رَأْيِهِ. وَالْفَهَّةُ: مِثْلُ السَّقْطَةِ وَالْجَهْلَةِ وَنَحْوُهَا. وَرَجُلٌ هَائِعٌ: جَبَانٌ ضَعِيفٌ جَزُوعٌ. اللِّسَانُ (فَكَكٌ) وَ(فَهَهٌ) وَ(هَيْوَعٌ).

(٤) الصَّحَاحُ (دَهْنٌ).

(٥) النَّكْتُ وَالْعَيْنُ ٥/٤٦٥ .

(٦) إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَاسِ ٤/٣٤٤ .

(٧) تفسير الطبراني ٢٢/٣٦٨ .

مكان الصلاة. ففيه بيان أنَّ ما أصاب العباد من خير فلا ينبغي أن يرَوْه من قِبَلِ الوسائل التي جرت العادة بأن تكن أسباباً، بل ينبغي أن يرَوْه من قِبَلِ الله تعالى، ثم يقابلونه بشكرٍ إن كان نعمةً، أو صبرٍ إن كان مكروهاً؛ تعبدًا له وتذللًا.

وروي عن عليٍّ بن أبي طالب رض أنَّ النبي ص قرأ: «وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ» حقيقة<sup>(١)</sup>. وعن ابن عباس أيضاً: أنَّ المراد به الاستسقاء بالأنواء، وهو قول العرب: مُطْرُنا بِنَوْءٍ كذا، رواه عليٌّ بنُ أبي طالب عن النبي ص<sup>(٢)</sup>. وفي «صحيح مسلم»<sup>(٣)</sup> عن ابن عباس قال: مُطْرُ النَّاسُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ص، فقال النبي ص: «أَصْبَحَ مِنَ النَّاسِ شَاكِرٌ، وَمِنْهُمْ كَافِرٌ»، قالوا: هَذِهِ رَحْمَةُ اللَّهِ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَقَدْ صَدَقَ نَوْءُ كذا وَكذا. قال: فَنَزَّلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: «فَلَا أُقِيمُ بِمَوَاقِعِ التُّجُومِ» حَتَّىٰ بَلَغَ: «وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ».

وعنه أيضاً أنَّ النبي ص خرج في سفر فعطشوا، فقال النبي ص: «أَرَأَيْتُمْ إِنْ دَعَوْتُ اللَّهَ لَكُمْ، فَسُقِيْتُمْ، لَعْلَكُمْ تَقُولُونَ: هَذَا الْمَطْرُ بِنَوْءٍ كذا». فقالوا: يا رسول الله، ما هذا بعين الأنواء. قال: فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَدَعَا رَبَّهُ، فَهَا جَتِ رِيحٌ، ثُمَّ هَا جَتِ سَحَابَةً، فَمُطْرُوا؛ فَمَرَّ النَّبِيُّ ص وَمَعْهُ عَصَابَةً مِنْ أَصْحَابِهِ بِرَجْلٍ يَعْتَرِفُ بِقَدْحٍ لَهُ، وَهُوَ يَقُولُ: سُقِينَا بِنَوْءٍ كذا، وَلَمْ يَقُلْ: هَذَا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ، فَنَزَّلَتْ: «وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ» أي: شَكَرْكُمْ لِلَّهِ عَلَى رِزْقِهِ إِيَّاكُمْ «أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ» بِالنَّعْمَةِ وَتَقُولُونَ: سُقِينَا بِنَوْءٍ كذا، كَتُولُكَ: جَعَلْتَ إِحْسَانِي إِلَيْكَ إِسَاءَةً مِنْكَ إِلَيَّ، وَجَعَلْتَ إِنْعَامِي لِدِيكَ أَنَّ اتَّخَذْتَنِي عَدُواً<sup>(٤)</sup>. وفي «الموطأ»<sup>(٥)</sup> عن زيد بن خالد الجُهْنِيِّ أَنَّهُ قَالَ: صَلَّى بِنًا

(١) الكشاف ٤/٥٩ ، القراءة في القراءات الشاذة ص ١٥١ ، والمحتب ٢/٣١٠ .

(٢) النكت والعيون ٥/٤٦٥ ، وقول ابن عباس أخرجه الطبرى ٢٢/٣٧٠ ، وأما خبر علي المعرفى فآخرجه عبد الله بن أحمد في زيادات المسند ٢/٩٧ (٦٧٧)، والطبرى ٢٢/٣٦٩ .

(٣) برقم (٧٣)، وأخرجه أيضًا الواحدى في أسباب النزول ص ٤٢٩ ، والكلام - وما بعده - منه أيضًا.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٢٥٢ .

(٥) ١٩٢/١ ، والحديث سلف ٨/٤٠٣ ، قوله: عَلَى إِثْرِ سَمَاءٍ كَانَتْ مِنَ الظِّلِّ. فَإِنَّهُ أَرَادَ سَحَابَةً حِيثَ نَزَلَ مِنَ الظِّلِّ، وَالعَرَبُ تَسْمَى السَّحَابَ وَالْمَاءُ النَّازِلُ مِنْهُ سَمَاءً. التَّمَهِيد ١٦/٢٨٥ .

رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحدبية على إثر سماء كانت من الليل، فلما انصرف أقبل على الناس وقال: «أندرون ماذا قال ربكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «أصبح من عبادي مؤمن بي، وكافر بالكوكب، فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته، فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب، وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا، فذلك مؤمن بالكوكب كافر بي».

قال الشافعى<sup>(١)</sup> رحمة الله: لا أحب أحداً أن يقول: مطرنا بنوء كذا وكذا، وإن كان النّوء عندنا الوقت المخلوق لا يضر ولا ينفع، ولا يمطر ولا يحبس شيئاً من المطر، والذي أحب أن يقول: مطرنا وقت كذا، كما تقول: مطرنا شهر كذا، ومن قال: مطرنا بنوء كذا، وهو يريد أن النّوء أنزل الماء، كما عنى بعض أهل الشرك من الجاهلية بقوله، فهو كافر، حلال دمه إن لم يتبع.

وقال أبو عمر بن عبد البر<sup>(٢)</sup>: وأما قوله عليه الصلاة والسلام حاكياً عن الله سبحانه: «أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر» فمعناه عندي على وجهين: أمّا أحدهما: فإنَّ المعتقد بأنَّ النّوء هو الموجب لنزل الماء، وهو المنشئ للسحب دون الله عزَّ وجلَّ، فذلك كافر كفراً صريحاً يجب استتابته عليه وقتلُه؛ لنبذِه الإسلام، وردُّه القرآن. والوجه الآخر: أن يعتقد أنَّ النّوء يُنزل الله به الماء، وأنَّه سبب الماء على ما قدره الله وسيق في علمه، وهذا وإن كان وجهاً مباحاً، فإنَّ فيه أيضاً كفراً بنعم الله عزَّ وجلَّ، وجهلاً بلطيف حكمته في أنه يُنزل الماء متى شاء، مرّة بنوء كذا، ومرة دون النّوء<sup>(٣)</sup>، وكثيراً ما يخوي<sup>(٤)</sup> النّوء فلا ينزل معه شيء من الماء، وذلك من الله تعالى لا من النّوء. وكذلك كان أبو هريرة يقول إذا أصبح وقد مطر: مطرنا بنوء

(١) في الأم / ٢٢٣ ، والمصنف نقله عنه بواسطة ابن عبد البر في التمهيد ١٦ / ٢٨٥ .

(٢) في التمهيد ١٦ / ٢٨٦ .

(٣) في النسخ عدا (ظ): بنوء كذا، والمثبت من (ظ) والتمهيد ١٦ / ٢٨٦ .

(٤) في النسخ عدا (ظ): بنوء، والمثبت من (ظ) والتمهيد ١٦ / ٢٨٦ ، وخوات النجوم تخوي خيّاً: أanhālث، وقيل: خَوَتْ وأخْوَتْ: إذا سقطت ولم تمطر في نوتها. اللسان (خوا).

الفتح، ثم يتلو: **«مَا يَنْجِعُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَّحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا»** [فاطر: ٢] قال أبو عمر<sup>(١)</sup>: وهذا عندي نحو قول رسول الله ﷺ: «مُطْرُنا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ»<sup>(٢)</sup>. ومن هذا الباب قول عمر بن الخطاب للعباس بن عبد المطلب حين استسقى به: يا عم رسول الله، كم بقي من نوء الشريا؟ فقال العباس: العلماء يزعمون أنها تعترض في الأفق سبعاً بعد سقوطها. فما مضت سادعة حتى مطروا، فقال عمر: الحمد لله، هذا بفضل الله ورحمته. وكأنَّ عمر ﷺ قد عَلِمَ أَنَّ نَوءَ الشَّرِيَا وقتُ يُرجَى فيه المطر ويؤمَلُ، فسألَهُ عنه: أَخْرَجَ، أَمْ بَقِيَتْ مِنْهُ بَقِيَّةً<sup>(٣)</sup>.

وروى سفيان بن عيينة عن إسماعيل بن أمية أنَّ النبي ﷺ سمع رجلاً في بعض أسفاره يقول: مطربنا ببعض عثانيين الأسد. فقال رسول الله ﷺ: «كذبَتْ، بل هو سُقِيَا لله عَزَّ وَجَلَّ» قال سفيان: عثانيين الأسد: الذراع والجبهة<sup>(٤)</sup>.

وقراءة العامة: «تُكَذِّبُونَ» من التكذيب. وقرأ المفضل عن عاصم ويحيى بن وثأب: «تُكَذِّبُونَ» بفتح التاء مخففاً<sup>(٥)</sup>. ومعناه ما قدمناه من قول من قال: مطربنا بنوء كذلك.

وثبت من حديث أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاَثُ لَنْ يَزْلَنْ فِي أَمْتَيِّ: التَّفَاخِرُ فِي الْأَحْسَابِ، وَالنِّيَاحَةِ، وَالْأَنْوَاءِ»<sup>(٦)</sup> ولفظ مسلم<sup>(٧)</sup> في هذا: «أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتزكونهنَّ: الفخر في الأحساب، والطعن في الأنساب،

(١) في التمهيد ٢٨٦/١٦ .

(٢) سلف قريباً.

(٣) التمهيد ٢٨٦/١٦ ، وخبر عمر أخرجه الحميدي في مسنده (١٠٠٩) ، والطبرى ٢٢ / ٣٧٠-٣٧١ ، والبيهقي في السنن الكبرى ٣٥٩ / ٣ مطولاً.

(٤) التمهيد ٢٨٤ ، والحديث أخرجه الطبرى ٢١ / ٥٢١ و ٢٢ / ٣٧٠ عن يونس، عن سفيان، به.

(٥) قراءة عاصم في السبعة ص ٦٢٤ .

(٦) أخرجه أبو يعلى (٣٩١١) ، وابن عبد البر في التمهيد ١٢ / ٢٤٢ و ١٦ / ٢٩٢ . قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٢ / ٣ : رواه أبو يعلى ، ورجالة ثقات.

(٧) في صحيحه (٩٣٤) ، وهو عند أحمد (٢٢٩١٢).

والاستسقاء بالنجوم، والنجاة».

قوله تعالى: «فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ» أي: فهلاً إذا بلغت النفس أو الروح الحلقوم<sup>(١)</sup>. ولم يتقدم لها ذكر؛ لأنَّ المعنى معروف، قال حاتم: أَمَّا وَيُّنَبِّئُ مَا يُعْنِي الشَّرَاءُ عَنِ الْفَتَى إِذَا حَسْرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ<sup>(٢)</sup> وفي حديث: «إِنَّ مَلَكَ الْمَوْتِ لَهُ أَعْوَانٌ يَقْطَعُونَ الْعِروقَ، وَيَجْمَعُونَ الرُّوحَ شَيْئًا فَشَيْئًا، حَتَّى يَنْتَهِي بِهَا إِلَى الْحُلُقُومَ، فَيَتَوَفَّاهَا مَلَكُ الْمَوْتِ»<sup>(٣)</sup>.

«وَأَنْتَمْ جِئْنِدُ نَظَرُونَ» أمري وسلطاني<sup>(٤)</sup>. وقيل: تنتظرون إلى الميت لا تقدرون له على شيء. وقال ابن عباس: يزيد من حضر من أهل الميت ينتظرون متى تخرج نفسه. ثم قيل: هو رد عليهم في قولهم لإخوانهم: «لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتْلُوا» [آل عمران: ١٥٦] أي: فهلاً رددوا روح الواحد منهم إذا بلغت الحلقوم. وقيل: المعنى: فهلاً إذا بلغت نفس أحدكم الحلقوم عند النزع وأنتم حضور، أمسكتم روحه في جسده، مع حرصكم على امتداد عمره، وحبّكم لبقاءه. وهذا رد لقولهم: «نَمُوتُ وَمَيِّتًا وَمَا يَمْلِكُنَا إِلَّا الْأَذْهَرُ» [الجاثية: ٢٤]. وقيل: هو خطاب لمن هو في النزع، أي: إن لم يلُكَ ما يلُكَ من الله، فهلاً حفظت على نفسك الروح.

«وَعَنْ أَقْرَبِ إِلَيْهِ مِنْكُمْ» أي: بالقدرة والعلم والرؤيه<sup>(٥)</sup>. قال عامر بن عبد قيس: ما نظرت إلى شيء إلارأيت الله تعالى أقرب إلى منه. وقيل: أراد: ورسلنا الذين يتولون قبضه «أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ» «وَلَكِنْ لَا يُبْصِرُونَ» أي: لا ترؤنهم<sup>(٦)</sup>.

قوله تعالى: «فَلَوْلَا إِنْ كُثُّمْ غَيْرَ مَدِينَنَ» أي: فهلاً إن كنتم غير محاسبين ولا

(١) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٢.

(٢) ديوانه ص ٣٩ ، والخشارة: الغرارة عند الموت وتردد القلب. الصحاح (خشاج).

(٣) لم نقف عليه.

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٩٠.

(٥) تفسير البغوي ٤/٢٩١ . وال الصحيح إثبات صفة القرب لله عز وجل على الوجه اللاقن بجلاله وعظمته من غير تشبيه ولا تأويل ولا تمثيل ولا تعطيل.

(٦) المحرر الوجيز ٥/٢٥٣ ، وتفسير الطبرى ٢٢/٣٧٣ .

محزبين بأعمالكم، ومنه قوله تعالى: «إِنَّا لَمَدِينُونَ» أي: مجزيون محاسبون. وقد تقدم<sup>(١)</sup>. وقيل: غير مملوكيين ولا مقهورين. قال الفراء وغيره: دينته: ملكته، وأنشد للحظينة:

لَقَدْ دَيْنَتِ أُمَرَّ بَنِيكِ حَشَّى      تَرَكْتَهُمْ أَدَقَّ مِنَ الظَّحِينِ<sup>(٢)</sup>

يعني: ملكت. ودانه، أي: أذله واستعبده، يقال: دنته فدان. وقد مضى في «الفاتحة»<sup>(٣)</sup> القول في هذا عند قوله تعالى: «يَوْمَ الدِّين» [الآية: ٤].

﴿تَرْجِعُونَهَا﴾ ترجعون الروح إلى الجسد. «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» أي: ولن تُرجعواها، فبطل زعمكم أنكم غير مملوكيين ولا محاسبين. و«ترجعونها» جواب لقوله تعالى: «فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ»، ولقوله: «فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ» أجيابا بجواب واحد، قاله الفراء<sup>(٤)</sup>. وربما أعادت العرب الحرفين ومعناهما واحد، ومنه قوله تعالى: «فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِّنْ هُدَىٰ فَمَنْ يَتَّبِعَ هُدَىٰ فَلَا حَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْرُثُونَ» [البقرة: ٣٨] أجيابا بجواب واحد؛ وهما شرطان. وقيل: حذف أحدهما؛ لدلالة الآخر عليه. وقيل: فيها تقديم وتأخير، مجازها: فلو لا وهلا إن كتم غير مدينين ترجعونها، تردون نفس هذا الميت إلى جسده إذا بلغت الحلقوم.

قوله تعالى: «فَإِمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُفَرِّيْنَ ٦٧ فَرَفِعٌ وَرَتِحَانٌ وَحَنَّتْ نَعِيْرٌ ٦٨ وَإِمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ٦٩ فَسَلَّمٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ٦١ وَإِمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الْصَّالِيْنُ ٦١ فَتَرْزُلٌ مِنْ حَمِيرٍ ٦٩ وَتَنْصِلِيَّةُ حَجَبٍ ٦٩ إِنَّ هَذَا هُوَ حَقُّ الْيَقِيْنِ ٦٩ فَسَيَّخٌ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيْمِ ٦٩»

قوله تعالى: «فَإِمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُفَرِّيْنَ» ذكر طبقات الخلق عند الموت، وعند

(١) ١٦٣ / ١٦٤ .

(٢) الصحاح (دين) وما بعده منه أيضاً، والبيت في ديوان الحظينة ص ٦٥ ، إلا أنه ورد فيه: فقد سوت، بدل: لقد دينت.

(٣) ٢٢١ / ١ .

(٤) في معاني القرآن له ١٣٠ / ٣ ، وما بعده منه أيضاً.

البعث، وبين درجاتهم فقال: «فَأَمَّا إِنْ كَانَ هَذَا الْمُتَوَفِّي «مِنَ الْمُقَرَّبِينَ» وَهُمُ الْسَّابِقُونَ<sup>(١)</sup>. **﴿فَرَوْحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ﴾** وقراءة العامة: «فَرَوْحٌ» بفتح الراء<sup>(٢)</sup>، ومعناه عند ابن عباس وغيره: فراحة من الدنيا<sup>(٣)</sup>. وقال الحسن: الرَّوْحُ: الرَّحْمَة<sup>(٤)</sup>. الضَّحَّاكُ: الرَّوْحُ: الاستراحة. **الْقُتَّبِيُّ**<sup>(٥)</sup>: المعنى: له في القبر طيب نسيم. وقال أبو العباس بن عطاء: الرَّوْحُ بالنظر إلى وجْهِ الله، والريحان: الاستماع لكلامه ووحيه. **«وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ»** هو ألا يُحَاجَّ فِيهَا عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. وقرأ الحسن وقتادة ونصر بن عاصم والجحدريُّ ورويس وزيد عن يعقوب: «فَرُوْحٌ» بضم الراء، ورويت عن ابن عباس<sup>(٦)</sup>. قال الحسن: الرَّوْحُ: الرَّحْمَة؛ لأنَّهَا كالحياة للمرحوم. وقالت عائشة رضي الله عنها: قرأ النبي ﷺ: «فَرُوْحٌ» بضم الراء<sup>(٧)</sup> ومعناه:بقاء له وحياة في الجنة، وهذا هو الرحمة.

**«وَرِيحَانٌ»** قال مجاهد وسعيد بن جبير: أي: رزق<sup>(٨)</sup>. قال مقاتل: هو الرزق، بلغة حمير، يقال: خرجت أطلب ريحانَ الله، أي: رزقه؛ قال النَّمَرُ بنُ تَوْلَبٍ:  
**سَلَامٌ إِلَيْهِ وَرِيحَانُهُ وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءُ دَرَرٍ**<sup>(٩)</sup>

(١) تفسير البغوي ٢٩١ / ٤ .

(٢) النشر ٣٨٣ / ٢ .

(٣) النكٰت والعيون ٤٦٦ / ٥ ، وأخرجه عنه الطبرى ٣٧٦ / ٢٢ ، ٣٧٧ - ٣٧٦ ، وابن أبي حاتم ١٠ / ٣٣٣٥ . (١٨٨٠٩)

(٤) الكشاف ٤ / ٦٠ .

(٥) في غريب القرآن له ص ٤٥٢ .

(٦) القراءات الشاذة ص ١٥٢ ، والمحتسب ٢ / ٣١٠ ، والنشر ٢ / ٣٨٣ .

(٧) الكشاف ٤ / ٦٠ ، وأخرجه أحمد (٢٤٣٥٢) ، وأبو داود (٣٩٩١) ، والترمذى (٢٩٣٨) ، والنسانى في الكبرى (١١٥٠٢) .

(٨) تفسير البغوي ٤ / ٢٣٣ ، وما بعده منه أيضاً، وأخرجه عنهما الطبرى ٢٢ / ٣٧٧ ، وقول مجاهد في تفسيره ٢ / ٦٥٣ .

(٩) سلف ص ١٢٢ من هذا الجزء .

وقال قتادة: إِنَّهُ الْجَنَّةُ. الضَّحَّاكُ: الرَّحْمَةُ. وَقَيْلُ: هُوَ الرِّيحَانُ الْمُعْرُوفُ الَّذِي يُشَمُُّ. قَالَهُ الْحَسْنُ وَقَتَادَةُ أَيْضًا<sup>(١)</sup>. الرَّبِيعُ بْنُ خَيْثَمٍ: هَذَا عِنْدَ الْمَوْتِ، وَالْجَنَّةُ مُخْبُوَةٌ لَهُ إِلَى أَنْ يُبَعَّثُ. أَبُو الْجُوزَاءِ: هَذَا عِنْدَ قَبْضِ رُوحِهِ يَتَلَقَّى بِضَبَائِرِ الرِّيحَانِ<sup>(٢)</sup>. أَبُو الْعَالِيَّةِ: لَا يُفَارِقُ أَحَدٌ رُوحَهُ مِنَ الْمَقْرَبِينَ فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَؤْتَى بِغُصْنٍ مِنْ رِيحَانٍ، فَيَشِمُّهَا ثُمَّ يَقْبِضُ رُوحَهُ فِيهَا<sup>(٣)</sup>، وَأَصْلُ رِيحَانٍ وَاشْتَقَاقَهُ تَقْدَمُ فِي أَوَّلِ سُورَةِ «الرَّحْمَنِ» فَتَأْمَلُهُ. وَقَدْ سَرَدَ الشَّعْلَبِيُّ فِي الرَّوْحِ وَالرِّيحَانِ أَفْوَالًا كَثِيرَةً سَوْيَ مَا ذَكَرْنَا مِنْ أَرَادَهَا وَجَدَهَا هُنَاكَ.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا إِنْ كَانَ مِنْ أَنْخَبِ الْيَمِينِ﴾ أي: «إِنْ كَانَ» هذا المתוْفُ «مِنْ أَنْخَبِ الْيَمِينِ» ﴿فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَنْخَبِ الْيَمِينِ﴾ أي: لَسْتَ تَرَى مِنْهُمْ إِلَّا مَا تَحِبُّ مِنَ السَّلَامَةِ فَلَا تَهْتَمُ لَهُمْ، فَإِنَّهُمْ يَسْلَمُونَ مِنْ عِذَابِ اللَّهِ. وَقَيْلُ: الْمَعْنَى: سَلَامُ لَكَ مِنْهُمْ، أَيُّ: أَنْتَ سَالِمٌ مِنَ الْأَغْتِمَامِ لَهُمْ. وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ. وَقَيْلُ: أَيُّ: إِنَّ أَصْحَابَ الْيَمِينِ يَدْعُونَ لَكَ يَا مُحَمَّدًا بِأَنْ يَصْلِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَيُسْلِمَ. وَقَيْلُ: الْمَعْنَى إِنَّهُمْ يُسْلَمُونَ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدًا<sup>(٤)</sup>. وَقَيْلُ: مَعْنَاهُ: سَلِيمَ أَيُّهَا الْعَبْدُ مَا تَكْرَهُ، فَإِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ، فَحَذَفَ: إِنَّكَ<sup>(٥)</sup>. وَقَيْلُ: إِنَّهُ يُحِيَّ بِالسَّلَامِ؛ إِكْرَامًا.

فَعَلَى هَذَا فِي مَحْلِ السَّلَامِ ثَلَاثَةُ أَقَاوِيلٍ: أَحَدُهَا: عِنْدَ قَبْضِ رُوحِهِ فِي الدُّنْيَا يُسْلِمُ عَلَيْهِ مَلِكُ الْمَوْتِ، قَالَهُ الضَّحَّاكُ. وَقَالَ ابْنُ مُسْعُودٍ: إِذَا جَاءَ مَلِكُ الْمَوْتِ لِيَقْبِضَ رُوحَ

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٤٦ ، والنكت والعيون ٥/٤٦٧ ، وزاد المسير ٨/١٥٧ ، والمحرر الوجيز ٥/٢٥٤ ، وقول الحسن أخرجه الطبرى ٢٢/٣٧٨ .

(٢) تفسير السمعاني ٥/٣٦٢ ، والضبائر: الجماعات. اللسان (ضبر).

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٩١ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٣٧٨ .

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٤٧ ، ومعاني القرآن للزجاج ٥/١١٨ ، وتفسير البغوي ٤/٢٩١ ، وزاد المسير ٨/١٥٨ .

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٤٧ ، ومعاني القرآن للفراء ٣/١٣١ .

المؤمن قال: ربك يقرئك السلام. وقد مضى هذا في سورة «النحل»<sup>(١)</sup> عند قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ نُوَفَّهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبُونَ﴾ [آل عمران: ٣٢].

الثاني: عند مساعلته في القبر يسلم عليه منكر ونكير.

الثالث: عند بعثه في القيمة تسلم عليه الملائكة قبل وصوله إليها.<sup>(٢)</sup>

قلت: وقد يحتمل أن تسلم عليه في المواطن الثلاثة، ويكون ذلك؛ إكراماً بعد إكرام. والله أعلم. وجواب «إن» عند المبرد ممحظف، التقدير: مهما يكن من شيء «فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ» إن كان من أصحاب اليمين «فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ» فحذف جواب الشرط؛ لدلالة ما تقدم عليه، كما حذف الجواب في نحو قوله: أنت ظالم إن فعلت؛ لدلالة ما تقدم عليه. ومذهب الأخفش أن الفاء جواب «أما» و «إن»، ومعنى ذلك أن الفاء جواب «أما» وقد سدت مسد جواب «إن» على التقدير المتقدم، والفاء جواب لهما على هذا الحد. ومعنى «أما» عند الزجاج: الخروج من شيء إلى شيء، أي: دع ما كان فيه، وخذ في غيره.<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا إِنْ كَانَ مِنَ الظَّاهِرِينَ﴾ بالبعث ﴿الصَّالِحَاتِ﴾ عن الهدى وطريق الحق<sup>(٤)</sup> ﴿فَنَزَّلْنَا عَلَيْهِ حَمِيرٌ﴾ أي: فلهم رزق من حمير، كما قال: «ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الصَّالِحُونَ الْمُكَذِّبُونَ لَا يَكُلُونَ» وكما قال: ﴿ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَيْنَاهَا لَشَوِيْبًا مِنْ حَمِيرٍ﴾ [الصفات: ٦٧]. ﴿وَتَضْلِيلَةُ حَمِيرٍ﴾ إدخال في النار. وقيل: إقامة في الجحيم ومقاساة لأنواع عذابها، يقال: أصلاح النار وصلاته، أي: جعله يصلاحها، والمصدر ه هنا أضيف إلى المفعول، كما يقال: لفلان إعطاء مال، أي: يعطي المال. وقرئ: «وَتَضْلِيلَةٍ» بكسر الناء، أي: ونزل من تصليلة جحيم. ثم أدمغ أبو عمرو الناء في

(١) ٣٢٠ / ١٢ .

(٢) الأقوال الثلاثة في التكث والعيون ٥ / ٤٦٧ .

(٣) مشكل إعراب القرآن لمكي ٧١٤ - ٧١٥ / ٢ ، وقول المبرد في المقتضب ٢ / ٢٧ .

(٤) تفسير البغوي ٤ / ٢٩١ .

الجيم، وهو بعيد<sup>(١)</sup>.

**﴿إِنَّ هَذَا لَمَّا حَقُّ الْيَقِينِ﴾** أي: هذا الذي قصصناه مَحْضُ اليقين وحالصه. وجاز إضافة الحق إلى اليقين، وهما واحد؛ لاختلاف لفظهما. قال المبرد: هو كقولك: عين اليقين، ومحض اليقين، فهو من باب إضافة الشيء إلى نفسه عند الكوفيين. وعند البصريين: حق الأمر اليقين، أو الخبر اليقين. وقيل: هو توكيده. وقيل: أصل اليقين أن يكون نعتاً للحق، فأضيف المعنوت إلى النعت على الاتساع والمجاز، ك قوله: **﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾**<sup>(٢)</sup> [يوسف: ١٠٩].

وقال قتادة في هذه الآية: إن الله ليس بتارك أحداً من الناس حتى يقفه على اليقين من هذا القرآن، فاما المؤمن فأيقن في الدنيا فنفعه ذلك يوم القيمة، وأما الكافر فأيقن يوم القيمة حين لا ينفعه اليقين.

**﴿فَسَبَّحَ بِأَسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾** أي: نَزَّهَ الله تعالى عن السوء. والباء زائدة، أي: سبّح اسم ربّك، والاسم المسمى<sup>(٣)</sup>. وقيل: «فَسَبَّح» أي: فَصَلَّ بِذِكْرِ ربّك وأمره<sup>(٤)</sup>. وقيل: فاذكر اسم ربّك العظيم وسبّحه. وعن عقبة بن عامر قال: لما نزلت: **﴿فَسَبَّحَ** بِأَسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ**﴾** قال النبي ﷺ: «اجعلوها في ركوعكم»، ولما نزلت: **﴿فَسَبَّحَ أَسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾** [الأعلى: ١] قال النبي ﷺ: «اجعلوها في سجودكم» خرجه أبو داود<sup>(٥)</sup>، والله أعلم.

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٢ ، والكتشاف ٤/٦٠ ، والبحر المحيط ٨/٢١٦.

(٢) الإنصاف في مسائل الخلاف للأبناري ٢/٤٣٦-٤٣٨ ، وإعراب القرآن للتحاسن ٤/٣٤٨ .

(٣) الوسيط ٤/٢٤٣ .

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٩٢ .

(٥) برقم (٨٦٩) ، وأخرجه أيضاً ابن ماجه (٨٨٧) ، وأحمد (١٧٤١٤) ، والحاكم ٤٧٧ وقال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

سورة الحمد

مدنية في قول الجميع، وهي تسع وعشرون آية<sup>(١)</sup>.

عن العرياض بن سارية أنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان يقرأ بالمسْبُحات قبل أن يرقد، ويقول: «إِنَّ فِيهِنَّ آيَةً أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ آيَةٍ»<sup>(۲)</sup> يعني بالمسْبُحات: «الْحَدِيدُ» و«الْحَسْرُ» و«الصَّفُ» و«الْجَمْعَةُ» و«الْتَّغَابُنُ».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**قوله تعالى:** ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ أَعْزَىٰ الْحَكَمِ ۚ لَمْ يَكُنْ  
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضُ بِحِجْرٍ ۖ وَبَعْثَتْ عَلَىٰ كُلِّ شَقْوٍ فَدَيْرٌ ۚ هُوَ الْأَوَّلُ وَالآخِرُ  
وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ شَفَاعَةٍ عَلَيْهِ ۚ﴾

قوله تعالى: «سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» أي: مدح الله، ونزعه عن السوء. وقال ابن عباس: صلٰى الله «ما في السموات» من خلق من الملائكة «والأرض» من شيء فيه روح أو لا روح فيه. وقيل: هو تسبيح الدلالة. وأنكر الزجاج<sup>(٣)</sup> هذا وقال: لو كان هذا تسبيح الدلالة وظهور آثار الصنعة لكان مفهوماً؛ فلِمَ قال: ﴿وَلَكِنَّ الَّذِينَ لَا يَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٤] وإنما هو تسبيح مقال. واستدل بقوله تعالى: ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاؤِدَ الْجِبَالَ يُسْتَخِنَ﴾ [الأنبياء: ٧٩] فلو كان هذا تسبيح دلالة، فأي تخصيص لداود؟! قلت: وما ذكره هو الصحيح، وقد مضى بيانه والقول فيه في «سبحان»<sup>(٤)</sup> عند قوله تعالى: ﴿فَلَمَنْ شَوَءَ إِلَّا يُسْبِحُ بِحَمْدِهِ﴾ [آلية: ٤٤]. ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

. ٢٩٣ / ٤ ) تفسير البغوي

(٢) أخرجه أبو داود (٥٠٥٧)، والترمذى (٢٩٢١)، والنسانى في الكبرى (٧٩٧٢)، وأحمد (١٧١٦٠).  
قال الترمذى: هذا حديث حسن غريب.

(٣) في معانٍ القرآن له ١٢١ / ٨

(١) في معاني القرآن له ١٢١/٥ .

۸۹ / ۱۳ (۴)

قوله تعالى: «**لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ**» أي: انفرد بذلك. والمُلْك عبارة عن المَلْك ونفوذ الأمر، فهو سبحانه الملك القادر القاهر. وقيل: أراد خزائن المطر والنبات وسائر الرزق. «**يُحِيِّيْهِ وَيُمِيتُهُ**» يحيي الأحياء في الدنيا، ويحيي الأموات للبعث. وقيل: يُحِيِّي النُّطْفَ وهي موات، ويُمِيتُ الأحياء. وموضع «**يُحِيِّيْهِ وَيُمِيتُهُ**» رفع على معنى: وهو يحيي ويميت. ويجوز أن يكون نصباً بمعنى «**لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ**» محيياً ومميتاً على الحال من المجرور في «له» والجار عاملاً فيها<sup>(١)</sup>. «**وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**» أي: الله لا يعجزه شيء.

قوله تعالى: «**هُوَ الْأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالبَاطِنُ**» اختلف في معاني هذه الأسماء وقد بيناها في الكتاب «الأسمى»<sup>(٢)</sup>: وقد شرحها رسول الله ﷺ شرحاً يعني عن قول كل قائل، فقال في «صحيحة مسلم» من حديث أبي هريرة: «اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعده شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء، أقض علينا الدين، واغتنا من الفقر»<sup>(٣)</sup> عن بالظاهر الغالب، وبالباطن العالم، والله أعلم. «**وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ**» بما كان أو يكون، فلا يخفى عليه شيء.

قوله تعالى: «**هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سَيَّةٍ أَيَّامٍ ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى العَرْشِ**  
**يَعْلَمُ مَا يَلِيهِ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعْلُومٌ أَيْنَ**  
**مَا كُشِّمَ وَاللَّهُ بِمَا تَعْلَمُونَ بَصِيرٌ** ① **لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ**  
**يُؤْلِمُ أَيْنَ فِي الْأَهَارِ وَيُؤْلِمُ الْأَهَارِ فِي أَيْنَ لَ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الْأَصْدُورِ** ②

قوله تعالى: «**هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سَيَّةٍ أَيَّامٍ ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ**

(١) معاني القرآن للزجاج ١٢١/٥.

(٢) ص ١٣٣ ، ١٥١ ، ٢٠٩ .

(٣) مسلم (٢٧١٣): (٦١)، وهو عند أحمد (٨٩٦٠).

تقدّم في «الأعراف»<sup>(١)</sup> مسْتَوِيًّا.

قوله تعالى: «يَعْلَمُ مَا يَلْجُؤُ فِي الْأَرْضِ» أي: يدخل فيها من مطر وغيره «وَمَا يَخْتَبِئُ مِنْهَا» من نبات وغيره «وَمَا يَنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ» من رِزْقٍ ومطر وملَكٌ «وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا» يصعد فيها من ملائكة وأعمال العباد<sup>(٢)</sup> «وَقَوْمٌ مَعَكُمْ» يعني: بقدرته وسلطانه وعلمه<sup>(٣)</sup> «إِنَّمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ إِيمَانُهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» يبصر أعمالكم ويراها، ولا يخفى عليه شيء منها. وقد جمع في هذه الآية بين «اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» وبين «وَهُوَ مَعَكُمْ» والأخذ بالظاهرين تناقض، فدلل على أنه لا بد من التأويل، والإعراض عن التأويل اعتراف بالتناقض. وقد قال الإمام أبو المعالي: إنَّ مُحَمَّدًا ليلة الإسراء لم يكن بأقرب إلى الله عزَّ وجلَّ من يونس بن متى حين كان في بطن الحوت. وقد تقدّم<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: «لَمْ يَكُنْ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» هذا التكرير؛ للتأكيد، أي: هو المعبد على الحقيقة «وَإِنَّ اللَّهَ تَرْجِعُ الْأَمْوَالَ» أي: أمور الخلاق في الآخرة. وقرأ الحسن والأعرج ويعقوب وابن عامر وأبو حنيفة وابن محيصن وحميد والأعمش وحمزة والكسائي وخَلَف: «تَرْجِعٌ»<sup>(٥)</sup> بفتح التاء وكسر العجم، الباقيون: «تُرْجَعُ».

قوله تعالى: «يُولِجُ أَيْلَلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي أَيْلَلِ» تقدّم في «آل عمران»<sup>(٦)</sup>. «وَقَوْمٌ عَلَيْهِمْ بِذَاتِ الصُّدُورِ» أي: لا تخفي عليه الضمائر<sup>(٧)</sup>، ومن كان بهذه الصفة فلا يجوز أن يعبد من سواه.

(١) ٢٣٧/٩.

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٢٢/٥.

(٣) النكت والعيون ٥/٤٧٠.

(٤) ٩٦/١٨.

(٥) النشر ٢/٢٠٨ - ٢٠٩.

(٦) ٨٥/٥.

(٧) تفسير الطبرى ٢٢/٣٨٨.

قوله تعالى: ﴿مَا مَنَّا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفَقُوا مَمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ مَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَيْرٌ﴾ (٧) وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرِبِّكُمْ وَقَدْ أَخْذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ (٨) هُوَ الَّذِي يُرِيدُ عَلَى عَبْدِهِ مَا إِنْتُمْ يَتَّقَتُ لِيَخْرُجُكُمْ مِّنَ الظُّلْمَادِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ رَّءُوفٌ رَّءِيمٌ (٩)

قوله تعالى: ﴿مَا مَنَّا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي: صدقوا أنَّ الله واحد، وأنَّ محمداً رسوله<sup>(١)</sup> ﴿وَأَنْفَقُوا﴾ تصدقوا. وقيل: أنفقوا في سبيل الله. وقيل: المراد الزكاة المفروضة. وقيل: المراد غيرها من وجوه الطاعات وما يقرب منه<sup>(٢)</sup> ﴿مَمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ﴾ دليل على أنَّ أصل الملك لله سبحانه، وأنَّ العبد ليس له فيه إلا التصرف الذي يرضي الله، فيشيئه على ذلك بالجنة، فمن أنفق منها في حقوق الله وهانَ عليه الإنفاق منها، كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره إذا أذن له فيه، كان له الثواب الجزيل والأجر العظيم<sup>(٣)</sup>. وقال الحسن: «مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ» بوراثتكم إِيَّاهُ عَمَّنْ كَانْ قَبْلَكُمْ<sup>(٤)</sup>. وهذا يدلُّ على أنها ليست بأموالكم في الحقيقة، وما أنتم فيها إِلَّا بِمِنْزَلَةِ النُّوَابِ وَالوَكَلَاءِ، فاغتنموا الفرصة فيها بإِقامَةِ الْحَقِّ قبل أن تُزَالَ عنكم إلى من بعدكم<sup>(٥)</sup>. ﴿فَالَّذِينَ مَامَنُوا﴾ وعملوا الصالحات ﴿مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا﴾ في سبيل الله ﴿لَهُمْ أَجْرٌ كَيْرٌ﴾ وهو الجنَّةُ.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ استفهام يُراد به التوبیخ. أي: أيُّ عذر لكم في أَلَا تؤمنوا وقد أزيحت العلل؟! ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ﴾ بينَ بهذا أَنَّه لا حکم قبل ورود الشائع.

وقرأ أبو عمرو: «وقد أخذَ مِيثَاقَكُمْ» على غير مسمى الفاعل<sup>(٦)</sup>. والباقيون على

(١) معاني القرآن للزجاج ١٢٢/٥ .

(٢) النكت والعيون ٥/٤٧١ .

(٣) الكشاف ٤/٦١ بفتحه .

(٤) النكت والعيون ٥/٤٧١ .

(٥) الكشاف ٤/٦١ .

(٦) السبعـة ص ٦٢٥ ، والتيسير ص ٢٠٨ .

سمى الفاعل؛ أي: أخذ الله ميثاقكم. قال مجاهد: هو الميثاق الأول الذي كان وهم في ظهر آدم بأنَّ الله ربكم لا إله لكم سواه<sup>(١)</sup>. وقيل: أخذ ميثاقكم بأن رجُب فيكم العقول، وأقام عليكم الدلائل والحجج التي تدعو إلى متابعة الرسول<sup>(٢)</sup>. **﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾** أي: إذ كنتم. وقيل: أي: إن كنتم مؤمنين بالحجج والدلائل<sup>(٣)</sup>. وقيل: أي: إن كنتم مؤمنين بحق يوماً من الأيام؛ فالآن أخرى الأوقات أن تؤمنوا؛ لقيام الحجج والأعلام ببعثة محمد<sup>(٤)</sup>، فقد صحت براهينه<sup>(٥)</sup>. وقيل: إن كنتم مؤمنين بالله خالقكم. وكانوا يعترفون بهذا. وقيل: هو خطاب لقوم آمنوا، وأخذ النبي<sup>ﷺ</sup> ميثاقهم، فارتدوا. قوله: **﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾** أي: إن كنتم تقررون بشرائط الإيمان.

قوله تعالى: **﴿هُوَ الَّذِي يَرَكُلُ عَلَى عَبْدِهِ وَإِنَّهُ يَتَنَتَّ﴾** يزيد القرآن<sup>(٦)</sup>. وقيل: المعجزات؛ أي: لزكم الإيمان بمحمد<sup>ﷺ</sup>؛ لما معه من المعجزات، والقرآن أكبرها وأعظمها. **﴿لِتَخْرِيمُكُمْ﴾** أي: بالقرآن. وقيل: بالرسول. وقيل: بالدعوة. **﴿مِنَ الظَّلَمِنَتِ﴾** وهو الشرك والكفر **﴿إِلَى النُّورِ﴾** وهو الإيمان<sup>(٧)</sup>. **﴿وَإِنَّ اللَّهَ يَكُوْنُ لَرَءُوفٍ رَّحِيمٌ﴾**.

قوله تعالى: **﴿وَمَا لَكُمْ أَلَا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَوْ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْوَى مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتَلَ أُولَئِكَ أَغْرَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلَتُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسْنَى وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ حَسِيرٌ﴾** ١١

فيه خمس مسائل:

**الأولى:** قوله تعالى: **﴿وَمَا لَكُمْ أَلَا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾** أي: أي شيء يمنعكم من

(١) تفسير مجاهد ٦٥٦ ، وأخرجه عنه الطبرى . ٣٩٠/٢٢ .

(٢) تفسير البغوى ٤/٢٩٤ .

(٣) زاد المسير ٨/١٦٣ .

(٤) تفسير الطبرى ٢٢/٣٩٠ .

(٥) الوسيط ٤/٢٤٥ .

(٦) تفسير البغوى ٤/٢٩٤ .

الإنفاق في سبيل الله، وفيما يقرّكم من ربّكم، وأنتم تموتون وتخلّفون أموالكم، وهي صائرة إلى الله تعالى<sup>(١)</sup>. فمعنى الكلام التوبيخ على عدم الإنفاق. «وَلَوْ مِيزَثُ الْمَتَوَاتِ وَالْأَرْضِ» أي: إنّهما راجعتان إليه بانقراض من فيهما كرجوع الميراث إلى المستحق له<sup>(٢)</sup>.

الثانية: قوله تعالى: «لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ» أكثر المفسّرين على أنّ المراد بالفتح فتح مكة. وقال الشعبي والزهري: فتح الحديبية<sup>(٣)</sup>. قال قتادة: كان قتالان أحدهما أفضّل من الآخر، ونفقتان إحداهما أفضّل من الأخرى، كان القتال والنفقة قبل فتح مكة أفضّل من القتال والنفقة بعد ذلك<sup>(٤)</sup>. وفي الكلام حذف، أي: «لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ» ومن أنفق من بعد الفتح وقاتل، فحذف؛ لدلالة الكلام عليه<sup>(٥)</sup>. وإنما كانت النفقة قبل الفتح أعظم؛ لأنّ حاجة الناس كانت أكثر؛ لضعف الإسلام، و فعل ذلك كان على المنافقين حينئذ أشق، والأجر على قدر النصب<sup>(٦)</sup>، والله أعلم.

الثالثة: روى أشهب عن مالك قال: ينبغي أن يقدّم أهل الفضل والعزم، وقد قال الله تعالى: «لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ». وقال الكلبي: نزلت في أبي بكر رض؛ ففيها دليل واضح على تفضيل أبي بكر رض وتقديمه؛ لأنّه أول من أسلم. وعن ابن مسعود: أول من أظهر الإسلام بسيفه النبي صل وأبو بكر؛ ولأنّه أول من أنفق على النبي صل. وعن ابن عمر قال: كنت عند النبي صل وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خلّلها في صدره بخلال، فنزل جبريل فقال: يا نبي الله! ما لي أرى أبي بكر عليه عباءة

(١) تفسير البغوي ٤/٢٩٤.

(٢) النكت والعيون ٥/٤٧١.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٩٤.

(٤) النكت والعيون ٥/٤٧١ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٣٩٣.

(٥) الكشاف ٤/٦٢.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٢٩ ، وما بعده منه أيضاً.

قد خلّها في صدره بخلال؟ فقال: «قد أنفق على ماله قبل الفتح» قال: فإنَّ الله يقول لك: اقرأ على أبي بكر السلام وقل له: أراضٍ أنت في فدرك هذا أم ساخط؟ فقال رسول الله ﷺ: «يا أبا بكر إنَّ الله عزَّ وجلَّ يقرأ عليك السلام، ويقول: أراضٍ أنت في فدرك هذا أم ساخط؟» فقال أبو بكر: ألسخط على ربِّي؟ إني عن ربِّي لراضٍ! إني عن ربِّي لراضٍ! إني عن ربِّي لراضٍ! قال: «إنَّ الله يقول لك: قد رضيْت عنك كما أنت عنِّي راضٍ» فبكى أبو بكر، فقال جبريل عليه السلام: والذِّي بعثك يا محمد بالحقِّ، لقد تخلَّلت حملةُ العرش بالغُبَّيِّ منذ تخلَّل صاحبُك هذا بالعباءة<sup>(١)</sup>. ولهذا قدمَته الصحابة على أنفسهم، وأقرُّوا له بالتقدُّم والسبُّق.

وقال عليٌّ بن أبي طالب ﷺ: سبق النبي ﷺ وصلَّى أبو بكر وَلَلَّاث عمر؛ فلا أؤتي برجل فَضَّلَني على أبي بكر إلا جلَّدته حدَّ المفترى ثمانين جلدًا وطرح الشهادة<sup>(٢)</sup>. فنال المتقدُّمون من المشفَّة أكثر مما نال من بعدهم، وكانت بصائرهم أيضًا أفندة.

الرابعة: التقدُّم والتأخُّر قد يكون في أحكام الدنيا، فأمامًا في أحكام الدين فقد قالت عائشة رضي الله عنها: أَمَرَنَا رسول الله ﷺ أَنْ تُنْزَلَ النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ. وأعظم المنازل مرتبة الصلاة. وقد قال ﷺ في مرضه: «مُرُوا أبا بكر فليصلِّ بالنَّاسِ»

(١) الوسيط ٢٤٥/٤ - ٢٤٦ ، وأسباب النزول للواحدي ص ٤٣١ ، وتفسير البغوي ٤/٢٩٤ - ٢٩٥ ، والحديث أخرجه ابن حبان في المجرودين ٢/١٨٥ ، وأبو نعيم في الحلية ٧/١٠٥ - ١٠٦ ، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٢/١٠٥ من طرق ودون الزيادة الأخيرة ، وهي من قوله ﷺ: فإنَّ الله يقول لك: «قد رضيْت عنك...» إلى آخر الحديث ، ولم تلفظ عليهما . وفي إسناد بعض طرقه: العلاء بن عمرو ، قال عنه ابن حبان: لا يجوز الاحتجاج به بحال. اهـ. وفي بعضها الآخر: محمد بن باشاذ ، قال عنه البغدادي: في حديثه غرائب ومناكر .

(٢) أخرجه أحمد (١٠٢٠) ، وابن سعد في الطبقات ٦/١٣٠ ، وأبو عبد في غريب الحديث ٣/٤٥٨ ، والطبراني في الأوسط (١٦٦١) من طرق ومقصرين على شطْره الأول مع زيادة . قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٩/٥٤: رواه أحمد ، وقال: ثم خبطتنا فتننا ، ي يريد أن يتواضع بذلك . رواه الطبراني في الأوسط ، ورجال أحمد ثقات . اهـ. ومعنى قوله ﷺ: وصلَّى أبو بكر . أي: أتى ثانيةً ، والمصلَّى في خيل الحلبة هو الثاني ، سُمِّيَ به؛ لأنَّ رأسه يكون عند صَلَا الأولى ، وهو ما عن يمين الذَّئب وشماله . النهاية (صلا).

ال الحديث<sup>(١)</sup>. وقال : «يَوْمُ الْقَوْمَ أَفْرَوْهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ» وقال : «وَلِيُؤْمِكُمَا أَكْبَرُكُمَا» من حديث مالك بن الحُويْرَث وقد تقدَّم<sup>(٢)</sup>. وفهم منه البخاري وغيره من العلماء أنه أراد كبر المنزلة ، كما قال ﷺ : «الولاء لِلْكَبْرِ»<sup>(٣)</sup> ولم يَعْنِ كَبَرَ السُّنْنَ . وقد قال مالك وغيره : إِنَّ لِلْسُّنْنَ حَقًا . وراعاه الشافعي وأبو حنيفة ، وهو أَحَقُّ بالمراعاة ؛ لأنَّه إذا اجتمع الْعِلْمُ وَالسُّنْنُ فِي خَيْرَيْنِ ، فُدُمُ الْعِلْمُ ، وَأَمَّا أَحْكَامُ الدُّنْيَا فَهِيَ مَرْتَبَةٌ عَلَى أَحْكَامِ الدِّينِ ، فَمَنْ قُدِّمَ فِي الدِّينِ قُدُّمَ فِي الدُّنْيَا . وفي الآثار : «لِيَسْ مِنَّا مَنْ لَمْ يُوقَرْ كَبِيرَنَا ، وَيَرْحَمْ صَغِيرَنَا ، وَيَعْرَفْ لِعَالَمِنَا حَقَّهُ»<sup>(٤)</sup> . ومن الحديث الثابت في الأفراد : «مَا أَكْرَمَ شَابًّا شِيخًا لَّيْسَهُ إِلَّا قَيَضَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ سَنَّهُ مِنْ يُكْرِمَهُ»<sup>(٥)</sup> . وأنشدوا :

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٢٩/٤ ، وما بعده منه أيضاً ، وحديث عائشة أخرجه أبو داود (٤٨٤٢) وقال : ميمون لم يدرك عائشة . اهـ . وأورده مسلم في مقدمة صحيحه ٦/١ . والحديث الآخر سلف ٣٧/٢ .

(٢) الحديث الأول سلف ٣٦/٢ ، والثاني سلف ٦٢/٨ - ٦٣ .

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٣٠ ، وما بعده منه أيضاً ، وحديث لم نقف عليه مرفوعاً ، وإنما أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٦٢٣٨) ، والدارمي (٣٠٢٢) عن علي وعمر وزيد بن ثابت أنهم كانوا يجعلون الولاء للكبر . وأخرجه أيضاً ابن أبي شيبة ١١/٤٠٤ عن عمر وعبد الله وزيد ، والبيهقي في السنن الكبرى ١٠/٣٠٦ عن علي وعبد الله وزيد بن ثابت من قولهم . وورد عند بعضهم : الولاء للكبير . وذكره الزيلعي في نصب الراية ٤/١٥٥ وعزاه للقاسم بن حزم السرقسطي في كتابه «غريب الحديث» وقال : وقال في موضع آخر : قال يعقوب : الولاء للكبر - بضم الكاف - وهو أكبر ولد الرجل المعتق . انتهى .

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٣٠ ، وقول مالك في المدونة ١/٨٣ ، وحديث أخرجه أحمد (٦٩٣٧) ، والبخاري في الأدب المفرد (٣٥٨) ، والترمذى (١٩٢٠) من حديث عبد الله بن عمرو ، ودون قوله ﷺ : «وَيَعْرَفْ لِعَالَمِنَا حَقَّهُ» وأخرجهما أحمد (٢٢٧٥٥) ، والطحاوی في شرح مشكل الآثار (١٣٢٨) من حديث عبادة بن الصامت ، وقال عنه الهيثمي في مجمع الروايد ١/١٢٧ : رواه أحمد والطبراني في الكبير ، وإسناده حسن . اهـ . وقال الترمذى عن حديث عبد الله بن عمرو : حديث حسن صحيح .

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٣٠ ، وحديث أخرجه الترمذى (٢٠٢٢) ، والعقيلي في الضعفاء الكبير ٤/٣٧٥ عن أنس . قال الترمذى : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث هذا الشيخ يزيد ابن بيان . اهـ . وقال العقيلي : لا يتابع عليه ولا يعرف إلا به .

دَاخِلَهُ فِي الصَّبَا وَمِنْ بَذَنِ  
جَذَنِكَ وَادْكُرْ أَبَاكَ يَا بَنِ أَخِ  
عَنْكَ وَمَا وِزْرُهُ بِمَنْسَلِخِ  
يُومًا بِهِ سِنْهُ إِلَى الشَّيْخِ<sup>(١)</sup>

الخامسة: قوله تعالى: «وَكُلُّاً وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَ» أي: المتقدّمون المتناهون السابقون، والمتأخرون اللاحقون، وعدهم الله جميعاً الجنة مع تفاوت الدرجات<sup>(٢)</sup>. وقرأ ابن عامر: «وَكُلُّاً» بالرفع، وكذلك هو بالرفع في مصاحف أهل الشام<sup>(٣)</sup>. الباقون: «وَكُلُّاً» بالنصب على ما في مصاحفهم، فمن نصب؛ فعلى إيقاع الفعل عليه، أي: وعد الله كلاً الحسني. ومن رفع؛ فلان المفعول إذا تقدّم ضعفَ عمل الفعل، والهاء محذوفة من وعده<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَوِّفُهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَثِيرٌ ١١ ۝ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشَرٍ كُمُّ الْيَوْمِ جَنَّتْ بَحْرِي مِنْ تَحْنِنَاهُ الْأَنْهَارُ خَلِيلِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَزُورُ الْعَظِيمُ ۝ ١٢ ۝»

قوله تعالى: «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» ندب إلى الإنفاق في سبيل الله. وقد مضى في «البقرة»<sup>(٥)</sup> القول فيه. والعرب تقول لكلٍّ من فعلَ فعلًا حسناً: قد أقرض. كما قال:

وَإِذَا جُوْزِيَتْ قَرْضًا فَاجْزِهِ إِنَّمَا يَجْزِي الفتى لِيْسَ الْجَمْلُ<sup>(٦)</sup>

(١) أحكام القرآن لابن العربي / ٤ ، ١٧٣٠ ، ونسبة لابن عبد الصمد السرقسطي ، وورد فيه وفي (م): تعييرهم، بدل: تعبيتهم.

(٢) الكشاف ٦٣ / ٤ .

(٣) السبعة ص ٦٢٥ ، والتيسير ص ٢٠٨ .

(٤) الحجة للفارسي ٦ / ٢٦٦ - ٢٦٧ .

(٥) ٢١٩ / ٤ .

(٦) القائل ليد ، وسلف ٤ / ٢٢٢ .

يَا عَائِبًا لِلشِّيْخِ مِنْ أَشْرِ  
اذْكُرْ إِذَا شَئْتَ أَنْ تُعِيْبُهُمْ  
وَاعْلَمْ بِأَنَّ الشَّيْبَابَ مِنْ سِلِّخِ  
مِنْ لَا يَعِزُّ الشِّيْخَ لَا بَلْغَثُ

وَسُمِّيَ قرضاً؛ لأنَّ القرض أخرج لاسترداد البدل. أي: من ذا الذي ينفق في سبيل الله حتى يبدل الله بالأضعاف الكثيرة. قال الكلبي: «قرضاً» أي: صدقة «حسناً» أي: محتسباً من قلبه بلا مَنْ ولا أَذَى. **﴿فَيُضَعِّفُهُ لَهُ﴾** ما بين السبع إلى سبع مائة، إلى ما شاء الله من الأضعاف<sup>(١)</sup>. وقيل: القرض الحسن هو أن يقول: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، رواه سفيان عن أبي حيأن. وقال زيد ابن أسلم: هو النفقة على الأهل. الحسن: التطوع بالعبادات. وقيل: إنَّه عمل الخير، والعرب تقول: لي عند فلان قرضٌ صدقٌ، وقرضٌ سوءٌ<sup>(٢)</sup>. القشيري<sup>(٣)</sup>: والقرض الحسن أن يكون المتصدق صادق النية، طيب النفس، يتغنى به وجه الله، دون الرياء والسمعة، وأن يكون من الحلال.

ومن القرض الحسن ألا يقصد إلى الرديء فيخرجه؛ لقوله تعالى: **﴿وَلَا تَيمُوا  
الْحَيَّاتَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾** [البقرة: ٢٦٧] وأن يتصدق في حال يأمل الحياة؛ فإنَّ النبي ﷺ سئل عن أفضل الصدقة فقال: «أن تُعطيه وأنت صحيح شحيح تأمل العيش، ولا تُمهل حتى إذا بلغت التراقي قلت: لفلان كذا، ولفلان كذا»<sup>(٤)</sup>. وأن يخفى صدقته؛ لقوله تعالى: **﴿وَلَمْ تَعْنُوهَا وَتَؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾** [البقرة: ٢٧١]. وألا يمُنْ؛ لقوله تعالى: **﴿لَا تُبْطِلُوا صَدَقَتِكُمْ بِإِلَيْنَّ وَلَا إِلَيْهِ﴾** [البقرة: ٢٦٤]. وأن يستحرر كثيراً ما يعطي؛ لأنَّ الدنيا كلُّها قليلة، وأن يكون من أحب أمواله؛ لقوله تعالى: **﴿لَنْ تَنَالُوا أَلِّيَّ حَقَّنَ  
تُفْقِدُوا مِمَّا تَجْبُونَ﴾** [آل عمران: ٩٢] وأن يكون كثيراً؛ لقوله ﷺ: «أفضل الرُّقاب أغلاها ثمناً، وأنفَسُها عند أهلها»<sup>(٥)</sup>.

**﴿فَيُضَاعِفُهُ لَهُ﴾** وقرأ ابن كثير وابن عامر: «**﴿فَيُضَاعِفُهُ﴾** بإسقاط الألف إلا ابن عامر

(١) تفسير الرازي ٢٢١/٢٩ و ٢٣٠/٢٨ .

(٢) النكت والعيون ٤٧٢/٥ ، وقول أبي حيأن أخرجه ابن أبي شيبة ١٣/٥١٠ ، وابن أبي حاتم في التفسير ٤٦١/٢ (٢٤٣٣) ، وقول زيد بن أسلم أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ٤٦٠/٢ (٢٤٣٢) .

(٣) الوسيط ٤/٢٤٧ ، وما بعده منه أيضاً ، والحديث سلف تخريره ٦٢/٣ بالهامش .

(٤) الوسيط ٤/٢٤٧ ، والحديث سلف تخريره ٥٨/١٠ .

ويعقوب نصبو الفاء. وقرأ نافع وأهل الكوفة والبصرة: «فَيُضَاعِفُهُ» بالألف وتحقيق العين إلا أنّ عاصماً نصب الفاء، ورفع الباقيون<sup>(١)</sup> عطفاً على «يُقْرِضُ». وبالنصب جواباً على الاستفهام. وقد مضى في «البقرة»<sup>(٢)</sup> القول في هذا مستوفى. «وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ كَرِيمٌ» يعني الجنة.

قوله تعالى: «يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ» العامل في «يَوْمٍ»: «وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ»<sup>(٣)</sup>، وفي الكلام حذف، أي: «وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ» في «يَوْمَ تَرَى» فيه «الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ» أي: يمضي على الصراط، في قول الحسن<sup>(٤)</sup>، وهو الضياء الذي يمرون فيه «بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» أي: قدامهم. «وَبِأَيْمَانِهِمْ» قال الفراء<sup>(٥)</sup>: الباء بمعنى «في» أي: في إيمانهم. أو بمعنى «عن» أي: عن أيمانهم. وقال الضحاك<sup>(٦)</sup>: «نُورُهُمْ هُدَاهُمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ كَتَبُهُمْ، وَاخْتَارَهُ الطَّبْرِيُّ»<sup>(٧)</sup>. أي: يسعى إيمانهم وعملهم الصالح بين أيديهم، وفي أيمانهم كتب أعمالهم. فالباء على هذا بمعنى «في». ويجوز على هذا أن يوقف على «بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» ولا يوقف إذا كانت بمعنى «عن».

وقرأ سهل بن سعد الساعدي وأبو حبيبة: «وَبِأَيْمَانِهِمْ» بكسر الألف<sup>(٨)</sup>، أراد الإيمان الذي هو ضد الكفر. وعطف ما ليس بظرف على الظرف؛ لأنّ معنى الظرف الحال، وهو متعلق بمحذوف. والمعنى: يسعى كائناً «بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» وكائناً «بِأَيْمَانِهِمْ»، وليس قوله: «بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» متعلقاً بنفس «يَسْعَى».

(١) السبعة ص ٦٢٥ ، والتيسير ص ٨١ ، والنشر ٢/٢٢٨ .

(٢) ٤/٢٢٧ .

(٣) مشكل إعراب القرآن لمكي ٧١٧/٢ .

(٤) النكت والعيون ٤٧٣/٥ .

(٥) في معاني القرآن له ٣/١٢٢ .

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٩٥ .

(٧) في تفسيره ٢٢/٣٩٨ .

(٨) القراءات الشاذة ص ١٥٢ ، والمحتسب ٢/٣١١ ، وما بعده منه .

وقيل: أراد بالنور: القرآن. وعن ابن مسعود: يُؤتَن نورهم على قدر أعمالهم، فمنهم من يُؤتَى نوره كالنخلة، ومنهم من يُؤتَى نوره كالرجل القائم، وأدناهم نوراً من نوره على إيهام رجله، فُيظفأ مِرَّةً ويُوقد أخرى<sup>(١)</sup>. وقال قتادة: ذكر لنا أنَّ نبِيَ اللَّهِ ﷺ قال: «إِنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ مَنْ يُضِيِّعُ نُورَهُ كَمَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَعَدْنَ» [أَيْنَ مِنَ الْيَمَنِ أَوْ صَنْعَاءِ<sup>(٢)</sup>، وَدُونَ ذَلِكَ، حَتَّى يَكُونَ مِنْهُمْ مَنْ لَا يُضِيِّعُ نُورَهُ إِلَّا مَوْضِعُ قَدْمِيهِ]. قال الحسن: ليستضيئوا به على الصراط، كما تقدم. وقال مقاتل: ليكون دليلاً لهم إلى الجنة<sup>(٣)</sup>. والله أعلم.

قوله تعالى: «بُشِّرَنَّكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٍ مِّنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» التقدير: يقال لهم: «بُشِّرَأَكُمُ الْيَوْمَ» دخول جنات. ولا بدًّ من تقدير حذف المضاف؛ لأنَّ البشري حدث، والجنة عين، فلا تكون هي هي<sup>(٤)</sup>. «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» أي: من تحتهم أنهار اللبن والماء والخمر والعسل من تحت مساكنها.

«خَالِدِينَ فِيهَا» حال من الدخول المحذوف، التقدير: «بُشِّرَأَكُمُ الْيَوْمَ» دخول جنات «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» مقدرين الخلود فيها، ولا تكون الحال من بشراكم؛ لأنَّ فيه فصلاً بين الصلة والموصول. ويجوز أن يكون مما دلَّ عليه البشري، كأنَّه قال: تبشرون خالدين. ويجوز أن يكون الطرف الذي هو «الْيَوْمَ» خبراً عن «بُشِّرَأَكُمُ»، و«جَنَّاتٌ» بدلاً من البشري، على تقدير حذف المضاف، كما تقدم. و«خَالِدِينَ» حال حسب ما تقدم. وأجاز الفراء<sup>(٥)</sup> نصب «جَنَّاتٍ» على الحال، على أن يكون «الْيَوْمَ»

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ١٣/٢٩٩ ، والطبرى ٢٢/٣٩٨ .

(٢) ما بين حاصرتين في (د) هكذا: أو ما بين اليمن وصنعاء . وفي (م): أو ما بين المدينة وصنعاء . والمثبت من (ظ)، وتفسير البغوي ٤/٢٩٥ ، وتفسير الطبرى ٢٢/٣٩٧ - ٣٩٨ برأستاده عنه ، وأخرجه أيضاً عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٧٥ . قال الحَمَوِي في معجم البلدان ٤/٨٩ : عَذَنَ، بالتحرير ، وآخره نون: مدينة مشهورة على ساحل بحر الهند من ناحية اليمن ... وتضاف إلى أبين ، وهو مختلف عدن من جملته .

(٣) النكت والعيون ٥/٤٧٣ .

(٤) البيان لابن الأباري ٢/٤٢١ ، والمشكل لمكي ٢/٧١٧ .

(٥) في معاني القرآن له ٣/١٣٢ ، وقله عنه المصيف بواسطة مكي بن أبي طالب في المشكل ٢/٧١٧ .

خبراً عن «بُشِّرَأْكُمْ» وهو بعيد، إذ ليس في «جَنَّاتٍ» معنى الفعل. وأجاز أن يكون «بُشِّرَأْكُمْ» نصباً على معنى: يبشرونهم بشري، وينصب «جَنَّاتٍ» بالبشرى، وفيه تفرقة بين الصلة والوصول.

قوله تعالى: **﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُتَّقُونَ وَالْمُنَفَّقُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْظُرُونَا فَقَنِيسٌ مِّنْ نُورِكُمْ قِيلَ أَرْجِعُوكُمْ وَرَاءَكُمْ فَالَّذِي سُوا نُورًا فَضَرِبَ بَيْنَهُمْ إِسْرَارٌ لَّهُ بَأْنَابِلَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قَبْلِهِ عَذَابٌ﴾** **﴿يَنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَاتِلُوا بَنِي وَلِكَنَّكُمْ فَنَشَرْتُ أَنْفُسَكُمْ وَرَبَّصْتُمْ وَأَرْتَبْتُمْ وَغَرَّتُمُ الْأَمَانِيَّ حَتَّى جَاءَ أَئْمَانُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ﴾** **﴿فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ قَدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوَيُكُمْ أَنَّارٌ هِيَ مَوْلَانَكُمْ وَيَقْسِنَ الْمَصِيرُ﴾**

قوله تعالى: **﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُتَّقُونَ﴾** العامل في «يَوْمٍ»: «ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ». وقيل: هو بدل من اليوم الأول<sup>(١)</sup>. **﴿أَنْظُرُونَا فَقَنِيسٌ﴾** قراءة العامة: بوصل ألف مضمومة الظاء، من نظر، والنظر: الانتظار، أي: انتظرونا. وقرأ الأعمش وحمزة ويحيى بن وثأب: **«أَنْظِرُونَا»** بقطع ألف وكسر الظاء<sup>(٢)</sup>، من الإنتظار. أي: أمهلونا وأخْرُونَا، أَنْظَرْتَهُ أَخْرَتْهُ . واستنظرته أي: استمهلتَه<sup>(٣)</sup>. وقال الفراء<sup>(٤)</sup>: تقول العرب: أَنْظِرْنِي: انتظريني، وأَنْشَدْ لعمرٍ وبنِ كُلُّثوم:

أَبَا هِنْدِ فَلَا تَفْجُلْ عَلَيْنَا      وَأَنْظِرْنَا ثُخْبِرْكَ الْيَقِينَا  
أَي: انتظرونا. **﴿فَقَنِيسٌ مِّنْ نُورِكُمْ﴾** أي: نستضيء من نوركم<sup>(٥)</sup>. قال ابن عباس وأبو أمامة: يغشى الناس يوم القيمة ظلمةً - قال الماوردي<sup>(٦)</sup>: أظنها بعد فصل القضاء - ثم يعطون نوراً يمشون فيه. قال المفسرون: يعطي الله المؤمنين نوراً يوم القيمة على

(١) المشكل لمكي ٧١٨/٢

(٢) السبعة ص ٦٢٥ - ٦٢٦ ، والتيسير ص ٢٠٨ ، والنشر ٢ / ٣٨٤ ، وتفسير الطبرى ٢٢ / ٤٠٠ .

(٣) الصاحح (نظر).

(٤) في معاني القرآن له ١٣٣/٣ ، والبيت الآتي سلف ٢٩٨/٢ .

(٥) تفسير البغوي ٢٩٦/٤ .

(٦) في النكت والعيون ٤٧٤ / ٥ وما قبله منه أيضاً، وأخرجه الطبرى ٤٠١ / ٢٢ عن ابن عباس .

قَدْرُ أَعْمَالِهِمْ يَمْشُونَ بِهِ عَلَى الْمِرْأَطِ، وَيُعْطِي الْمُنَافِقِينَ أَيْضًا نُورًا حَدِيْعَةً لَهُمْ؛ دَلِيلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ خَلِدٌ عَمَّا يَعْمَلُ﴾<sup>(١)</sup> [النساء: ١٤٢] وَقَيْلٌ: إِنَّمَا يُعْطَوْنَ النُّورَ؛ لِأَنَّ جَمِيعَهُمْ أَهْلُ دُعْوَةِ دُونِ الْكَافِرِ، ثُمَّ يَسْلِبُ الْمُنَافِقُ نُورَهُ؛ لِنَفَاقِهِ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ<sup>(٢)</sup>. وَقَالَ أَبُو أَمَامَةَ: يُعْطِي الْمُؤْمِنُ النُّورَ، وَيُتَرَكُ الْكَافِرُ وَالْمُنَافِقُ بِلَا نُورٍ<sup>(٣)</sup>. وَقَالَ الْكَلْبِيُّ: بِلَّا يَسْتَضِيءُ الْمُنَافِقُونَ بِنُورِ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا يُعْطَوْنَ النُّورَ، فَبَيْنَمَا هُمْ يَمْشُونَ، إِذَا بَعْثَ اللَّهُ فِيهِمْ رِيحًا وَظُلْمَةً، فَأَطْفَأَ بِذَلِكَ نُورَ الْمُنَافِقِينَ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿رَبَّكَ أَتَيْمَ لَنَا نُورَنَا﴾ يَقُولُهُ الْمُؤْمِنُونَ؛ خَشْيَةً أَنْ يُسْلِبُوهُ كَمَا سَلَبَهُ الْمُنَافِقُونَ، فَإِذَا بَقِيَ الْمُنَافِقُونَ فِي الظُّلْمَةِ لَا يَبْصِرُونَ مَوَاضِعَ أَقْدَامِهِمْ قَالُوا لِلْمُؤْمِنِينَ: «اَنْظُرُوْنَا نَقْتِبِسْ مِنْ نُورِكُمْ».

**﴿قَيْلَ ارْجِعُوْنَا وَرَاءَكُمْ﴾** أي: قالت لهم الملائكة: «ارجعوا». وَقَيْلٌ: بِلَّا هُوَ قَوْلُ الْمُؤْمِنِينَ لَهُمْ<sup>(٤)</sup>: «اَرْجِعُوْنَا وَرَاءَكُمْ» إِلَى الْمَوْضِعِ الَّذِي أَخْذَنَا مِنْهُ النُّورُ، فَاطَّلَبُوا هَنَالِكَ لِأَنْفُسِكُمْ نُورًا، فَإِنَّكُمْ لَا تَقْتَبِسُونَ مِنْ نُورِنَا. فَلَمَّا رَجَعُوا وَانْعَزَلُوا فِي طَلْبِ النُّورِ، ضَرَبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ. وَقَيْلٌ: أَيْ: هَلَّا طَلَبْتُمُ النُّورَ مِنَ الدُّنْيَا بِأَنْ تَؤْمِنُوا. «بِسُورٍ» أَيْ: سُورٌ؛ وَالباءُ صَلَةٌ<sup>(٥)</sup>. قَالَهُ الْكَسَائِيُّ. وَالسُّورُ: حاجزٌ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ. وَرُوِيَ أَنَّ ذَلِكَ السُّورُ بِبَيْتِ الْمَقْدِسِ عِنْدَ مَوْضِعِ يَعْرُفُ بِوَادِي جَهَنَّمَ<sup>(٦)</sup>. «بِاطِّئُهُ فِي الرَّمَّةِ» يَعْنِي: مَا يَلِي مِنْهُ الْمُؤْمِنُونَ **﴿وَظَاهِرُهُ مِنْ قَبْلِهِ الْعَذَابُ﴾** يَعْنِي: مَا يَلِي الْمُنَافِقِينَ. قَالَ كَعْبُ الْأَحْبَارِ: هُوَ الْبَابُ الَّذِي بِبَيْتِ الْمَقْدِسِ الْمُعْرُوفُ بِبَابِ الرَّحْمَةِ. وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ: إِنَّهُ سُورٌ بِبَيْتِ الْمَقْدِسِ الشَّرْقِيِّ، بَاطِنُهُ فِي الْمَسْجِدِ **﴿وَظَاهِرُهُ مِنْ قَبْلِهِ﴾**

(١) تفسير البغوي ٢٩٦/٤ .

(٢) النكت والعيون ٤٧٤/٥ .

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير ١٠/٣٣٢٧ (١٨٨٢٢) و(١٨٨٢٣) بنحوه .

(٤) النكت والعيون ٥/٤٧٥ .

(٥) تفسير البغوي ٤/٢٩٦ .

(٦) تفسير الطبرى ٢٢/٤٠١ - ٤٠٢ ، وأخرج القول الأخير عن ابن عباس وكعب وعبد الله بن عمرو ، وسيوردهم المصنف قريباً .

الْعَذَابُ» يعني: جهنّم. ونحوه عن ابن عباس<sup>(١)</sup>. وقال زيد بن أبي سوادة: قام عبادة بن الصامت على سُور بيت المقدس الشرقي فبكى، وقال: من هَاهُنَا أخبرنا رسول الله ﷺ أَنَّه رأى جهنّم<sup>(٢)</sup>. وقال قتادة: هو حائط بين الجنة والنار «بِاطِنُهُ فِي الرَّحْمَةِ» يعني: الجنة «وَظَاهِرُهُ مِنْ قَبْلِهِ الْعَذَابُ» يعني: جهنّم<sup>(٣)</sup>. وقال مجاهد: إِنَّه حجاب كما في «الأعراف» وقد مضى القول فيه<sup>(٤)</sup>. وقد قيل: إِنَّ الرَّحْمَةَ الَّتِي فِي باطنه نور المؤمنين، والعذاب الذي في ظاهره ظلمة المنافقين<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: «يُنَادِيهِمْ» أي: ينادي المنافقون المؤمنين: «أَلَّا تَكُنْ مَعَكُمْ» في الدنيا، يعني: نصلّى مثل ما تصلّون [ونغزوا مثل ما تغزون]<sup>(٦)</sup> ونفعل مثل ما تفعلون «قَالُوا بَلَى» أي: يقول المؤمنون: «بَلَى» قد كنت معنا في الظاهر «وَلَكُمْ فَتْنَةٌ أَنفَسُكُمْ» أي: استعملتموها في الفتنة. وقال مجاهد: أهلكتمها بالنفاق. وقيل: بالمعاصي، قاله أبو سنان. وقيل: بالشهوات واللذات، رواه أبو نمير الهمданى<sup>(٧)</sup>.

(١) تفسير البغوي ٢٩٦/٤ عن كعب وابن عمرو ، وسلف تخرجه عنهما - وعن ابن عباس - في التعليق السابق .

(٢) المحرر الوجيز ٥/٢٦٢ ، والحديث أخرجه ابن حبان (٧٤٦٤)، واللالكاني في اعتقاد أهل السنة والجماعة (٢٢٦٦)، وأبو نعيم في الحلية ٦/١٢٩ من طريق سعيد بن عبد العزيز، عن زيد بن أبي سوادة، به . وسعيد بن عبد العزيز قد اختلط قبل موته، وزيد بن أبي سوادة قال عنه أبو حاتم في الجرح والتعديل ٣/٥٣٤ : لا أراه سمع من عبادة بن الصامت . اهـ . وأخرجه أيضاً الحاكم في المستدرك ٢/٤٧٨-٤٧٩ ، عن محمد بن ميمون، عن بلاط بن عبد الله، عن عبادة، به ، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه . وقال النهيبي: بل منكر، وآخره باطل؛ لأنَّه ما اجتمع عبادة برسول الله ﷺ هناك، ثم من هو ابن ميمون وشيخه؟ وفي نسخة أبي مسهر: عن سعيد عن زيد بن أبي سوادة قال: رأى عبادة... فهذا المرسل أجود . اهـ .

(٣) النكت والعيون ٥/٤٧٥ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٤٠٤ مختصرأ .

(٤) ٢٢٦/١١ .

(٥) النكت والعيون ٥/٤٧٥ .

(٦) ما بين حاصلتين جاءت في (ظ) و(د) هكذا: ونقرأ مثل ما تقرؤون . والمثبت من (م) ، والنكت والعيون ٥/٤٧٦ والكلام منه .

(٧) النكت والعيون ٥/٤٧٦ ، وقول مجاهد في تفسيره ٢/٦٥٧ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٤٠٤ - ٤٠٥ .

**﴿وَرَبَّصْتُمْ وَأَرَبَّتُمْ﴾** أي: «ترَبَّصْتُمْ» بالنبي ﷺ الموت، وبالمؤمنين الدوائر. وقيل: «ترَبَّصْتُمْ» بالتوبة «وارَبَّتُمْ» أي: شككتم في التوحيد والنبوة. **﴿وَعَرَثْتُمُ الْأَمَانِ﴾** أي: الأباطيل<sup>(١)</sup>. وقيل: طول الأمل<sup>(٢)</sup>، وقيل: هو ما كانوا يمتئونه من ضعف المؤمنين ونزول الدوائر بهم<sup>(٣)</sup>. وقال قتادة: الأماني هنا: خداع الشيطان. وقيل: الدنيا، قاله عبد الله بن عباس. وقال أبو سنان: هو قولهم: سَيُغْفَرُ لَنَا<sup>(٤)</sup>. وقال بلال بن سعد: ذُكرك حسناتك، ونسيانك سيناتك غرة. **﴿حَتَّى جَاءَ أَنْشُرُ اللَّهِ﴾** يعني: الموت. وقيل: نصرة نبيه ﷺ. وقال قتادة: إلقاءهم في النار<sup>(٥)</sup>.

**﴿وَعَرَكْتُمْ﴾** أي: خدعكم **﴿بِإِلَهِ الْمُرْؤَز﴾** أي: الشيطان، قاله عكرمة. وقيل: الدنيا، قاله الضحاك<sup>(٦)</sup>. وقال بعض العلماء: إن للباقي بالماضي معتبراً، وللآخر بالأول مزدجاً، والسعيد من لا يغتر بالطمع، ولا يركن إلى الخداع، ومن ذكر المنية نسي الأمانة، ومن أطال الأمل نسي العمل، وغفل عن الأجل. وجاء «الغرور» على لفظ المبالغة للكثرة<sup>(٧)</sup>.

وقرأ أبو حبيبة ومحمد بن السَّمِيق وسماك بن حرب: «الغرور» بضم الغين<sup>(٨)</sup>، يعني: الأباطيل، وهو مصدر.

وعن ابن عباس: أنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ حَطَّ لَنَا خَطُوطًا، وَخَطَّ مِنْهَا خَطًّا نَاحِيَةً فَقَالَ: «أَتَدْرُونَ مَا هَذَا؟ هَذَا مَثَلُ ابْنِ آدَمَ وَمِثْلِ التَّمَنِيِّ، وَتَلْكَ الْخَطُوطُ الْآمَالَ بَيْنَمَا هُوَ يَتَمَنِي إِذْ جَاءَهُ الْمَوْتُ»<sup>(٩)</sup>. وعن ابن مسعود قال: خَطَّ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَطًّا مَرْبِعاً،

(١) تفسير أبي الليث ٣٢٥/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٥/٢٦٣.

(٣) الوسيط ٤/٢٤٩.

(٤) النكٰت والعيون ٥/٤٧٦ ، وأخرجه الطبرى ٤٠٦/٢٢ عن قتادة.

(٥) النكٰت والعيون ٥/٤٧٦ ، دون قوله: وقيل: نصرة نبيه ﷺ. فمن معاني القرآن للزجاج ١٢٥/٥ .

(٦) النكٰت والعيون ٥/٤٧٦.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٥٩.

(٨) القراءات الشاذة ص ١٥٢ ، والمحتسب ٢/٣١١ .

(٩) لم تقف عليه.

وخطَّ وسطه خطًا وجعله خارجاً منه، وخطَّ عن يمينه ويساره خطوطاً صغاراً فقال: «هذا ابن آدم، وهذا أجله محيط به، وهذا أملُه قد جاوز أجله، وهذه الخطوط الصغار الأعراض، فإن أخطأه هذا نهشه هذا، وإن أخطأه هذا نهشه هذا»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَالَّذِيمُ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فَدِيَةٌ﴾ أيها المنافقون ﴿وَلَا مِنَ الظَّالِمِينَ كَفَرُوا﴾ أيأسهم من النجاة. وقراءة العامة: «يُؤْخَذُ» بالياء؛ لأنَّ التأنيث غير حقيقي؛ ولأنَّه قد فصل بينها وبين الفعل. وقرأ ابن عامر ويعقوب: «تُؤْخَذُ» بالباء<sup>(٢)</sup>، واحتاره أبو حاتم؛ لتأنيث الفدية. والأول اختيار أبي عبيد، أي: لا يقبل منكم بدَل ولا عوض ولا نفس أخرى. ﴿مَا وَلَكُمْ أَنَّ تَرُدُّ﴾ أي: مقامكم ومنزلكم ﴿هِيَ مَوْلَانَكُمْ﴾ أي: أولى بكم<sup>(٣)</sup>، والمولى: من يتولى مصالح الإنسان، ثم استعمل فيمن كان ملازمًا للشيء. وقيل: أي: النار تملك أمرهم<sup>(٤)</sup>، بمعنى أنَّ الله تبارك وتعالى يركب فيها الحياة والعقل فهي تميَّز غيظاً على الكفار، ولهذا خوطبت في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَقَوْلُ هَلِ مِنْ مَزِيدٍ﴾. ﴿وَيَقُولُ أَمْسِيرُ﴾ أي: ساءت مرجعاً ومصيراً.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنَ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَّلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمْدُ فَنَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثُرَ مِنْهُمْ فَنَسِقُوْنَ ﴿١١﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ يَبْيَأُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَكُمْ تَكُونُونَ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: يقرب ويحيى<sup>(٥)</sup>، قال الشاعر:

(١) أخرجه البخاري (٦٤١٧)، قال ابن حجر في فتح الباري ٢٣٨/١١: الأعراض، جمع عَرَض - بفتحتين - وهو ما يتفعل به في الدنيا في الخير والشر. ونهشه: أصبه.

(٢) السبعة ص ٦٢٦ ، والتيسير ص ٢٠٦ ، والنشر ٣٨٤/٢ ، والكشف لمكي ٣١٠/٢ - ٣١١.

(٣) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٥٢/٢ ، وغريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٣ .

(٤) الوسيط ٤/٢٤٩ .

(٥) النكت والعيون ٥/٤٧٨ ، وما بعده منه .

أَلَمْ يَأْنِ لِي يَا قَلْبُ أَنْ أَثْرَكَ الْجَهَلَةَ      وَأَنْ يُحَدِّثَ الشَّيْبُ الْمَبِينُ لَنَا عَقْلًا<sup>(١)</sup>  
وَمَا ضَيْهِ : أَنَّى - بِالْقَصْرِ - يَأْنِي<sup>(٢)</sup> . وَيَقَالُ : أَنَّ لَكَ - بِالْمَدِ - أَنْ تَفْعَلَ كَذَا ، يَئِيْنُ  
أَيْنَا ، أَيْ : حَانَ ، مِثْلُ أَنَّى لَكَ ، وَهُوَ مَقْلُوبٌ مِنْهُ<sup>(٣)</sup> . وَأَنْشَدَ ابْنُ السَّكِّيْتَ :  
أَلَمَّا يَئِنْ لِي أَنْ تُجَلِّي عَمَائِيْتِي      وَأَقْصِرُ عَنْ لَيْلَى بَلَى قَدْ أَنَّى لِيَا  
فَجَمْعُ بَيْنِ الْلُّغَتَيْنِ .

وَقَرَأَ الْحَسْنُ : «أَلَمَّا يَأْنِ»<sup>(٤)</sup> ، وَأَصْلَاهَا «أَلَمْ» زَيَّدَتْ «ما» فَهِيَ نَفِي لِقَوْلِ الْفَاعِلِ :  
قَدْ كَانَ كَذَا ، وَ«لَمْ» نَفِي لِقَوْلِهِ : كَانَ كَذَا .

وَفِي «صَحِيحِ مُسْلِمٍ»<sup>(٥)</sup> عَنْ ابْنِ مُسْعُودٍ قَالَ : مَا كَانَ بَيْنَ إِسْلَامِنَا وَبَيْنَ أَنْ عَاتَبَنَا  
اللَّهُ بِهَذِهِ الْآيَةِ : «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ» إِلَّا أَرْبَعُ سَنِينَ .  
قَالَ الْخَلِيلُ : الْعَتَابُ : مَخَاطَبَةُ الْإِدَلَالِ ، وَمَذَاكِرَةُ الْمَؤْجَدَةِ<sup>(٦)</sup> . تَقُولُ : عَاتَبَتِهِ  
مَعَاتِبَةً **«أَنْ تَخْشَعَ»** أَيْ : تَذَلُّ وَتَلِينَ **«قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَّلَ مِنْ الْحَقِّ»** رُوِيَ أَنَّ  
الْمَزَاحُ وَالضَّحْكُ كَثُرٌ فِي أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ لِمَا تَرَفَّهُوا بِالْمَدِينَةِ ، فَنَزَّلَتِ الْآيَةُ<sup>(٧)</sup> ؛ وَلَمَّا  
نَزَّلَتِ هَذِهِ الْآيَةَ قَالَ ﷺ : «إِنَّ اللَّهَ يَسْتَبِطُكُمْ بِالْخُشُوعِ»<sup>(٨)</sup> فَقَالُوا عَنْ ذَلِكَ : خَشَّعْنَا .  
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسَ : إِنَّ اللَّهَ اسْتَبَطَ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَعَاتَبَهُمْ عَلَى رَأْسِ ثَلَاثَةِ عَشَرَةِ سَنَةٍ  
مِنْ نَزْوَلِ الْقُرْآنِ<sup>(٩)</sup> .

(١) الْفَاعِلُ كَثِيرٌ عَزَّةٌ ، وَهُوَ فِي دِيْوَانِهِ ص ٢١٥ ، وَرَوْيَةٌ عَجَزَهُ هَكُذَا :  
وَأَنْ يُحَدِّثَ الشَّيْبُ الْمَلِمُ لِيَ الْعَقْلَةَ

(٢) تَهْذِيبُ الْلُّغَةِ ١٥ / ٥٥٣ .

(٣) الصَّاحَاجُ (أَيْنِ) ، وَمَا بَعْدَهُ مِنْهُ أَيْضًا .

(٤) الْقَرَاءَاتُ الشَّاذَةُ ص ١٥٢ ، وَالْمَحْتَسِبُ ٣١٢ / ٢ ، وَمَا بَعْدَهُ مِنْهُ .

(٥) بِرَقْمِ (٣٠٢٧) .

(٦) الصَّاحَاجُ (عَتَبٌ) ، وَمَا بَعْدَهُ مِنْهُ أَيْضًا ، وَالْمَصْنَفُ نَقَلَهُ عَنْ بُوْاسَطَةِ الْمَفْهُومِ ٤٠٦ / ٧ ، وَمَا بَعْدَهُ مِنْهُ  
أَيْضًا .

(٧) الْمُحَرَّرُ الْوَجِيزُ ٢٦٤ / ٥ ، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي التَّفْسِيرِ ٣٣٣٨ / ١٠ (١٨٨٢٢٣) عَنْ مَقَاتِلَ بْنِ حِيَانَ .

(٨) لَمْ تَفْقَدْ عَلَيْهِ .

(٩) النَّكَتُ وَالْعَيْنُ ٤٧٧ / ٥ ، وَأَخْرَجَهُ عَنْ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ فِي التَّفْسِيرِ ٣٣٣٨ / ١٠ (١٨٨٢٥) .

وقيل: نزلت في المنافقين بعد الهجرة بستة. وذلك أنهم سألوا سلمانَ أن يُحدثهم بعجائب التوراة فنزلت: «الرَّ تَلَكَ مَائِنَتُ الْكِتَبِ الْثَّيْنِ» إلى قوله: «نَحْنُ نَقْصُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْفَصَصِ» الآية [يوسف: ٣-١]؛ فأخبرهم أنَّ هذا القصص أحسن من غيره وأنفع لهم، فكفُوا عن سلمان، ثم سألهُم مثل الأوَّل فنزلت: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَّلَ مِنَ الْحَقِّ» فعلى هذا التأویل يكون الذين آمنوا في العلانية باللسان<sup>(١)</sup>.

قال السديُّ وغيره: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا» بالظاهر، وأسرُوا الكفر «أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ». وقيل: نزلت في المؤمنين<sup>(٢)</sup>.

قال سعد: قيل: يا رسول الله، لو قصصت علينا، فنزل: «نَحْنُ نَقْصُ عَلَيْكَ» فقالوا بعد زمان: لو حدثتنا، فنزل: «اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ» [الزمر: ٢٣] فقالوا بعد مدة: لو ذكرنا، فأنزل الله تعالى: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَّلَ مِنَ الْحَقِّ»<sup>(٣)</sup>. ونحوه عن ابن مسعود قال: ما كان بين إسلامنا وبين أن عوتنا بهذه الآية إلا أربع سنين، فجعل ينظر بعضاً إلى بعض ويقول: ما أحدثنا؟ قال الحسن: استبطأهم وهم أحبت خلقه إليه<sup>(٤)</sup>.

وقيل: هذا الخطاب لمن آمن بموسى وعيسي دون محمد عليهم السلام؛ لأنَّه قال عقيب هذا: «وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» أي: ألم يأنِّ لِلَّذِينَ آمَنُوا بالتوراة والإنجيل أن تلين قلوبهم للقرآن، وألا يكونوا كمتقدمي قوم موسى وعيسي، إذ طال عليهم الأمد بينهم وبين نبيِّهم فقتلت قلوبهم.

قوله تعالى: «وَلَا يَكُونُوا» أي: وألا يكونوا، فهو منصوب عطفاً على «أنَّ

(١) تفسير البغوي ٢٩٧/٤.

(٢) النكت والعيون ٥/٤٧٧، وعزاه لابن عباس وابن مسعود والقاسم بن محمد.

(٣) أسباب النزول للواحدي ص ٤٣٢ بإسناده عنه.

(٤) النكت والعيون ٥/٤٧٧، وسلف تخرجه قريباً عن ابن مسعود.

تَخْشَعَ». وقيل: مجزوم على النهي<sup>(١)</sup>، مجازه: ولا يكونن، ودليل هذا التأويل رواية رُوِيَّس عن يعقوب: «لَا تَكُونُوا بِالْتَّاءِ»<sup>(٢)</sup>، وهي قراءة عيسى وابن إسحاق. يقول: لا تسلكوا سبيل اليهود والنصارى، أعطوا التوراة والإنجيل فطالت الأزمان بهم.

قال ابن مسعود: إنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَمَا طَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمْدَ قَسْتَ قَلْوَبَهُمْ، فَاخْتَرُوا كِتَابًا مِّنْ عِنْدِ أَنفُسِهِمْ، وَكَانَ الْحُقْقُ يَحْوِلُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ كَثِيرٍ مِّنْ شَهْوَاتِهِمْ، حَتَّى نَذَرُوا كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظَهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، ثُمَّ قَالُوا: أَغْرِضُوا هَذَا الْكِتَابَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَإِنْ تَابُوكُمْ فَاتَّرُكُوهُمْ، وَإِلَّا فَاقْتُلُوهُمْ. ثُمَّ اصْطَلَحُوا عَلَى أَنْ يَرْسُلُوهُ إِلَى عَالَمٍ مِّنْ عُلَمَائِهِمْ، وَقَالُوا: إِنَّهُمْ لَمْ يَخَالِفُنَا أَحَدٌ، وَإِنَّ أَبَى قَتْلَنَا، فَلَا يَخْتَلِفُ عَلَيْنَا بَعْدَ أَحَدٍ، فَأَرْسَلُوهُ إِلَيْهِ، فَكَتَبَ كِتَابَ اللَّهِ فِي وَرْقَةٍ وَجَعَلَهَا فِي [قَرْنِ] وَعَلَقَهَا فِي عَنْقِهِ، ثُمَّ لَبَسَ عَلَيْهِ ثِيَابَهُ، فَأَتَاهُمْ، فَعَرَضُوا عَلَيْهِ كِتَابَهُمْ، وَقَالُوا: أَتَؤْمِنُ بِهَذَا؟ فَضَرَبَ بِيَدِهِ عَلَى صَدْرِهِ، وَقَالَ: آمَنْتُ بِهَذَا. يَعْنِي: الْمَعْلُوقُ عَلَى صَدْرِهِ. فَافْتَرَقَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ عَلَى بِضْعٍ وَسَبْعِينَ مِائَةً، وَخَيْرُ مَلَلِهِمْ أَصْحَابُ ذِي الْقَرْنِ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: وَمَنْ يَعْشُّ مِنْكُمْ فَسِيرِي مُنْكَرًا، وَبِحَسْبِ أَحَدِكُمْ إِذَا رَأَى الْمُنْكَرَ لَا يُسْتَطِعُ أَنْ يَغْيِرَهُ أَنْ يُعْلَمَ اللَّهُ مِنْ قَلْبِهِ أَنَّهُ لَهُ كَارِهٌ<sup>(٣)</sup>.

وقال مقاتل بن حيان: يعني: مؤمني أهل الكتاب طال عليهم الأمد واستبطروا بَعْثَ النَّبِيِّ ﷺ<sup>(٤)</sup>.

**﴿فَقَسْتَ قَلْوَبَهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَسِئُونَ﴾** يعني: الذين ابتدعوا الرهبانية أصحاب الصوامع. وقيل: من لا يعلم ما يتدين به من الفقه ويخالف من يعلم. وقيل: هم من لا يؤمنون في علم الله تعالى، ثبت طائفة منهم على دين عيسى حتى بُعثَ النَّبِيُّ ﷺ فآمنوا

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٦٠ / ٤.

(٢) النشر ٢ / ٣٨٤.

(٣) أخرجه بتمامه ابن أبي حاتم في التفسير ١٠ / ٣٣٣٩ (١٨٨٢٩)، واليهقي في شعب الإيمان (٧٥٨٩)، وأخرجه مختصر الطبرى ٢٢ / ٤١٠، وما بين حاصلتين من مصادر التخريج، والقرآن: الجعة، اللسان (قرن).

(٤) تفسير الرازى ٢٣٠ / ٢٣٠ عن مقاتل بن سليمان.

بـه، وطائفة منهم رجعوا عن دين عيسى وهم الذين فَسَقُهُمُ اللـهـ. وقال محمد بن كعب: كانت الصحابة بِمَكَّةَ مُجَدِّـينـ، فلما هاجروا أصـابـوا الرـيفـ والنـعـمةـ، فـفـتـرـوا عـمـاـ كانواـ فـيـهـ، فـقـسـتـ قـلـوبـهـمـ، فـوـعـظـهـمـ اللـهـ فـأـفـاقـواـ.

وذكر ابن المبارك<sup>(١)</sup>: أخبرنا مالك بن أنس، قال: بلغني أنَّ عيسى عليه السلام قال لقومه: لا تُكثروا الكلام بغير ذِكْرِ الله تعالى فتقسو قلوبكم، فإنَّ القلب القاسي بعيد من الله، ولكن لا تعلمون، ولا تنتظروا في ذنوب الناس كأنَّكم أرباب، وانظروا فيها - أو قال: في ذنوبكم - كأنَّكم عبيد، فإنَّما الناس رجال، معافٍ ومبتلى، فارحموا أهل البلاء، واحمدوا الله على العافية.

وهذه الآية: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللـهـ» كانت سببَ توبة الفضيل بن عياض وابن المبارك - رحمهما الله تعالى. ذكر أبو المطرّف عبد الرحمن ابن مروان القلانسي قال: حدثنا أبو محمد الحسن بن رشيق، قال: حدثنا علي بن يعقوب الزبيات، قال: حدثنا إبراهيم بن هشام، قال: حدثنا زكريا بن أبي أبان، قال: حدثنا الليث بن الحارث، قال: حدثنا الحسن بن داهر، قال: سئل عبد الله بن المبارك عن بدء زهره قال: كنت يوماً مع إخوانني في بستان لنا، وذلك حين حملت الشمار من ألوان الفواكه، فأكلنا وشربنا حتى الليل فنمنا، وكنت مولعاً بضرب العود والطنبور، فقمت في بعض الليل فضربت بصوت يقال له: راشين السـّـحـرـ، وأراد سنان يعني، وطائر يصبح فوق رأسي على شجرة، والعود بيدي لا يجيئني إلى ما أريد، وإذا به ينطق كما ينطق الإنسان - يعني العود الذي بيده - ويقول: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللـهـ وَمَا نَزَّلَ مِنَ الْحَقِّ» قلت: بلى والله! وكسرت العود، وصرفتُ من كان عندي، فكان هذا أول زهدتي وتشميري<sup>(٢)</sup>. وبلغنا عن الشعر الذي أراد ابن المبارك أن يضرب به العود:

**أَلَمْ يَأْنِ لِي مِنْكَ أَنْ تَرْحَمَـاـ وَتَغْصِـبـ الـعـوـاـذـلـ وـالـلـؤـمـاـ**

(١) في كتابه الزهد (١٣٥)، وأخرجه أيضاً أبو نعيم في الحلية ٣٢٨/٦.

(٢) آخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٧٣١٧) - ومن طريقه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٤٠٧/٣٢ بإسناد آخر عن ابن المبارك ، دون ذكر قوله : فضربت بصوت يقال له ... إلى قوله : يعني .

وَتَرْثِي لَصَبْ بَكْمُ مُغْرَمٍ  
 يَرِاعِي الْكَوَاكِبَ وَالْأَنْجَمَ  
 وَمَاذَا عَلَى الظَّبِيِّ لَوْأَنَّهُ  
 وَأَمَا الْفُضِيلُ بْنُ عِيَاضَ فَكَانَ سبْبُ توبَتِه أَنَّهُ عَشَقَ جَارِيَةً، فَوَاعْدَهُ لِيَلَّا، فَبَيْنَمَا  
 هُوَ يَرِتَقِي إِلَيْهَا إِذَا سَمِعَ قَارِئًا يَقْرَأُ: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ  
 لِذِكْرِ اللَّهِ» فَرَجَعَ الْقَهْقِرِيُّ وَهُوَ يَقُولُ: بَلِي وَاللَّهِ قَدْ آنَ! فَأَوَاهَ اللَّيلَ إِلَى حَرَبَةٍ وَفِيهَا  
 جَمَاعَةٌ مِنَ السَّابِلَةِ، وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ لِبَعْضٍ: إِنَّ فَضِيلًا يَقْطَعُ الطَّرِيقَ. فَقَالَ الْفُضِيلُ:  
 أَوَاهَ! أَرَانِي بِاللَّيلِ أَسْعَى فِي مَعَاصِي اللَّهِ، قَوْمٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَخَافُونِي! اللَّهُمَّ إِنِّي قد  
 تَبَّ إِلَيْكَ، وَجَعَلْتُ توبَتِي إِلَيْكَ جَوَارِ بَيْتِكَ الْحَرَامِ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَغَمْوَأُمَا أَنَّ اللَّهَ يَمْتَنِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أَيْ: «يُحِيِّي الْأَرْضَ» الْجَذْبَةُ  
 «بَعْدَ مَوْتِهَا» بِالْمَطْرِ. وَقَالَ صَالِحُ الْمُرْيَ: الْمَعْنَى: يُلْيِنُ الْقُلُوبَ بَعْدَ قَسَاوْتَهَا<sup>(٢)</sup>. وَقَالَ  
 جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدَ: يُحِيِّيْهَا بِالْعَدْلِ بَعْدَ الْجَوْرِ. وَقَيْلُ: الْمَعْنَى: فَكَذَلِكَ يُحِيِّيْ الْكَافَرَ  
 بِالْهُدَى إِلَى الإِيمَانِ بَعْدَ مَوْتِهِ بِالْكُفَرِ وَالضَّلَالَةِ. وَقَيْلُ: كَذَلِكَ يُحِيِّيْ اللَّهُ الْمَوْتَى مِنَ  
 الْأَمْمِ، وَيُمْيِّزُ بَيْنَ الْخَاشِعِ قَلْبَهُ وَبَيْنَ الْقَاسِيِّ قَلْبَهُ<sup>(٣)</sup>. ﴿فَقَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ أَنَّا يَنْهَا لَعْلَكُمْ  
 تَعْقُلُونَ﴾ أَيْ: إِحْيَا اللَّهُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتَهَا دَلِيلٌ عَلَى قُدرَةِ اللَّهِ، وَأَنَّهُ لِمَحْيِيِّ الْمَوْتَى.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَاقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَعَّفُ لَهُمْ  
 وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ <sup>(٤)</sup> وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُصَدِّقُونَ وَالْمُشَهَّدُونَ  
 عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرٌ هُمْ وَوْرَهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِغَايَتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَبُ  
 الْمُجْحِيْمِ <sup>(٥)</sup>

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ﴾ قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبْوَ بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ بِتَخْفِيفِ

(١) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شَعْبِ الْإِيمَانِ (٧٣١٦)، وَالْخَرَبَةُ: مَوْضِعُ الْخَرَابِ . وَالسَّابِلَةُ: الْمَارُونُ عَلَى الْطَرِقَاتِ الْمُتَرَدِّدَوْنَ فِي حَوَائِجِهِمْ . الْمَعْجَمُ الْوَسِيْطُ (خَرَبٌ) وَ(سَبِيلٌ) .

(٢) النَّكْتُ وَالْعَيْنُ ٤٧٨/٥ .

(٣) الْمَحْرُرُ الْوَجِيزُ ٥/٢٦٤ بِنَحْوِهِ .

الصاد فيهما<sup>(١)</sup>، من التصديق، أي: المصدقين بما أنزل الله تعالى. الباقيون بالتشديد، أي: المتصدقين والمتصدقات، فأدغمت التاء في الصاد، وكذلك في مصحف أبي<sup>(٢)</sup>. وهو حث على الصدقات، ولهذا قال: ﴿وَأَفْرَضُوا اللَّهَ قَرْصًا حَسَنًا﴾ بالصدقة والنفقة في سبيل الله. قال الحسن: كل ما في القرآن من القرض الحسن فهو التطوع<sup>(٣)</sup>. وقيل: هو العمل الصالح من الصدقة وغيرها محسبا صادقا. وإنما عطف بالفعل على الاسم؛ لأن ذلك الاسم في تقدير الفعل، أي: إن الذين صدقوا وأفرضوا ﴿يُضَعِّفُ لَهُم﴾ أمثالها. وقراءة العامة بفتح العين على ما لم يسم فاعله. وقرأ الأعمش: «يُضَاعِفُه» بكسر العين وزيادة هاء<sup>(٤)</sup>. وقرأ ابن كثير وابن عامر وبعقوب: «يُضَعِّفُ» بفتح العين وتشديدها<sup>(٥)</sup>. ﴿وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ يعني: الجنّة.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهِيدَةِ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرٌ هُمْ وَوَرُهُمْ﴾ اختلف في «الشهادة» هل هو مقطوع مما قبل، أو متصل به. فقال مجاهد وزيد بن أسلم: إن الشهداء والصديقين هم المؤمنون، وأنه متصل، وروى معناه عن النبي ﷺ، فلا يُوقف على هذا على قوله: «الصادقون» وهذا قول ابن مسعود في تأويل الآية<sup>(٦)</sup>. قال القشيري: قال الله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْيَتَامَةِ وَالصَّدِيقِينَ وَالشَّهِيدَةِ وَالصَّالِحِينَ﴾ [النساء: ٦٩] فالصادقون هم الذين يتلون الأنبياء، والشهداء هم الذين يتلون الصديقين، والصالحون يتلون الشهداء، فيجوز أن تكون

(١) السبعة ص ٦٢٦ ، والتيسير ص ٢٠٨ .

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٢ .

(٣) سلف تخریجه عند الآية (١١) من هذه السورة .

(٤) لم تتفق عليها .

(٥) السبعة ص ١٨٤ - ١٨٥ ، والتيسير ص ٨١ ، والنشر ٢/ ٢٢٨ .

(٦) أخرجه عنهم الطبراني ٤١٤ / ٢٢ - ٤١٥ ، إلا أن خير زيد بن أسلم أخرجه عنه ، عن البراء بن عازب قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: مؤمنو أمتي شهداء . قال: ثم تلا النبي ﷺ : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهِيدَةِ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ . وقول مجاهد في تفسيره ٢/ ٦٥٨ ، وينظر المكتفي في الوقف والابتداء للدارني ص ٥٥٥ - ٥٥٦ .

هذه الآية في جملة من صدق بالرسل، أعني: «والذين آمنوا بالله ورسليه أولئك هم الصديقون والشهداء». ويكون المعنى بالشهداء، مَن شهدَ لله بالوحدانية، فيكون صديق فوق صديق في الدرجات، كما قال النبي ﷺ: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّاتِ الْعَلَى لِيَرَا هُم مَنْ دُونَهُمْ، كَمَا يَرَى أَحَدُكُمُ الْكَوْكَبَ الَّذِي فِي أَفْقِ السَّمَاوَاتِ، وَإِنَّ أَبَا بَكْرَ وَعُمَرَ مِنْهُمْ وَأَنْعَمًا»<sup>(١)</sup>.

وروي عن ابن عباس ومسروق أن الشهداء غير الصديقون<sup>(٢)</sup>. فالشهداء على هذا منفصل مما قبله، والوقف على قوله: «الصديقون» حسن<sup>(٣)</sup>. والمعنى: «والشهداء عند ربهم لهم أجراً ونورهم» أي: لهم أجراً أنفسهم ونور أنفسهم. وفيهم قولان: أحدهما: أنهم الرسل يشهدون على أممهم بالصدق والتکذيب، قاله الكلبي، ودليله قوله تعالى: «وَيَجْتَنِبُونَ يَكَ عَلَى هَتَّلَاءَ شَهِيدًا» [النساء: ٤١].

الثاني: أنهم أمم الرسل يشهدون يوم القيمة، وفيما يشهدون به قولان: أحدهما: أنهم يشهدون على أنفسهم بما عملوا من طاعة ومعصية. وهذا معنى قول مجاهد<sup>(٤)</sup>. الثاني: يشهدون لأنبيائهم بتبلغهم الرسالة إلى أممهم، قاله الكلبي. وقال مقاتل قوله ثالثاً: إنهم القتلى في سبيل الله تعالى. ونحوه عن ابن عباس أيضاً قال: أراد شهداء المؤمنين. والواو واو الابتداء. والصادقون على هذا القول مقطوع من الشهداء<sup>(٥)</sup>.

وقد اختلف في تعينهم، فقال الضحاك: هم ثمانية نفر؛ أبو بكر وعليٌ وزيد

(١) المحرر الوجيز ٥/٢٦٦ ، والحديث لم تقف عليه مسندأ.

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٩٨ ، وأخرجه عنهما الطبرى ٤١٣/٢٢ ، وعن مسروق - وحده - أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٧٦ .

(٣) ذكر الأنباري في إيضاح الوقف والابتداء ٩٢٥/٢ ، والدانى في المكتفى في الوقف والابتداء ص ٥٥٥ أن الوقف على قوله تعالى: «الصادقون» تامٌ .

(٤) النكت والعيون ٤٧٩/٥ ، وما بعده منه أيضاً .

(٥) إعراب القرآن للتحاسن ٤/٣٦١ .

وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحمزة. وتتابعهم عمر بن الخطاب رض، ألحقه الله بهم لما صدق نبيه ص<sup>(١)</sup>. وقال مقاتل بن حبان: الصديقون هم الذين آمنوا بالرسل ولم يكذبواهم طرفة عين <sup>(٢)</sup>، مثل مؤمن آل فرعون، وصاحب آل ياسين، وأبي بكر الصديق، وصاحب أصحاب الأخدود <sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: «وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِغَايَتِنَا» أي: بالرسل والمعجزات «أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ» فلا أجر لهم ولا نور.

قوله تعالى: «أَعْلَمُوا أَنَّا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعْبٌ وَلَقْوٌ وَرِزْنَةٌ وَنَفَارٌ يَنْكِبُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثْلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ بَنَانُهُ ثُمَّ يَوْمُ حِجْرٍ فَرِيقٌ مُضْفَرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتْنَعٌ الْغُرُورِ ٢٦ سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَاحُهُ عَرَضَهَا كَعَرِضِ السَّمَاءَ وَالْأَرْضِ أُعْدَتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ بِوَتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ٢٧

قوله تعالى: «أَعْلَمُوا أَنَّا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعْبٌ وَلَقْوٌ» وجه الاتصال أنَّ الإنسان قد يتُركُ الجهاد خوفاً على نفسه من القتل، وخوفاً من لزوم الموت، فبَيْنَ أَنَّ الحياة الدنيا منقضة فلا ينبغي أن يترك أمراً لله محاافظة على ما لا يبقى.

و«ما» صلة، تقديره: اعلموا أنَّ الحياة الدنيا لعب باطل ولهو فرح ثم ينقضى <sup>(٤)</sup>.

وقال قتادة: لعب ولهو: أكل وشرب. وقيل: إِنَّهُ على المعهود من اسمه. قال مجاهد:

(١) الوسيط ٢٥١/٤ ، وتفسير البغوي ٢٩٨/٤ ، وجاءت تتمة العبارة فيما هكذا : وتابعهم عمر بن الخطاب ألحقه الله بهم ؛ لما عرف من صدق نبيه .

(٢) الوسيط ٢٥١/٤ ، ونسبة إلى المقاتلين ابن حبان ، وابن حيان .

(٣) في (م) : وأصحاب الأخدود .

(٤) تفسير البغوي ٢٩٨/٤ .

كل لعب لهو<sup>(١)</sup>. وقد مضى هذا المعنى في «الأنعام»<sup>(٢)</sup>، وقيل: اللعب: ما رَأَبَ في الدنيا. واللَّهُو: ما أَلْهَى عن الآخرة، أي: شَغَلَ عنها. وقيل: اللعب: الاقتناء. واللَّهُو: النساء<sup>(٣)</sup>. **﴿وَزِينَةٌ﴾** الزينة: ما يتزيَّن به، فالكافر يتزيَّن بالدنيا ولا يعمل للأخرة<sup>(٤)</sup>، وكذلك من تزيَّن في غير طاعة الله.

**﴿وَتَفَخَّرُ بِيَنَّكُمْ﴾** أي: يفخر بعضكم على بعض بها. وقيل: بالخلقة والقوَّة. وقيل: بالأنساب على عادة العرب في المفاحرة بالآباء<sup>(٥)</sup>. وفي «صحيح مسلم» عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ تواضعوا حتَّى لا يبغى أحدٌ على أحدٍ، ولا يفخر أحدٌ على أحدٍ»<sup>(٦)</sup>. وصحَّ عنه عليه الصلاة والسلام أَنَّه قال: «أربع في أمتي من أمرِ الجاهلية: الفخر في الأحساب»<sup>(٧)</sup> الحديث. وقد تقدَّم جميع هذا. **﴿وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾** لأنَّ عادة الجاهلية أن تتكاثر بالأبناء والأموال، وتتكاثر المؤمنين بالإيمان والطاعة<sup>(٨)</sup>. قال بعض المتأخرين: «لَعْبٌ» كلعَب الصبيان «وَلَهُو» كلُّهُ الفتىَان «وَزِينَةٌ» كزينة النسوَان «وَتَفَخَّرٌ» كتفاخِر الأُقْرَان «وَتَكَاثُرٌ» كتكاثر الدهقان<sup>(٩)</sup>. وقيل: المعنى أنَّ الدنيا كهذه الأشياء في الزوال والفناء<sup>(١٠)</sup>.

وعن عليٍّ <صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ> أَنَّه قال لعمَّار: لا تحزن على الدنيا؛ فإنَّ الدنيا ستة أشياء: مأكول

(١) النكت والعيون ٤٨٠ / ٥ .

(٢) ٣٦١ / ٨ .

(٣) النكت والعيون ٤٨٠ / ٥ .

(٤) زاد المسير ١٧١ / ٨ .

(٥) النكت والعيون ٤٨٠ / ٥ .

(٦) مسلم (٢٨٦٥) : (٦٤) ، سلف ١٢٩ / ١١ .

(٧) سلف ص ٢٢٨ من هذا الجزء.

(٨) النكت والعيون ٤٨٠ / ٥ .

(٩) الدهقان ، بكسر الدال وضمها : التاجر ، فارسي معرب . اللسان (دفق) .

(١٠) إعراب القرآن للنحاس ٣٦٢ / ٤ .

ومشروب وملبوس ومشموم ومرکوب ومنکوح؛ فأشحن طعامها العسل وهو بزقة ذبابة، وأكثر شرابها الماء ويستوي فيه جميع الحيوان، وأفضل ملبوسها الدّياباج وهو نسج دودة، وأفضل المشموم المِسْك وهو دم فأرة، وأفضل المرکوب الفرس وعليها يقتل الرجال، وأما المنکوح فالنساء وهو مبال في مبال، والله، إنَّ المرأة لتزيّن أحسنها يراد به أقبحها.

ثم ضرب الله تعالى لها مثلاً بالزرع في غيث فقال: ﴿كَمُثْلٍ غَيْثٍ﴾ أي: مطر ﴿أَعْجَبَ الْكُفَّارَ بِالْأَمْطَارِ﴾ الكفار هنا: الزراع؛ لأنَّهم يغطُّون البَذْر. والمعنى أنَّ الحياة الدنيا كالزرع يعجب الناظرين إليه، لخضره بكترة الأمطار، ثم لا يلبث أن يصير هشيمًا كأنَّ لم يكن، وإذا أعجب الزراع فهو غاية ما يستحسن<sup>(١)</sup>. وقد مضى هذا المثل في «يونس» و«الكهف»<sup>(٢)</sup> وقيل: الكفار هنا الكافرون بالله عَزَّ وجلَّ؛ لأنَّهم أشدُّ إعجاباً بزينة الدنيا من المؤمنين<sup>(٣)</sup>. وهذا قول حسن؛ فإنَّ أصل الإعجاب لهم وفيهم، منهم يظهر ذلك، وهو التعظيم للدنيا وما فيها. وفي الموحدين من ذلك فروع تحدث من شهواتهم، وتتقلَّل عندهم وتندِّ إذا ذكروا الآخرة. وموضع الكاف رفع على الصفة<sup>(٤)</sup>.

﴿ثُمَّ يَهْيَجُ﴾ أي: يجفُّ بعد خضرته ﴿فَتَرَكَهُ مُضْكَرًا﴾ أي: متغيراً عما كان عليه من النضرة. ﴿ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا﴾ أي: فتاتاً ويتينا فيذهب بعد حُسْنه، كذلك دنيا الكافر<sup>(٥)</sup>. ﴿وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ أي: للكافرين. والوقف عليه حسن<sup>(٦)</sup>، ويتدنى:

(١) معاني القرآن للزجاج ١٢٧/٥.

(٢) ٤٧٧/١٠ ، عند الآية (٤٥) من سورة الكهف.

(٣) معاني القرآن للزجاج ١٢٧/٥ ، وتفسير أبي الليث ٣٢٨/٣.

(٤) معاني القرآن للزجاج ١٢٧/٥.

(٥) النكت والعيون ٤٨٠/٥.

(٦) لم نقف عليه.

**﴿وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَضُوانٌ﴾** أي : للمؤمنين . وقال الفراء<sup>(١)</sup> : «وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ» تقديره : إما عذاب شديد وإما مغفرة ، فلا يوقف على «شَدِيدٌ» . **﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَّعُ الْمُغْرُورِ﴾** هذا تأكيد ما سبق ، أي : تغرِّ الكفار ، فأما المؤمن فالدنيا له متعَّ بِلَاغٍ إلى الجنة<sup>(٢)</sup> . وقيل : العمل للحياة الدنيا متعَّ الغرور ، تزهيداً في العمل للدنيا ، وترغيباً في العمل للأخرة .

قوله تعالى : **﴿سَاءِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ﴾** أي : سارعوا بالأعمال الصالحة التي ثُوِّجب المغفرة لكم من ربكم<sup>(٣)</sup> . وقيل : سارعوا بالتوبه<sup>(٤)</sup> ؛ لأنَّها تؤدي إلى المغفرة ، قاله الكلبي . وقيل : التكبير الأولى مع الإمام ، قاله مكحول . وقيل : الصف الأول<sup>(٥)</sup> . **﴿وَجَنَّةٌ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾** لو وصل بعضها ببعض<sup>(٦)</sup> . قال الحسن : يعني جميع السماوات والأرضين مبسوطتان ، كلُّ واحدة إلى صاحبها . وقيل : يريد لرجل واحد ، أي : لكلُّ واحد جنة بهذه السعة . وقال ابن كيسان : عنى به جنة واحدة من الجنات . والعرض أقلُّ من الطول ، ومن عادة العرب أنَّها تعبر عن سعة الشيء بعرضه دون طوله . قال :

**كَأَنِّي بِلَادِ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ** على الخائف المطلوب كفة حايل  
وقد مضى هذا كله في «آل عمران»<sup>(٧)</sup> . وقال طارق بن شهاب : قال قوم من أهل  
الجحيرة لعمر<sup>ؑ</sup> : أرأيت قول الله عز وجل : «وَجَنَّةٌ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ»  
فأين النار؟ فقال لهم عمر : أرأيتم الليل إذا ولَى وجاء النهار أين يكون الليل؟ فقالوا :  
لقد نزعت بما في التوراة مثله<sup>(٨)</sup> .

(١) في معاني القرآن له ١٣٥/٣ .

(٢) الوسيط ٢٥٢/٤ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٣٦٣/٤ .

(٤) مجمع البيان للطبرسي ١٥٥/٢٧ .

(٥) النكت والعيون ٤٨١/٥ .

(٦) تفسير البغوي ٢٩٩/٤ .

(٧) ٣١٣ - ٣١٧ ، والبيت سلف تحريرجه هناك ٣١٥/٥ .

(٨) سلف تحريرجه ٣١٥/٥ .

**﴿أَعْدَتِ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾** شرط الإيمان لا غير، وفيه تقوية الرجاء<sup>(١)</sup>. وقد قيل: شرط الإيمان هنا، وزاد عليه في «آل عمران» فقال: **﴿أَعْدَتِ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُفْعَلُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَاءِ وَالْكَبَطِينَ الْفَقِيرَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾** [الآية: ١٣٤]. **﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾** أي: إنَّ الْجَنَّةَ لَا تُنَالُ وَلَا تُدَخَّلُ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَفَضْلِهِ<sup>(٢)</sup>. وقد مضى هذا في «الأعراف»<sup>(٣)</sup> وغيرها. **﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾**.

قوله تعالى: **﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ** مِنْ قَبْلِ أَنْ تَبَرَّأُوهَا **إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ** ﴿١﴾ **لِكِبَالٍ تَأْسَوْنَ عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفَرَّحُوْ بِمَا أَتَدَكُمْ** وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٢﴾ **الَّذِينَ يَبْخَلُونَ** **وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْمُنْهَلِ** وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْعَمِيدُ **﴾٣﴾**

قوله تعالى: **﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ﴾** قال مقاتل: القحط وقلة النبات والشمار. وقيل: الجواح في الزرع<sup>(٤)</sup>. **﴿وَلَا فِي أَنفُسِكُمْ﴾** بالأوصاب والأسمام، قاله قتادة. وقيل: إقامة الحدود، قاله ابن حيان. وقيل: ضيق المعاش، وهذا معنى رواية ابن جريج<sup>(٥)</sup>. **﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾** يعني في اللوح المحفوظ. **﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَبَرَّأُوهَا﴾** الضمير في «تبَرَّأُوهَا» عائد على النفوس أو الأرض أو المصائب أو الجميع. وقال ابن عباس: من قبل أن يخلق المصيبة<sup>(٦)</sup>. وقال سعيد بن جبير: من قبل أن يخلق الأرض والنفس<sup>(٧)</sup>. **﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾** أي: خلق ذلك وحفظ جميعه «عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ»

(١) الوسيط ٤/٢٥٢.

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٩٩.

(٣) ٩/٢٢٣.

(٤) النكت والعيون ٥/٤٨١ دون عزو لمقاتل، والجواح: جمع جائحة، وهي الشدة والنازلة العظيمة التي تحتاج المال من سنة أو فتنة. اللسان (جوح).

(٥) النكت والعيون ٥/٤٨٢ ، وما بعده منه أيضاً، وأخرجه عن قتادة عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٧٥ ، والطبراني ٢/٤١٩.

(٦) تفسير البغوي ٤/٢٩٩ ، وأخرجه عنه الطبراني ٢/٤٢٠.

(٧) تفسير البغوي ٤/٢٩٩ دون عزو ، وما بعده منه أيضاً.

هين. قال الربيع بن صالح: لما أخذ سعيد بن جبير رض بكى، فقال: ما يبكيك؟ قلت: أبكي لما أرى بك، ولما تذهب إليه. قال: فلا تبكي؛ فإنه كان في علم الله أن يكون، ألم تسمع قوله تعالى: «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنفُسِكُمْ» الآية<sup>(١)</sup>؟ وقال ابن عباس: لما خلق الله القلم قال له: اكتب. فكتب ما هو كائن إلى يوم القيمة<sup>(٢)</sup>. ولقد ترك لهذه الآية جماعة من الفضلاء الدواء في أمراضهم فلم يستعملوه؛ ثقة بربهم، وتوكلًا عليه، وقالوا: قد علم الله أيام المرض وأيام الصحة، فلو حرص الخلق على تقليل ذلك أو زيادته ما قدروا، قال الله تعالى: «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَبَرَّأُهَا».

وقد قيل: إن هذه الآية تتصل بما قبل، وهو أن الله سبحانه هوَن عليهم ما يصيبهم في الجهاد من قتل وجراح، وبين أن ما يخلفهم عن الجهاد من المحافظة على الأموال وما يقع فيها من خسران، فالكل مكتوب مقدر لا مدفع له، وإنما على المرء امثال الأمر.

ثم أذبهم فقال هذا: «لِكَيْلَا تَأْسُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ» أي: حتى لا تحزنوا على ما فاتكم من الرزق. وذلك أنهم إذا علموا أن الرزق قد فرغ منه لم يأسوا على ما فاتهم منه. وعن ابن مسعود أنَّ نبي الله صل قال: «لا يجد أحدكم طعم الإيمان حتى يعلم أنَّ ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن ليصيبه» ثم قرأ: «لِكَيْلَا تَأْسُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ»<sup>(٣)</sup>. أي: كي لا تحزنوا على ما فاتكم من الدنيا ، فإنه لم يقدر لكم، ولو قدر

(١) تفسير أبي الليث . ٣٢٨/٣ .

(٢) سلف ١/ ٣٥٨ .

(٣) لم نقف عليه هكذا مرفوعاً ، بل أخرج عبد الرزاق في المصنف (٢٠٠٨٢) - ومن طريقه الطبراني في الكبير (٨٧٩٠) - عن معمر ، عن قتادة أن ابن مسعود قال : ثلاث من كُنَّ فيه يجد حلاوة الإيمان : ترك المرأة في الحق ، والكذب في المزاحة ، ويعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه . قال الهيثمي في مجمع الروايد ١/ ٥٥ : رواه الطبراني ، وقتادة لم يسمع من ابن مسعود أهـ . وفي الباب عن جابر أنه قال: قال رسول الله صل: لا يؤمن عبد حتى يؤمِّن بالقدر خيره وشره ، حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه . قال الترمذى : حديث غريب ، لا نعرف إلا من حديث عبد الله بن ميمون ، وعبد الله بن ميمون منكر الحديث .

لكم لم يفشكم ﴿وَلَا تَقْرَحُوا بِمَا أَنْتُمْ كُثُرٌ﴾ أي: من الدنيا، قاله ابن عباس. وقال سعيد بن جبير: من العافية والخصب<sup>(١)</sup>. وروى عكرمة عن ابن عباس: ليس من أحد إلا وهو يحزن ويفرح، ولكن المؤمن يجعل مصيبته صبراً، وغنيمته شكرأ<sup>(٢)</sup>. والحزن والفرح المنهي عنهما هم اللذان يتعدى فيهما إلى ما لا يجوز، قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ أي: متكبرٌ بما أُوتِيَ من الدنيا، فخور به على الناس. وقراءة العامة: «أَتَاكُمْ بِمَدَّ الْأَلْفِ»، أي: أعطاكم من الدنيا. واختاره أبو حاتم. وقرأ أبو العالية ونصر بن عاصم وأبو عمرو: «أَتَاكُمْ بِقَصْرِ الْأَلْفِ»، واختاره أبو عبيد<sup>(٣)</sup>. أي: جاءكم، وهو معادل لـ«فَاتَّكُمْ» ولهذا لم يقل: أفاتكم.

قال جعفر بن محمد الصادق: يا بن آدم مالك تأسى على مفقود لا يرده عليك الفوت، أو تفرح بموجود لا يتركه في يديك الموت<sup>(٤)</sup>. وقيل لبرزجمهر: أيها الحكيم! مالك لا تحزن على ما فات، ولا تفرح بما هو آتٍ؟ قال: لأنَّ الفائت لا يتلافى بالعبرة، والآتي لا يُستدام بالحَبْرَة<sup>(٥)</sup>. وقال الفضيل بن عياض في هذا المعنى: الدنيا مُبِيدٌ وَمُفِيدٌ، فما أباد فلا رجعة له، وما أفاد آذن بالرحيل. وقيل: المختار: الذي ينظر إلى نفسه بعين الافتخار. والفخور: الذي ينظر إلى الناس بعين الاحتقار. وكلاهما شرٌّ خفيٌّ. والفخور بمنزلة المُصرَّأة تُشَدُّ أخلاطها ليجتمع فيها

(١) النكت والعيون /٥ ٤٨٢ ، وأخرجه عن ابن عباس الطبرى ٤٢١/٢٢ ، وابن أبي حاتم في التفسير ١٠/٣٣٤٠ (١٨٨٣٢).

(٢) النكت والعيون /٥ ٤٨٢ ، وأخرجه عنه ابن أبي شيبة ١٣/٣٧٣ - ٣٧٤ ، والطبرى ٤٢١/٢٢ .

(٣) إعراب القرآن للتحاسن ٤/٣٦٥ ، القراءة في السبعة ص ٦٢٦ ، والتيسير ص ٢٠٨ ، والحججة للفارسي ٦/٢٧٥ .

(٤) تفسير البغوي ٤/٢٩٩ .

(٥) مجمع البيان للطبرى ٢٧/١٥٦ ، والhabra : السرور . القاموس (حبر). وبُرْزُجُومَهْرُ: وزير أنوشروان، واسمه مركب من جزأين : بُرْزُجُ ، وهو معرب بزرگ ، أي : عظيم . ومهر بمعنى : شمس . تاج العروس (بزرج) ، وإعجام الأعلام لمحمد مصطفى ص ٧٣ - ٧٤ .

اللبن، فيتوجه المشتري أن ذلك معتاد وليس كذلك، فكذلك الذي يرى من نفسه حالاً وزينة وهو مع ذلك مدعاً فهو الفخور.

قوله تعالى: **«الَّذِينَ يَبْخَلُونَ»** أي: لا يحب المختالين «الَّذِينَ يَبْخَلُونَ» فـ«الَّذِينَ» في موضع خفض، نعتاً للمختال <sup>(١)</sup>. وقيل: رفع بابتداء <sup>(٢)</sup>، أي: الذين يبخلون فالله غنيٌ عنهم. قيل: أراد رؤساء اليهود الذين يبخلون ببيان صفة محمد ﷺ التي في كتبهم؛ لئلا يؤمن به الناس، فتذهب مأكلتهم، قاله السدي والكلبي. وقال سعيد بن جبير: **«الَّذِينَ يَبْخَلُونَ»** يعني: بالعلم <sup>(٣)</sup> **«وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ إِلَيْبُخْلِ»** أي: بألا يعلموا الناس شيئاً. زيد بن أسلم: إنَّ البخل بأداء حق الله عزَّ وجَلَّ. وقيل: إنَّ البخل بالصدقة والحقوق، قاله عامر بن عبد الله الأشعري. وقال طاووس: إنَّ البخل بما في يديه <sup>(٤)</sup>. وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى. وفرق أصحاب الخواطر بين البخل والحساء بفرقين: أحدهما: أنَّ البخيل الذي يتذلل بالإمساك. والحسيء الذي يتذلل بالإعطاء. الثاني: أنَّ البخيل الذي يعطي عند السؤال، والحسيء الذي يعطي بغیر سؤال.

**«وَمَنْ يَتَوَلَّ»** أي: عن الإيمان **«فَإِنَّ اللَّهَ** غنيٌ عنه <sup>(٥)</sup>. ويجوز أن يكون لما حثَ على الصدقة أعلمهم أنَّ الذين يبخلون بها، ويأمرون الناس بالبخل بها، فإنَّ الله غنيٌ عنهم.

وقراءة العامة: **«بِالْبُخْلِ»** بضم الباء وسكون الخاء. وقرأ أنس وعبيد بن عمير وبيهقي بن يعمر ومجاهد وحميد وابن محيصن وحمزة والكسائي: **«إِلَيْبُخْلِ»**

(١) تفسير البغوي ٢٩٩/٤ .

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣٦٦/٤ .

(٣) النكت والعيون ٤٨٢/٥ .

(٤) النكت والعيون ٤٨٢/٥ ، وما بعده منه أيضاً .

(٥) تفسير أبي الليث ٣٢٩/٣ .

بفتحتين<sup>(١)</sup>، وهي لغة الأنصار. وقرأ أبو العالية وابن السَّمِيقُع «بِالْبَخْلِ» بفتح الباء وإسكان الخاء. وعن نصر بن عاصم: «الْبَخْلِ» بضمَّتين، وكلُّها لغات مشهورة. وقد تقدَّم الفرق بين البخل والشح في آخر «آل عمران»<sup>(٢)</sup>.

وقرأ نافع وابن عامر: «فَإِنَّ اللَّهَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ» بغير «هُوَ»<sup>(٣)</sup>. والباقيون: «هُوَ الْغَنِيُّ» على أن يكون فصلاً. ويجوز أن يكون مبتدأ، و«الْغَنِيُّ» خبره، والجملة خبر «إِنَّ». ومن حذفها فالأحسن أن يكون فصلاً؛ لأنَّ حذف الفصل أسهل من حذف المبتدأ<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: «لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا إِلَيْتُمْ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَبَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ أَسْعَ شَدِيدٌ وَمَنَّافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُ وَرَسُلُهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ» (٥) «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذِرَّتِهِمَا الْثُبُوةَ وَالْكِتَبَ فِيهِمْ مُهَمَّدٌ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَسَقُونَ» (٦)

قوله تعالى: «لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا إِلَيْتُمْ» أي: بالمعجزات البينة والشرائع الظاهرة<sup>(٧)</sup>. وقيل: الإخلاص لله تعالى في العبادة، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، بذلك دعت الرسل، نوح فمن دونه إلى محمد ﷺ. «وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَبَ» أي: الكتب، أي: أوحينا إليهم خبر ما كان قبلهم «وَالْمِيزَانَ» قال ابن زيد: هو ما يُوزَنَ به ويعامل<sup>(٨)</sup> «لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ» أي: بالعدل في معاملاتهم<sup>(٩)</sup>. قوله: «بِالْقِسْطِ»

(١) السبعة ص ٢٣٣ ، والتيسير ص ٩٦ .

(٢) ٤٤١/٥ .

(٣) السبعة ص ٦٢٧ ، والتيسير ص ٢٠٨ .

(٤) الحجة للفارسي ٦/٢٧٦ .

(٥) الكشاف ٤/٦٦ .

(٦) إعراب القرآن للتحاس ٤/٣٦٧ .

(٧) تفسير أبي الليث ٣/٣٢٩ .

يَدْلُّ عَلَى أَنَّهُ أَرَادَ الْمِيزَانَ الْمَعْرُوفَ. وَقَالَ قَوْمٌ: أَرَادَ بِالْعَدْلِ<sup>(١)</sup>. قَالَ الْقَشِيرِيُّ: وَإِذَا حَمَلْنَا عَلَى الْمِيزَانَ الْمَعْرُوفَ، فَالْمَعْنَى: أَنْزَلْنَا الْكِتَابَ وَوَضَعْنَا الْمِيزَانَ، فَهُوَ مِنْ بَابِ:

### غَلَفْتُهَا تِبَّنَا وَمَاءَ بَارَدًا<sup>(٢)</sup>

وَيَدْلُّ عَلَى هَذَا قَوْلَهُ تَعَالَى: «وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ» ثُمَّ قَالَ: «وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ» [الرَّحْمَن: ٩-٧] وَقَدْ مَضَى الْقَوْلُ فِيهِ. «وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ» رَوَى عَمَرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ أَرْبَعَ بُرْكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ: الْحَدِيدَ وَالنَّارَ وَالْمَاءَ وَالْمَلْحِ»<sup>(٣)</sup>. وَرَوَى عَكْرَمَةَ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ: ثَلَاثَةُ أَشْيَاءٍ نَزَلَتْ مَعَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ وَكَانَ أَشَدَّ بِيَاضًا مِّنَ الثَّلَجِ، وَعَصَمَ مُوسَى وَكَانَتْ مِنْ آسِ الْجَنَّةِ، طُولُهَا عَشْرَةُ أَذْرُعٍ مَعَ طُولِ مُوسَى، وَالْحَدِيدُ أَنْزَلَ مَعَهُ ثَلَاثَةً أَشْيَاءً: السَّنْدَانَ وَالْكَلْبَتَانَ وَالْمِيقَعَةَ، وَهِيَ الْمِطْرَقَةُ، ذِكْرُهُ الْمَاوَرِدِيُّ<sup>(٤)</sup>.

وَقَالَ التَّعْلِيَّيُّ: قَالَ أَبْنَ عَبَّاسٍ: نَزَلَ آدَمُ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَعَهُ مِنَ الْحَدِيدِ خَمْسَةُ أَشْيَاءٍ مِّنْ آلَةِ الْحَدَادِينِ: السَّنْدَانُ، وَالْكَلْبَتَانُ، وَالْمِيقَعَةُ، وَالْمِطْرَقَةُ، وَالْإِبْرَةُ. وَحَكَاهُ الْقَشِيرِيُّ قَالَ: وَالْمِيقَعَةُ: مَا يَحْدُدُ بِهِ؛ يَقُولُ: وَقَعَتْ الْحَدِيدَةُ أَقْعُهَا، أَيْ: حَدَّتْهَا<sup>(٥)</sup>. وَفِي «الصَّحَاحِ»<sup>(٦)</sup>: وَالْمِيقَعَةُ: الْمَوْضِعُ الَّذِي يَأْلِفُهُ الْبَازِيُّ<sup>(٧)</sup> فَيَقُولُ عَلَيْهِ، وَخَشْبَةُ الْقَصَارِ الَّتِي يَدْقُّ عَلَيْهَا، وَالْمِطْرَقَةُ وَالْمِسْنُ الطَّوِيلُ.

(١) زاد المسير ٨/١٧٤.

(٢) سلف ١/٢٩١.

(٣) أورده الواحدى في الوسيط ٤/٢٥٣ ، والدليلى في الفردوس ١/١٧٥ ، والبغوى في التفسير ٤/٢٩٩ ، والطبرسى في مجمع البيان ٢٧/١٥٧ ، وابن حجر في الكافي الشافعى ١٦٤ ولكن عن ابن عمر رضى الله عنهما ، وعزاه - أى ابن حجر - للتعلبي ، وقال : وفي إسناده من لا أعرفه .

(٤) في النكت والعيون ٥/٤٨٣ ، وفيه : مثل طول موسى ، بدل : مع طول موسى .

(٥) تهذيب اللغة ٣/٣٧.

(٦) مادة : (وقع) .

(٧) الْبَازِيُّ: وَاحِدُ الْبُزَّةِ الَّتِي تَصْبِدُ، ضَرْبٌ مِّنَ الصَّقُورِ. اللِّسَانُ (بِزَا).

وروي أنَّ الحديد أُنْزِلَ فِي يَوْمِ الْثَلَاثَاءِ. «فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ» أي: لإهراق الدماء. ولذلك نُهِيَ عن الفَضُدِ والِحِجَامَةِ فِي يَوْمِ الْثَلَاثَاءِ؛ لِأَنَّهُ يَوْمَ جُرُي فِي الدَّمِ. وروي عن رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «فِي يَوْمِ الْثَلَاثَاءِ سَاعَةً لَا يَرْقَأُ فِيهَا الدَّمُ»<sup>(١)</sup>. وقيل: «أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ» أي: أَنْشَأْنَا وَخَلَقْنَا، كَوْلَهُ تَعَالَى: «وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْقَارِ شَيْئَةً أَزْوَاجَ»<sup>(٢)</sup> [الزمر: ٦] وهذا قول الحسن. فِي كُونِهِ مِنَ الْأَرْضِ غَيْرِ مَنْزَلٍ مِنَ السَّمَاءِ<sup>(٣)</sup>. وَقَالَ أَهْلُ الْمَعْنَى: أي: أَخْرَجَ الْحَدِيدَ مِنَ الْمَعَادِنِ وَعَلَّمَهُمْ صَنْعَتَهُ بِوَحِيهِ<sup>(٤)</sup>. «فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ» يعني: السلاح والكُرَاعُ والجُنَاحُ<sup>(٥)</sup>. وقيل: أي: فِيهِ مِنْ خَشْيَةِ الْقَتْلِ خُوفٌ شَدِيدٌ<sup>(٦)</sup>. «وَمَنْفَعَ لِلنَّاسِ» قال مجاهد: يعني: جُنَاحٌ<sup>(٧)</sup>. وقيل: يعني انتفاع الناس بالماعون من الحديد، مثل السكين وال فأس والإبرة ونحوه<sup>(٨)</sup>.

«وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُ» أي: أَنْزَلَ الْحَدِيدَ؛ لِيَعْلَمَ مَنْ يَنْصُرُهُ. وَقَيلَ: هُوَ عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: «لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ» أي: أَرْسَلْنَا رَسُلَنَا وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ، وَهَذِهِ الْأَشْيَاءُ؛ لِيَتَعَامِلَ النَّاسُ بِالْحَقِّ، «وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرَهُ» وَلِيَرَى اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُ دِيْنَهُ<sup>(٩)</sup> «وَ» يَنْصُرُ «رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ» قال ابن عباس: يَنْصُرُونَهُمْ: لَا يَكْنِبُونَهُمْ،

(١) أخرجه أبو داود (٣٨٦٢) عن أبي بكرة نفيع الحارث التقي<sup>هـ</sup>، والرواية عنه ابنة كيسة، ولا يُعرف حالها. كما قال ابن حجر في لسان الميزان ٥٢٩/٧ . وقال المنذري في مختصر سنن أبي داود ٣٤٩/٥: في إسناده: أبو بكرة بكار بن عبد العزيز بن أبي بكرة. قال يحيى بن معين: ليس حديثه بشيء. وقال ابن عدي: أرجو أنه لا بأس به. اهـ. وعده ابن الجوزي في الموضوعات (١٦٢٤). ومعنى يرقأ: ينقطع. اللسان (رقا).

(٢) زاد المسير ٨/١٧٤ .

(٣) النكٰت والعيون ٥/٤٨٣ .

(٤) تفسير البغوي ٤/٣٠٠ .

(٥) الكراع: السلاح، وقيل: اسم يجمع الخيل والسلاح. والجُنَاحُ: ما واراك من السلاح واستترت به منه. اللسان (كرع) و(جن).

(٦) النكٰت والعيون ٥/٤٨٣ .

(٧) تفسير مجاهد ٢/٦٥٨ ، وأخرجه عنه الطبرى ٤٢٦/٢٢ .

(٨) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٤ .

(٩) تفسير البغوي ٤/٣٠٠ .

ويؤمنون بهم «بِالْغَيْبِ» أي: وهم لا يرونهم. **﴿إِنَّ اللَّهَ فَوِيْ عَزِيزٌ﴾** «فَوِيْ» في أخذه **«عَزِيزٌ»** أي: منيع غالب. وقد تقدم<sup>(١)</sup>. وقيل: «بِالْغَيْبِ» بالإخلاص.

قوله تعالى: **﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ﴾** فضل ما أجمل من إرسال الرُّسُل بالكتب، وأخبر أنه أرسل نوحاً وإبراهيم وجعل النبوة في نسلهما<sup>(٢)</sup> **﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا الْبُشْرَى وَالْكِتَابَ﴾** أي: جعلنا بعض ذريتهما الأنبياء، وبعضهم أمماً يتلون الكتب المنزلة من السماء: التوراة والإنجيل والزبور والفرقان<sup>(٣)</sup>. وقال ابن عباس: الكتاب: الخط بالقلم<sup>(٤)</sup> **﴿فِيهِمْ﴾** أي: من ائتم بإبراهيم ونوح **﴿مُهَتَّدٌ﴾**. وقيل: **﴿فَمِنْهُمْ مُهَتَّدٌ﴾** أي: من ذريتهما مهتدون. **﴿وَكَيْدُ مِنْهُمْ فَسِقُونَ﴾** كافرون خارجون عن الطاعة.

قوله تعالى: **﴿ثُمَّ قَاتَلَنَا عَلَىٰ مَأْثَرِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَاتَلَنَا يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُمُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ أَتَبْعَوْهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً آتَيْنَاهُمَا كِتَبَنَا عَلَيْهِمْ إِلَّا أَتَبْغَاهُمْ رِضْوَانُ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَنَاهَنَا الَّذِينَ آتَيْنَا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَيْدُ مِنْهُمْ فَسِقُونَ ﴾**

فيه أربع مسائل:

**الأولى:** قوله تعالى: **﴿ثُمَّ قَاتَلَنَا﴾** أي: أتبعنا **﴿عَلَىٰ مَأْثَرِهِمْ﴾** أي: على آثار الذرية. وقيل: على آثار نوح وإبراهيم<sup>(٥)</sup> **﴿بِرُسُلِنَا﴾** موسى وإلياس وداود وسلمان ويونس وغيرهم **﴿وَقَاتَلَنَا يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾** فهو من ذرية إبراهيم من جهة أمّه **﴿وَآتَيْنَاهُمُ الْإِنْجِيلَ﴾** وهو الكتاب المنزل عليه. وقد تقدم اشتقاقه في أول سورة «آل عمران»<sup>(٦)</sup>.

**الثانية:** قوله تعالى: **﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ أَتَبْعَوْهُ﴾** على دينه، يعني الحواريين

(١) ٤١٣ - ٤١٤ / ١٤ .

(٢) تفسير أبي الليث ٣٣٠ / ٣ .

(٣) المحرر الوجيز ٢٦٩ / ٥ .

(٤) الكشاف ٦٧ / ٤ .

(٥) إعراب القرآن للتحاس ٣٦٧ / ٤ .

(٦) ١١ / ٥ .

وأتباعهم<sup>(١)</sup> **رَأْفَةٌ وَرَحْمَةٌ** أي: مَوْدَةً، فكان يواذ بعضهم بعضاً<sup>(٢)</sup>. وقيل: هذا إشارة إلى أنَّهم أمروا في الإنجيل بالصلح وتَرْكِ إيناء الناس، وألا انَّ الله قلوبهم لذلك، بخلاف اليهود الذين قسَّت قلوبهم وحرَّفوا الكلِّمَ عن مواضعه. والرأفة: اللين، والرحمة: الشفقة. وقيل: الرأفة: تخفيف الكلُّ. والرحمة: تحملُّ الثقل<sup>(٣)</sup>. وقيل: الرأفة: أشدُّ الرحمة. وتمَّ الكلام. ثم قال: **وَرَهَبَانِيَّةٌ ابْتَدَعُوهَا** أي: من قبْلِ أنفسهم. والأحسن أن تكون الرهبانية منصوبة بإضمار فعل<sup>(٤)</sup>، قال أبو علي<sup>(٥)</sup>: وابتدعوها رهبانية ابتدعوها. وقال الزجاج<sup>(٦)</sup>: أي: ابتدعوها رهبانية، كما تقول: رأيت زيداً وعمرًا كَلْمَثْ. وقيل: إنَّ معطوف على الرأفة والرحمة<sup>(٧)</sup>، والمعنى على هذا أنَّ الله تعالى أعطاهم إياها فغَيَّروا وابتدعوا فيها.

قال الماوردي<sup>(٨)</sup>: وفيها قراءتان؛ إحداهما: بفتح الراء، وهي الخوف من الرَّهُب. الثانية: بضم الراء<sup>(٩)</sup>، وهي منسوبة إلى الرَّهُبان، كالرُّضوانية من الرُّضوان؛ وذلك لأنَّهم حَمَلُوا أنفسهم على المشقَّات في الامتناع من المطعم والمشرب والنكاح والتعلق بالكهوف والصوماع<sup>(١٠)</sup>، وذلك أنَّ ملوكهم غَيَّروا وبدلوا، وبقي نفر قليل فترهبو وتبتلوا. قال الضحاك: إنَّ ملوكَنا بعد عيسى عليه السلام ارتكبوا المحارم ثلاثة سنة، فأنكرها عليهم من كان بقي على منهاج عيسى فقتلواهم، فقال قوم بقوا بعدهم: نحن إذا نهيناهم قتلوا، فليس يسعنا المقام بينهم، فاعتزلوا الناس واتخذوا

(١) زاد المسير ١٧٦/٨ .

(٢) تفسير البغوي ٣٠٠/٤ .

(٣) النكت والعيون ٤٨٤/٥ ، والكلُّ: المصيبة تحدث. اللسان (كل). .

(٤) إعراب القرآن للتحاسن ٣٦٧/٤ .

(٥) في معاني القرآن له ١٣٠/٥ .

(٦) إعراب القرآن للتحاسن ٣٦٨/٤ .

(٧) في النكت والعيون ٤٨٤/٥ .

(٨) الكشاف ٦٧/٤ ، والبحر المحيط ٢٢٨/٨ .

(٩) تفسير البغوي ٣٠٠/٤ .

الصوماع<sup>(١)</sup>. وقال قتادة: الرهبانـيـة التي ابـتـدعـوـها رـفـضـنـاـهـاـ نـسـاءـ وـاتـخـاذـ الصـوـامـعـ. وفي خـبـرـ مـرـفـوعـ: هي لـحـوقـهـمـ بـالـبـرـارـيـ وـالـجـبـالـ<sup>(٢)</sup>.

﴿مَا كَتَبْنَا هـا عـلـيـهـمـ﴾ أي: ما فرضناها عليهم ولا أمرناهم بها، قاله ابن زيد<sup>(٣)</sup>.  
وقوله تعالى: ﴿إِلـاـ اـبـتـغـأـهـ رـضـوـانـ اللـهـ﴾ أي: ما أمرناهم إلا بما يرضي الله، قاله ابن مسلم. وقال الزجاج<sup>(٤)</sup>: «ما كتبناها عليهم» معناه: لم نكتب عليهم شيئاً ألبته. ويكون «ابـتـغـأـهـ رـضـوـانـ اللـهـ» بدـلـاـ من الـهـاءـ وـالـأـلـفـ في «كـتـبـنـاـهـاـ»، والـمـعـنـىـ: ما كـتـبـنـاـهـاـ عليهمـ، إـلـاـ اـبـتـغـأـهـ رـضـوـانـ اللـهـ. وـقـيـلـ: «إـلـاـ اـبـتـغـأـهـ» الـاـسـتـثـنـاءـ مـنـقـطـعـ<sup>(٥)</sup>، والتـقـدـيرـ: ما كـتـبـنـاـهـاـ عـلـيـهـمـ، لـكـنـ اـبـتـدـعـوـهـاـ؛ اـبـتـغـأـهـ رـضـوـانـ اللـهـ.

﴿فـاـ رـعـوـهـ حـقـ رـعـائـهـاـ﴾ أي: فـماـ قـامـواـ بـهـ حـقـ الـقـيـامـ. وـهـذـاـ خـصـوصـ؛ لأنـ  
الـذـيـنـ لـمـ يـرـعـوـهـ بـعـضـ الـقـوـمـ، وـإـنـمـاـ تـسـبـبـواـ بـالـتـرـهـبـ إـلـىـ طـلـبـ الـرـيـاسـةـ عـلـىـ النـاسـ  
وـأـكـلـ أـمـوـالـهـمـ، كـمـاـ قـالـ تـعـالـىـ: ﴿يـتـأـلـهـاـ الـلـيـلـ مـاـ سـنـدـ إـنـ كـثـيـرـاـ مـنـ الـأـجـارـ وـالـرـهـبـانـ  
يـأـكـلـ أـمـوـالـ الـتـائـيـنـ يـأـبـلـطـلـ وـيـصـلـوـنـ عـنـ سـكـيـلـ اللـهـ﴾ [التـوـبـةـ: ٣٤] وـهـذـاـ فـيـ قـومـ أـدـاهـمـ  
الـتـرـهـبـ إـلـىـ طـلـبـ الـرـيـاسـةـ فـيـ آخـرـ الـأـمـرـ.

وروى سفيان الثوري، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس  
في قوله تعالى: «وـرـهـبـانـيـةـ اـبـتـدـعـوـهـاـ» قال: كانت ملوكـ بعد عيسـىـ بـدـلـواـ التـوـرـاـةـ  
وـالـإـنـجـيـلـ، وـكـانـ فـيـهـمـ مـؤـمـنـونـ يـقـرـئـونـ التـوـرـاـةـ وـالـإـنـجـيـلـ، وـيـدـعـونـ إـلـىـ دـيـنـ اللـهـ  
تعـالـىـ، فـقـالـ أـنـاسـ لـمـلـكـهـمـ: لـوـ قـتـلـتـ هـذـهـ الطـائـفـةـ. فـقـالـ المـؤـمـنـونـ: نـحـنـ نـكـفـيـكـمـ  
أـنـفـسـنـاـ. فـطـائـفـةـ قـالـتـ: اـبـنـاـ لـنـاـ اـسـطـوـانـةـ اـرـفـعـوـنـاـ فـيـهـاـ، وـأـعـطـوـنـاـ شـيـئـاـ نـرـفـعـ بـهـ طـعـامـنـاـ

(١) النكت والعيون ٤٨٤ / ٥ ، وفيه : فـاعـتـزـلـواـ النـسـاءـ ، بـدـلـ : فـاعـتـزـلـواـ النـاسـ .

(٢) النكت والعيون ٤٨٤ / ٥ والقول الثاني فيه هكذا: أنها لحوقهم بالجبال ، وزومهم البراري ، وروي  
فيه خـبـرـ مـرـفـوعـ . اـهـ . وـقـوـلـ قـتـادـةـ أـخـرـجـهـ الطـبـرـيـ ٤٢٨ / ٢٢ ، وـالـحـدـيـثـ المـرـفـوعـ سـيـاتـيـ صـ ٢٧٥ـ ٢٧٤ـ  
مـنـ هـذـهـ الـجـزـءـ عنـ اـبـنـ مـسـعـودـ ، وـثـمـةـ تـخـرـيـجـهـ هـنـاكـ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٣٦٧ / ٤ ، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٧٦ / ٢ ، والطبرى ٤٢٨ / ٢٢ .

(٤) في معانـيـ القرآنـ لـهـ ١٣٠ / ٣ .

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٣٦٧ / ٤ - ٣٦٨ ، وما بـعـدهـ مـنـهـ أـيـضاـ .

وشرابنا ولا نرُد عليكم. وقالت طائفة: دعونا نهيم في الأرض ونسبح، ونشرب كما تشرب الوحش في البريّة، فإذا قدرتم علينا فاقتلونا. وطائفة قالت: ابتو لنا دوراً في الغيافي، ونحتفر الآبار، ونتحترث البقول، فلا تروننا - وليس أحد من هؤلاء إلا وله حميم منهم - ففعلوا، فمضى أولئك على منهاج عيسى، وخفّف قوم من بعدهم من قد غير الكتاب فقالوا: نسيح ونتبعه كما تعبد أولئك، وهم على شركهم لا علم لهم باليمان من تقدّم من الذين افتدا بهم، فذلك قوله تعالى: «ورهبانية ابتدعواها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله» الآية<sup>(١)</sup>. يقول: ابتدعوا هؤلاء الصالحون «فَمَا رَعَوْهَا» المتأخرن «حَقٌّ رِّعَايَتِهَا» **﴿فَعَيْنَاهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ﴾** يعني الذين ابتدعواها أولاً ورَعُوها **﴿وَكَيْفَ يَنْهَمُونَ فَسَقُوتُهُمْ﴾** يعني المتأخرن، فلما بعث الله محمداً ﷺ ولم يبقَ منهم إلا قليل، جاؤوا من الكهوف والصوامع والغيران فآمنوا بمحمد<sup>(٢)</sup>.

الثالثة: وهذه الآية دالة على أن كل محدثة بدعة، فيبني على من ابتدع خيراً أن يدوم عليه، ولا يعدل عنه إلى ضده؛ فيدخل في الآية<sup>(٣)</sup>. وعن أبي أمامة الباهلي - واسمه: صدّيقي بن عجلان - قال: أحدهم قيام رمضان ولم يكتب عليكم، إنما كتب عليكم الصيام، فدوموا على القيام إذ فعلمته ولا تتركوه، فإنّ ناساً منبني إسرائيل ابتدعوا يدعوا لم يكتبها الله عليهم، ابتغوا بها رضوان الله فما رَعَوْهَا حَقٌّ رِّعَايَتِهَا، فعاتبهم الله بتتركها فقال: «ورهبانية ابتدعواها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رَعَوْهَا حَقٌّ رِّعَايَتِهَا»<sup>(٤)</sup>.

(١) تفسير البغوي ٤/٣٠١ ، والأثر أخرجه النسائي في المختبى ٨/٢٣٣-٢٣١ ، وفي الكبرى (٥٩٠٨) و(١١٥٠٣) من طريق الفضل بن موسى ، عن سفيان ، به . والأسطوانة: السارية. المعجم الوسيط (أسطوانة).

(٢) تفسير البغوي ٤/٣٠١ .

(٣) أحكام القرآن للجصاص ٣/٤١٦ - ٤١٧ .

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٧٣٣ ، والخبر أخرجه الطبرى ٢٢/٤٣٣ عن أبي أمامة موقوفاً . وأخرجه عنه مرفوعاً الطبراني في الأوسط (٧٤٤٦) ، وقال : لا يروى هذا الحديث عن أبي أمامة إلا بهذا الإسناد ، تفرد به إسماعيل بن عمرو . اهـ . وهو إسماعيل بن عمرو بن نجيج البجلي الكوفي ثم =

الرابعة: وفي الآية دليل على العزلة عن الناس في الصوامع والبيوت، وذلك مندوب إليه عند فساد الزمان وتغيير الأصدقاء والإخوان. وقد مضى بيان هذا في سورة «الكهف»<sup>(١)</sup> مستوفى، والحمد لله.

وفي «مسند أحمد بن حنبل» من حديث أبي أمامة الباهلي قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في سرية من سرايـاه قال: فمَرَّ رجل بغار فيه شيء من ماء، فحدث نفسه بأن يقيم في ذلك الغار، فيقوـته ما كان فيه من ماء، ويُصيـب ما حوله من البقل، ويتخـلـ عن الدنيا. قال: لو أتـني أتيـت النبي ﷺ فذكرـ ذلك له، فإن أذـن لي، فـعلـ، وإلا لم أفعـ، فأـتـاه فقال: يا نـبيـ الله! إـنـي مرـرت بـغارـ فيه ما يـقوـتـني من الماء والبـقلـ، فـحدـثـتـني نـفسـيـ بـأنـ أـقـيمـ فـيهـ وـأـتـخـلــ عنـ الدـنـيـاـ. قالـ: فـقالـ النـبـيـ ﷺ: «إـنـي لـمـ أـبـعـثـ بـالـيـهـودـيـةـ وـلـاـ بـالـنـصـرـانـيـةـ، وـلـكـنـيـ بـعـثـتـ بـالـحـنـيفـيـةـ السـمـمـةـ، وـالـذـيـ نـفـسـ مـحـمـدـ بـيـدـهـ لـغـدوـةـ أوـ رـزـحـةـ فـيـ سـبـيلـ اللـهـ خـيـرـ مـنـ الدـنـيـاـ وـمـاـ فـيـهـ، وـلـمـقـامـ أـحـدـكـمـ فـيـ الصـفـ

الأـوـلـ خـيـرـ مـنـ صـلـاتـهـ سـتـيـنـ سـنـةـ»<sup>(٢)</sup>.

وروى الكوفيـون عن ابن مسـعـودـ، قالـ: قالـ لـيـ رسـولـ اللـهـ ﷺ: «هـلـ تـدـريـ أـيـ

الـنـاسـ أـعـلـمـ؟» قالـ: قـلـتـ: اللـهـ وـرـسـولـهـ أـعـلـمـ. قالـ: «أـعـلـمـ النـاسـ أـبـصـرـهـمـ بـالـحـقـ إـذـاـ

اـخـتـلـفـ النـاسـ فـيـهـ وـإـنـ كـانـ مـقـصـرـاـ فـيـ الـعـلـمـ، وـإـنـ كـانـ يـزـحـفـ عـلـىـ اـسـتـهـ، هـلـ تـدـريـ

مـنـ أـيـنـ اـتـخـذـ بـنـوـ إـسـرـائـيلـ الرـهـبـانـيـةـ؟» ظـهـرـتـ عـلـيـهـمـ الـجـابـرـةـ بـعـدـ عـيـسـىـ يـعـمـلـونـ

بـمـعـاـصـيـ اللـهـ، فـغـضـبـ أـهـلـ الإـيمـانـ فـقـاتـلـوـهـمـ، فـهـزـمـ أـهـلـ الإـيمـانـ ثـلـاثـ مـرـاتـ، فـلـمـ

يـقـيـقـ مـنـهـمـ إـلـاـ القـلـيلـ فـقـالـواـ: إـنـ أـفـنـوـنـاـ فـلـمـ يـقـيـقـ لـلـدـيـنـ أـحـدـ يـدـعـواـ إـلـيـهـ، فـتـعـالـوـاـ نـفـرـقـ فـيـ

= الأصبهاني ، قال ابن عـديـ : حدـثـ بـأـحـادـيـثـ لـاـ يـتـابـعـ عـلـيـهـاـ . وـقـالـ أـبـوـ حـاتـمـ وـالـدارـقطـنـيـ : ضـعـيفـ .

مـيزـانـ الـاعـدـالـ ٢٣٩ / ١ .

(١) ٢١٧ / ١٣ .

(٢) أـحـمدـ (٢٢٢٩١ـ)، وـأـخـرـجـهـ أـيـضاـ الطـبـرـانـيـ فـيـ الـكـبـيرـ (٧٨٦٨ـ). قـالـ الـهـيـشـيـ فـيـ مـجـمـعـ الزـوـانـدـ (٥/٢٧٩ـ) :

روـاهـ أـحـمدـ وـالـطـبـرـانـيـ ، وـفـيهـ: عـلـيـ بـنـ يـزـيدـ الـأـلـهـانـيـ ، وـهـوـ ضـعـيفـ . اـهـ . وـفـيـ الـبـابـ عـنـ أـبـيـ هـرـيـرـةـ

بـنـحـوـ هـذـهـ الـقـصـةـ أـخـرـجـهـ عـنـ التـرـمـذـيـ (١٦٥٠ـ)، وـأـحـمدـ (٩٧٦٢ـ). قـالـ التـرـمـذـيـ : حـدـثـ حـسـنـ .

الأرض إلى أن يبعث الله النبي الأمي الذي وعدنا عيسى - يعنيون محمداً ﷺ . فتفرقوا في غيران الجبال وأحدثوا رهبانية، فمنهم من تمسك بدينه، ومنهم من كفر - وتلا: «ورهبانية» الآية - أتدرى ما رهبانية أمتي: الهجرة: والجهاد، والصوم، والصلوة، والحجُّ، وال عمرة، والتکبير على التلاع، يا ابن مسعود اختلف من كان قبلكم من اليهود على إحدى وسبعين فرقة، فنجا منهم ثلاثة، وهلك سائرها<sup>(١)</sup>، فرقه أَرَأَتْ<sup>(٢)</sup> الملوك وقاتلتهم على دين الله ودين عيسى - عليه السلام - حتى قُتلوا، وفرقه لم تكن لهم طاقة بموازاة<sup>(٣)</sup> الملوك أقاموا بين ظهراني قومهم يدعونهم إلى دين الله ودين عيسى ابن مريم، فأخذتهم الملوك وقتلتهم وقطعتهم بالمناشير، وفرقه لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك، ولا بأن يقيموا بين ظهراني قومهم فيدعونهم إلى دين الله ودين عيسى ابن مريم، فساحوا في الجبال وترهبا فيها، وهي التي قال الله تعالى فيهم: «ورهبانية ابتدأُوها» - الآية - فمن آمن بي واتبعني وصدقني، فقد رعاها حق رعايتها، ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الفاسقون<sup>(٤)</sup>. يعني الذين تهودوا وتنصروا. وقيل:

(١) في (ظ) : سائرون . وكذا في الموضع الآتي .

(٢) في (ظ) و(ق) : وارت . وفي (م) : وازت . والمثبت من مصادر التخريج ، ومن النهاية (أزي) حيث قال : وفي الحديث : «وفرقه أَرَأَتْ الملوك» أي : قاومتهم . يقال : فلان إِذَا لفلان : إذا كان مقاوماً له .

(٣) في (ظ) : بموازاة . وفي (م) : بموازاة . وكذا في الموضع الآتي .

(٤) من قوله : وروى الكوفيون ... إلى قوله : وإن كان يزحف على استه . فمن أحكام القرآن لابن العربي ١٧٣٢ / ٤ . ومن قوله : هل تدرى من أين اتخذ بنو إسرائيل الرهبانية ... إلى نهاية الحديث ، فمن تفسير البغوي ٤ / ٣٠١ - ٣٠٠ ، والحديث أخرجه ابن أبي حاتم كما في تفسير ابن كثير ٢٩ / ٨ ، والطبراني في الكبير ١٠٣٥٧ من طريق بكير بن معروف ، عن مقاتل بن حيان ، عن القاسم بن عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن ابن مسعود بنحوه مقطعاً . قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧ / ٢٦٠ - ٢٦١ : رواه الطبراني بإسنادين ، ورجال أحدهما رجال الصحيح غير بكير بن معروف ، وثقة أحمد وغيره ، وفيه ضعف .

وآخرجه أيضاً المرزوقي في السنة (٥٤) ، والطبراني في الكبير ١٠٥٣١ ، والحاكم في المستدرك ٤٨٠ / ٢ من طريق الصيعق بن حزن ، عن عقبيل ، عن أبي إسحاق الهمданى ، عن سعيد بن غفلة ، عن ابن مسعود بنحوه مقطعاً . قال الحاكم : هذا صحيح الإسناد ولم يخرجاه . وقال الذهبي : ليس ب صحيح ، فإن الصيعق بن حزن ، وإن كان موثقاً ، فإن شيخه منكر الحديث ، قاله البخاري . اهـ .

هؤلاء الذين أدركوا محمداً ﷺ فلم يؤمنوا به، فأولئك هم الفاسقون<sup>(١)</sup>. وفي الآية تسليمة للنبي ﷺ؛ أي: إنَّ الْأَوَّلِينَ أَصْرُوا عَلَى الْكُفْرِ أَيْضًا ، فَلَا تَعْجَبْ مِنْ أَهْلَ عَصْرِكَ إِنْ أَصْرُوا عَلَى الْكُفْرِ . وَاللَّهُ أَعْلَمْ .

قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقْوَا اللَّهَ وَآمَنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كُفَّالَيْنَ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلُ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ﴿١٨﴾ إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابَ أَلَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ يَبْدِئُ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: آمنوا بموسى وعيسى ﴿أَتَقْوَا اللَّهَ وَآمَنُوا بِرَسُولِهِ﴾ بمحمد ﷺ ﴿يُؤْتِكُمْ كُفَّالَيْنَ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ أي: مثلين من الأجر على إيمانكم بعيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم، وهذا مثل قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَرَبُوا﴾ [القصص: ٥٤] وقد تقدم القول فيه<sup>(٣)</sup>. والكفل: الحظ والنصيب، وقد مضى في «النساء»<sup>(٤)</sup>، وهو في الأصل كساء يكتفل به الراكب، فيحفظه من السقوط، قاله ابن جريج<sup>(٥)</sup>. ونحوه قال الأزهري<sup>(٦)</sup>، قال<sup>(٧)</sup>: اشتقاقه من الكساء الذي يحوّيه راكب البعير على سمامه إذا ارتدفه، لئلا يسقط. فتاوile: يؤتكم نصبيين يحفظانكم من هلكة المعاشي، كما يحفظ الكفل الراكب<sup>(٨)</sup>. وقال أبو موسى الأشعري: «كِفْلَيْنِ»: ضعفين، بلسان الحبشة<sup>(٩)</sup>. وعن ابن زيد: «كِفْلَيْنِ» أجر الدنيا

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٦٨/٤ .

(٢) تكررت هذه العبارة في (ظ) مرأة ثانية ، والكلام من النكت والمعبون ٤٨٥/٥ .

(٣) ٢٩٥/١٦ .

(٤) ٤٨٥/٦ .

(٥) معاني القرآن للفراء ١٣٧/٣ دون نسبة .

(٦) في تهذيب اللغة ٢٥٠/١٠ .

(٧) ليست في (ظ) .

(٨) معاني القرآن للزجاج ١٣١/٥ .

(٩) المحرر الوجيز ٥/٢٧١ ، وأخرجه عنه ابن أبي شيبة ٤١٧/١٠ ، ومجاحد في التفسير ٦٥٨/٢ ، والطبرى ٤٣٨/٢٢ .

والآخرة<sup>(١)</sup>). وقيل: لَمَّا نزلت: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَنَ أَجْرَهُمْ مَرَرَّتْنَ بِمَا صَبَرُوا﴾ [القصص: ٥٤] افتخر مؤمنو أهل الكتاب على أصحاب النبي ﷺ، فنزلت هذه الآية<sup>(٢)</sup>.

وقد استدلَّ بعض العلماء بهذه الآية على أنَّ الحسنة إنما لها من الأجر مثل واحد، فقال: الحسنة اسم عامٌ ينطلق على كلّ نوع من الإيمان، وينطلق على عمومه، فإذا انطلقت الحسنة على نوع واحد فليس له عليها من الثواب إلا مثل واحد. وإن انطلقت على حسنة تشمل على نوعين، كان الثواب عليها مثليين؛ بدليل هذه الآية فإنَّه قال: «كُفَّلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ» والكفل: النصيب، كالمثل، فجعل لمن اتقى الله وأمن برسوله نصيبين؛ نصبياً لقوى الله، ونصبياً لإيمانه برسوله، فدلَّ على أنَّ الحسنة التي جعل لها عشر هي التي جمعت عشرة أنواع من الحسنات، وهو الإيمان الذي جمع الله تعالى في صفتة عشرة أنواع، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الأحزاب: ٣٥] الآية بكمالها. فكانت هذه الأنواع العشرة التي هي ثوابها أمثالها، فيكون لكلّ نوع منها مثل، وهذا تأويل فاسد؛ لخروجه عن عموم الظاهر في قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَسْرٌ أَمْثَالُهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠] بما لا يحتمله تخصيص العموم؛ لأنَّ ما جمع عشر حسنات فليس يُجزَى عن كلّ حسنة إلا بـمثيلها. وبطل أن يكون جزاء الحسنة عشر أمثالها، والأخبار دالة عليه. وقد تقدَّم ذكرها<sup>(٣)</sup>. ولو كان كما ذكر لما كان بين الحسنة والسيئة فرقان.

﴿وَجَعَلَ لَكُمْ نُورًا﴾ أي: بياناً وهدى، عن مجاهد. وقال ابن عباس: هو القرآن<sup>(٤)</sup>. وقيل: ضياء ﴿تَشُونَ بِهِ﴾ في الآخرة على الصراط، وفي القيمة إلى الجنة. وقيل: تمثون به في الناس تدعونهم إلى الإسلام، فتكونون رؤساء في دين

(١) النكت والعيون ٤٨٥/٥ ، وأخرجه عنه الطبرى ٤٣٨/٢٢ .

(٢) الكشاف ٦٨/٤ ، وتفسير الرازى ٢٤٧/٢٩ .

(٣) ١٣٦/٩ ، ٢٢٣/١٦ .

(٤) النكت والعيون ٤٨٦/٥ ، وتفسير البغوي ٣٠٢/٤ ، ٤٤٢/٢٢ ، وقول مجاهد في تفسيره ٦٥٨/٢ .

الإسلام لا تزول عنكم رياسته كتم فيها ، وذلك أنهم خافوا أن تزول رياستهم لو آمنوا بمحمد عليه السلام . وإنما كان يفوتهم أخذ رشوة يسيرة من الضعفة بتحريف أحكام الله ، لا الرياستة الحقيقية في الدين . ﴿وَتَغْفِر لَكُمْ ذنوبكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ .

قوله تعالى : ﴿إِنَّا لَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ أي : ليعلم ، و «أن لا» صلة زائدة مؤكدة ؟ قاله الأخفش . وقال الفراء : معناه : لأن يعلم ، و «لا» صلة زائدة في كل كلام دخل عليه جَحْدٌ<sup>(١)</sup> . قال قتادة : حسد أهل الكتاب المسلمين فنزلت : ﴿إِنَّا لَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾<sup>(٢)</sup> . أي : لأن يعلم أهل الكتاب أنهم ﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَى سَيِّئَاتِ مَنْ فَضَّلَ اللَّهَ وَأَنَّ أَفْضَلَ يَدُ اللَّهِ﴾ . وقال مجاهد : قالت اليهود : يُوشك أن يخرج منها نبي يقطع الأيدي والأرجل . فلما خرج من العرب كفروا ، فنزلت : ﴿إِنَّا لَا يَعْلَمُ﴾ أي : ليعلم أهل الكتاب «أن لَا يَقْدِرُونَ» أي : أنهم لا يقدرون<sup>(٣)</sup> ، كقوله تعالى : ﴿أَلَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قُلَّا﴾ .

[ط: ٤٩]

وعن الحسن : ﴿إِنَّا لَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ وروي ذلك عن ابن مجاهد . وروى قُظْرُب : بكسر اللام وإسكان الياء<sup>(٤)</sup> . وفتح لام الجر لغة معروفة . ووجه إسكان الياء أن همزة «أن» حذفت فصارت «لن» فأدغمت النون في اللام ، فصار «لَلَّا» فلما اجتمعت اللامات أبدلت الوسطى منها ياء ، كما قالوا في أمّا : أمّا . وكذلك القول في قراءة من قرأ : ﴿إِنَّا﴾ بكسر اللام ، إلا أنه أبقى اللام على اللغة المشهورة فيها ، فهو أقوى من هذه الجهة .

وعن ابن مسعود : ﴿لِكَيْنَلَا يَعْلَمُ﴾<sup>(٥)</sup> ، وعن حَطَّان بن عبد الله : ﴿لَأَنْ يَعْلَمُ﴾<sup>(٦)</sup> .

(١) النكت والعيون ٤٨٦/٥ ، وكلام الأخفش في معاني القرآن له ٧٠٥/٢ ، وكلام الفراء في معاني القرآن له ١٣٧/٣ .

(٢) أخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٧٦ ، والطبرى ٢٢/٤٤٣ - ٤٤٤ .

(٣) تفسير البغوي ٤/٣٠٢ .

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٣ ، والمحتب ٢/٣١٤ ، وما بعده منه أيضًا .

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٣ عن عبد الله بن أبي سلمة ، والكشف ٤/٦٨ ولم ينسها .

(٦) القراءات الشاذة ص ١٥٣ .

وَعَنْ عِكْرَمَةَ «لِيَعْلَمَ»<sup>(١)</sup>، وَهُوَ خَلَافُ الْمَرْسُومِ.

«بَنْ فَضْلَ اللَّهِ» قَيْلٌ: الْإِسْلَامُ. وَقَيْلٌ: الشَّوَابُ. وَقَالَ الْكَلْبَيُّ: مِنْ رِزْقِ اللَّهِ.  
وَقَيْلٌ: يَعْمَلُ اللَّهُ الَّتِي لَا تُحْصَى<sup>(٢)</sup>. «وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ» لِيُسْبِبُ بِأَيْدِيهِمْ فِي صِرْفَوْنَ النَّبَوَةَ  
عَنْ مُحَمَّدٍ<sup>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</sup> إِلَى مَنْ يَحْبُّونَ. وَقَيْلٌ: «وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ» أَيْ: هُوَ لِهِ<sup>بِيَوْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ</sup>.

وَفِي «الْبَخَارِيِّ»: حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا شَعِيبٌ، عَنِ الزَّهْرِيِّ،  
قَالَ: أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ<sup>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</sup>  
يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى الْمَنْبَرِ: «إِنَّمَا بِقَوْكَمْ فِيمَا سَلَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأَمْمَ، كَمَا بَيْنَ صَلَةِ  
الْعَصْرِ إِلَى غَرْبِ الشَّمْسِ، أُعْطِيَ أَهْلُ التُّورَاةِ التُّورَاةَ، فَعَمِلُوا بِهَا حَتَّى انتَصَفَ  
النَّهَارُ، ثُمَّ عَجَزُوا، فَأُعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أُعْطِيَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ، فَعَمِلُوا  
بِهِ حَتَّى صَلَةِ الْعَصْرِ، ثُمَّ عَجَزُوا، فَأُعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أُعْطِيَتِمِ الْقُرْآنَ، فَعَمِلْتُمْ  
بِهِ حَتَّى غَرْبِ الشَّمْسِ، فَأُعْطِيَتِمِ قِيرَاطِينِ قِيرَاطِينَ، قَالَ أَهْلُ التُّورَاةِ: رَبُّنَا هُؤُلَاءِ أَقْلَى  
عَمَلًا وَأَكْثَرُ أَجْرًا؟ قَالَ: هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ أَجْرِكُمْ مِنْ شَيْءٍ؟ قَالُوكُمْ: لَا. فَقَالَ: فَضْلِي  
أُوتِيهِ مِنْ أَشْاءِ». وَفِي رَوَايَةِ: «فَغَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى، وَقَالُوكُمْ: رَبُّنَا» الْحَدِيثُ<sup>(٣)</sup>.  
وَأَنَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْغَنِيمِ.

تم تفسير سورة الحديد، والحمد لله

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٣ عن عبد الله ، والكشف ٦٨/٤ ولم ينسبها .

(٢) النكت والعيون ٤٨٦ / ٥ دون ذكر قوله : وَقَيْلٌ: الشَّوَابُ .

(٣) البخاري (٧٤٦٧)، وهو عند أحمد (٦٠٢٩)، والرواية الأخرى برقم (٢٢٦٨) و(٢٢٦٩)، وهي عند  
أحمد (٤٥٠٨).

## تفسير سورة المحادلة

وهي اثنتان وعشرون آية

مدنية في قول الجميع، إلا رواية عن عطاء: أنَّ العشر الأوَّل منها مدنية وباقيتها مكية، وقال الكلبي: نزل جميعها بالمدينة غير قوله تعالى: **«مَا يَكُوْنُ مِنْ ثَلَاثَةِ إِلَّا هُوَ رَاعِيُّهُمْ»** [الآية: ٧] نزلت بمكة<sup>(١)</sup>.

**بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**

قوله تعالى: **«فَقَدْ سَيَعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَيِّعُ بَصِيرَ** ﴿٤﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: **«فَقَدْ سَيَعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ»** التي اشتكت إلى الله هي خولة بنت ثعلبة. وقيل: بنت حكيم. وقيل: اسمها جميلة. وخولة أصلح، وزوجها أوس بن الصامت أخو عبادة بن الصامت، وقد مر بها عمر بن الخطاب رض في خلافته - والناس معه - على حمار، فاستوقفته طويلاً ووعظه وقالت: يا عمر قد كنت تدعى عميراً، ثم قيل لك: عمر، ثم قيل لك: أمير المؤمنين، فاتَّقِ الله يا عمر؛ فإنه من أيقن بالموت خاف الفوت، ومن أيقن بالحساب خاف العذاب. وهو واقف يسمع كلامها، فقيل له: يا أمير المؤمنين أتفقد لهذه العجوز هذا الوقوف؟ فقال: والله لو حبسستي من أول النهار إلى آخره لا زلت إلا للصلوة المكتوبة، أتدرونَ من هذه العجوز؟ هي خولة بنت ثعلبة، سمع الله قولها من فوق سبع سماوات، أيسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر<sup>(٢)</sup>؟

(١) النكت والعيون ٤٨٧ / ٥

(٢) التعريف والإعلام للسهيلي ص ١٦٤ - ١٦٥ ، والخبر أخرجه الدارمي في الرد على الجهمية ص ٢١ ، =

وقالت عائشة رضي الله عنها: تبارك الذي وَسَعَ سمعه كُلَّ شَيْءٍ، إِنِّي لَأَسْمَعُ كَلَامَ حَوْلَةَ بُنْتِ ثَعْلَبَةَ وَيَخْفِي عَلَيَّ بَعْضَهُ، وَهِيَ تَشْتَكِي زَوْجَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَهِيَ تَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَلَ شَبَابِي، وَنَثَرْتُ لَهُ بَطْنِي، حَتَّى إِذَا كَبَرَتْ سَنِّي، وَانْقَطَعَ وَلْدِي، ظَاهِرًا مِنِّي، اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْكُو إِلَيْكَ! فَمَا بَرِحْتُ حَتَّى نَزَلَ جَبَرِيلُ بِهَذِهِ الْآيَةِ: «قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تَجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ» خَرَجَهُ ابْنُ ماجِهِ فِي «السِّنْنِ»<sup>(١)</sup>.

والذِي فِي البَخَارِيِّ مِنْ هَذَا عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَسَعَ سَمْعَهُ الْأَصْوَاتَ، لَقَدْ جَاءَتِ الْمُجَادِلَةَ تَشْكُو إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَنَا فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ مَا أَسْمَعَ مَا تَقُولُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: «قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تَجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا»<sup>(٢)</sup>. وَقَالَ الْمَاوَرِدِيُّ<sup>(٣)</sup>: هِيَ حَوْلَةُ بُنْتِ ثَعْلَبَةَ، وَقَيْلُ: بُنْتُ خَوِيلَدٍ. وَلَيْسَ هَذَا بِمُخْتَلِفٍ؛ لَأَنَّ أَحَدَهُمَا أَبُوهَا، وَالآخَرُ جَدُّهَا، فَنُسِبَتْ إِلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا، وَزَوْجَهَا أُوسُ بْنُ الصَّامِتِ<sup>(٤)</sup>.

وَقَالَ الثَّعْلَبِيُّ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هِيَ حَوْلَةُ بُنْتِ خَوِيلَدِ الْخَزْرَجِيَّةِ، كَانَتْ تَحْتَ

= وَابْنُ أَبِي حَاتِمَ فِي التَّفْسِيرِ ٣٣٤٢/١٠ (١٨٨٤) (١) مِنْ طَرِيقِ جَرِيرِ بْنِ حَازِمٍ، عَنْ أَبِي يَزِيدِ الْمَدْنِيِّ قَالَ: لَقِيتَ امْرَأَةً عَمْرَ، يَقَالُ لَهَا: حَوْلَةُ بُنْتُ ثَعْلَبَةَ... الْخَبَرُ بِنَحْوِهِ، وَذِكْرُهُ ابْنُ الْعَرَبِيِّ فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ لَهُ ٤/١٧٣٤ - ١٧٣٥.

(١) بِرْقَمٌ (٢٠٦٣)، وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا أَبُو يَعْلَى (٤٧٨٠)، وَالْطَّبَرِيُّ ٤٥٤/٢٢، وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدِرِكِ ٤٨١/٢، وَالْوَاحِدِيُّ فِي أَسْبَابِ التَّزوُّلِ ص٤٣.

قَالَ الْحَاكِمُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ وَلَمْ يَخْرُجْهُ، وَوَافَقَهُ الْذَّهَبِيُّ. أَهُدْ وَمَعْنَى: نَثَرْتُ لَهُ بَطْنِي: أَرَادَتْ أَنَّهَا كَانَتْ شَابَةً تَلَدُ الْأَوْلَادَ عَنْهُ. وَامْرَأَةُ نُثُورٍ: كَثِيرَةُ الْوَلَدِ. النَّهَايَا (نُثُر).

(٢) الْبَخَارِيُّ فِي كِتَابِ التَّوْحِيدِ، بَابِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: «وَكَانَ اللَّهُ سَيِّئًا بَعْيَرًا»، قَبْلَ حَدِيثِ (٧٣٨٦) مَعْلَقًا بِصِيغَةِ الْجَزْمِ، وَوَصَّلَهُ أَحْمَدُ (٢٤١٩٥) وَاللَّفْظُ لَهُ، وَابْنُ ماجِهِ (١٨٨) ، وَالنَّسَائِيُّ فِي الْمُجْتَبِيِّ ١٦٨/٦، وَالْوَاحِدِيُّ فِي أَسْبَابِ التَّزوُّلِ ص٤٣.

(٣) فِي النَّكْتِ وَالْعَيْنَ ٤٨٧/٥.

(٤) بَعْدَهَا فِي (م): أَخْرُو عَبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ.

أَوْسُ بْنُ الصَّامِتِ أَخُو عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، وَكَانَتْ حَسَنَةُ الْجِسْمِ، فَرَآهَا زَوْجُهَا سَاجِدَةً، فَنَظَرَ عَجِيزَتِهَا فَأَعْجَبَهُ أَمْرُهَا، فَلَمَّا انْصَرَفَتْ أَرَادَهَا، فَأَبْتَثَ، فَغَضِبَ عَلَيْهَا، قَالَ عُرْوَةُ: وَكَانَ امْرَأً بِهِ لَمَمْ، فَأَصَابَهُ بَعْضُ لَمَمِهِ فَقَالَ لَهَا: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرَ أَمْيَ - وَكَانَ الإِبْلَاءُ وَالظَّهَارُ مِنَ الطَّلاقِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ - فَسَأَلَتِ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ لَهَا: «حَرُمْتِ عَلَيْهِ» فَقَالَتْ: وَاللَّهِ مَا ذَكَرَ طَلَاقًا. ثُمَّ قَالَتْ: أَشْكُو إِلَى اللَّهِ فَاقْتِي وَوَحدَتِي وَوَحْشَتِي وَفَرَاقِ زَوْجِي وَابْنِ عَمِّي، وَقَدْ نَفَضْتُ لَهُ بَطْنِي<sup>(١)</sup>. فَقَالَ: «حَرُمْتِ عَلَيْهِ» فَمَا زَالَتْ تَرَاجِعُهُ وَيَرْجِعُهَا حَتَّى نَزَلتْ عَلَيْهِ الْآيَةُ.

وَرَوَى الْحَسْنُ: أَنَّهَا قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَدْ نَسَخَ اللَّهُ سِنَنَ الْجَاهِلِيَّةِ، وَإِنَّ زَوْجِي ظَاهِرٌ مِنِّي. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أُوحِيَ إِلَيَّ فِي هَذَا شَيْءٍ» فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أُوحِيَ إِلَيَّ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَطُوَيَّ عَنِّي هَذَا؟! فَقَالَ: «هُوَ مَا قَلَّتْ لِكِ» فَقَالَتْ: إِلَى اللَّهِ أَشْكُو لَا إِلَى رَسُولِهِ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ: «قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تَجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ» الْآيَةُ<sup>(٢)</sup>.

وَرَوَى الدَّارَقَطْنِيُّ مِنْ حَدِيثِ قَتَادَةَ أَنَّ أَنْسَ بْنَ مَالِكَ حَدَّثَهُ قَالَ: إِنَّ أَوْسَ بْنَ الصَّامِتَ ظَاهِرًا مِنْ امْرَأَتِهِ حُوَيْلَةَ بِنْتِ ثَعْلَبَةَ، فَشَكَتْ ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَتْ: ظَاهِرَنِي حِينَ كَبِرَتْ سِنِّي وَرَقَّ عَظْمِي. فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ الظَّهَارِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَوْسَ: «أَعْتَقْ رَقْبَةَ» قَالَ: مَالِي بِذَلِكَ يَدَانِ. قَالَ: «فَصُمْ شَهْرِيْنَ مُتَابِعِيْنَ» قَالَ: أَمَا إِنِّي إِذَا أَخْطَأْنِي أَنْ آكَلَ فِي الْيَوْمِ<sup>(٣)</sup> يَكُلُّ بَصْرِي. قَالَ: «فَأَطْعَمْ سَتِّينَ مُسْكِنِيَاً» قَالَ: مَا

(١) نَفَضَتِ الْمَرْأَةُ كَرْشَهَا، فَهِيَ نَفْوُضٌ : كَثِيرَ الْوَلَدِ . الْلِّسَانُ (نَفْضُ) ، وَالْخَبَرُ أُورَدَهُ الْعَيْنِيُّ فِي عَمَدةِ الْقَارِيِّ ٢٨١ / ٢٠ بِنَحْوِهِ .

(٢) النَّكْتُ وَالْعَيْنُ ٥ / ٤٨٧ - ٤٨٨ ، وَلَمْ نَقْفُ عَلَيْهِ عَنْدَ غَيْرِهِ .

(٣) بَعْدَهَا فِي (د) وَ(ر) وَ(ق) وَ(م) : ثَلَاثَ مَرَاتٍ ، وَالْمُبَتَّ مِنْ (ظ) ، وَالْدَّارَقَطْنِيُّ (٣٨٥٣) طَبْعَةُ مَوْسِسَةِ الرِّسَالَةِ، وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِهِ الْوَاحِدِيِّ فِي أَسْبَابِ النَّزُولِ ص ٤٣٤ - ٤٣٥ ، وَوَرَدَ فِي مَطْبُوعِ الدَّارَقَطْنِيِّ (بِتَحْقِيقِ عَبْدِ اللَّهِ هَاشِمِ الْيَمَانِيِّ) ٣١٦ / ٣ زِيَادَةَ كَلْمَةٍ: مَرْتَيْنِ. بَعْدَ قَوْلِهِ: أَنَّ آكَلَ فِي الْيَوْمِ وَكَذَا أَضَافَهَا مَحْقِقُ أَسْبَابِ النَّزُولِ، وَلَعِلَّهُ اعْتَدَ عَلَى مَطْبُوعِ الدَّارَقَطْنِيِّ الْأَنْفَ الذَّكْرِ. وَفِي إِسْنَادِ الْحَدِيثِ: سَعِيدُ بْنِ بَشِيرِ الدَّمْشِقِيِّ، الرَّاوِيُّ عَنْ قَتَادَةَ، وَهُوَ ضَعِيفٌ. تَقْرِيبُ التَّهْذِيبِ، وَالْجَرْحُ وَالتَّعْدِيلُ لِلرازِيِّ ٤ / ٦٧ - ٧٦، وَالْمَغْنِيُّ فِي الْضَّعْفَاءِ لِلذَّهَبِيِّ ١ / ٢٥٦ . وَأَخْرَجَهُ الطَّبِيرِيُّ ٢٢ / ٤٤٧ - ٤٤٨ عَنْ قَتَادَةَ مِنْ قَوْلِهِ بِنَحْوِهِ .

أَجِدُ إِلَّا أَنْ تَعِينِي مِنْكَ بَعْوَنْ وَصِلَةً. قَالَ: فَأَعْانَهُ رَسُولُ اللَّهِ بِخَمْسَةِ عَشَرَ صَاعًا حَتَّى جَمَعَ اللَّهَ لَهُ، وَاللَّهُ رَحِيمٌ<sup>(١)</sup>، قَالَ: فَكَانُوا يَرَوْنَ أَنَّهُ عِنْدَهُ مِثْلًا، وَذَلِكَ لَسْتُّينَ مَسْكِينًا. وَفِي التَّرْمِذِيِّ وَ«سِنَنِ ابْنِ مَاجِهِ»: أَنَّ سَلَمَةَ بْنَ صَخْرَ الْبَيَاضِيَّ ظَاهِرًا مِنْ أَمْرِهِ، وَأَنَّ النَّبِيَّ قَالَ لَهُ: «أَعْتَقْ رَقْبَةً» قَالَ: فَضَرِبَتْ صَفْحَةً عَنْقِي بِيَدِي، فَقَالَتْ: لَا وَاللَّهِ بَعْثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَصْبَحْتُ أَمْلَكُ غَيْرَهَا. قَالَ: «فَصَمْ شَهْرَيْنِ» فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَهُلْ أَصَابَنِي مَا أَصَابَنِي إِلَّا فِي الصِّيَامِ. قَالَ: «فَأَطْعَمْ سَتِينَ مَسْكِينًا» الْحَدِيثُ<sup>(٢)</sup>. وَذَكَرَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ فِي «أَحْكَامِهِ»<sup>(٣)</sup>: رُوِيَ أَنَّ خُولَةَ بَنْتَ دُلَيْجَ ظَاهِرًا مِنْهَا زَوْجَهَا، فَأَتَتِ النَّبِيَّ فَسَأَلَهُ عَنِ ذَلِكَ. قَالَ النَّبِيُّ: «قَدْ حَرُمْتَ عَلَيْهِ» فَقَالَتْ: أَشْكُو إِلَى اللَّهِ حَاجَتِي. [ثُمَّ عَادَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: «حَرُمْتَ عَلَيْهِ» فَقَالَتْ: إِلَى اللَّهِ أَشْكُو حَاجَتِي إِلَيْهِ] وَعَائِشَةُ تَغْسِلُ شَقَّ رَأْسِهِ الْأَيْمَنَ، ثُمَّ تَحْوَلُ إِلَى الشَّقِّ الْأَخْرَ، وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ، فَذَهَبَتْ أَنْ تَعِيدُ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: اسْكُتِي؛ فَإِنَّهُ قَدْ نَزَلَ الْوَحْيُ. فَلَمَّا نَزَلَ الْقُرْآنَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ لِزَوْجِهَا: «أَعْتَقْ رَقْبَةً» قَالَ: لَا أَجِدُهُ قَالَ: «صَمْ شَهْرَيْنِ مَتَابِعِينِ» قَالَ: إِنْ لَمْ أَكُلْ فِي الْيَوْمِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ خَفْتُ أَنْ يَعْشُ<sup>(٤)</sup> بَصْرِي. قَالَ: «فَأَطْعَمْ سَتِينَ مَسْكِينًا». قَالَ: فَأَعْنِي. قَالَ: فَأَعْانَهُ بِشَيْءٍ.

قَالَ أَبُو جَعْفَرُ النَّحَاسُ: أَهْلُ التَّفْسِيرِ عَلَى أَنَّهَا خُولَةٌ وَزَوْجُهَا أُوسُ بْنُ الصَّامِتِ، وَاخْتَلَفُوا فِي نَسْبِهَا، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: هِيَ أَنْصَارِيَّةٌ وَهِيَ بَنْتُ ثَعْلَبَةَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: هِيَ بَنْتُ دُلَيْجَ، وَقَيلَ: هِيَ بَنْتُ خُوَيْلَدَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: هِيَ بَنْتُ الصَّامِتِ<sup>(٥)</sup>، وَقَالَ

(١) بَعْدَهَا فِي (م): «إِنَّ اللَّهَ سَيِّئُ بَصِيرَةً».

(٢) التَّرْمِذِيُّ (٣٢٩٩)، وَابْنُ مَاجِهِ (٢٠٦٦)، وَاللَّفْظُ لِلتَّرْمِذِيِّ، وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا أَبُو دَاوُدَ (٢٢١٣)، وَأَحْمَدَ (١٦٤٢١). قَالَ التَّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثُ حَسْنٍ، وَسَلِيمَانُ بْنُ يَسَارٍ لَمْ يَسْمَعْ عَنِي مِنْ سَلَمَةَ بْنَ صَخْرَ، وَيَقُولُ: سَلَمَةَ بْنَ صَخْرَ، وَسَلِيمَانُ بْنَ صَخْرَ. اهـ.

(٣) فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ لَهُ ١٧٣٦/٤، وَمَا بَيْنَ حَاسِرَتِينِ مِنْهُ، وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الطَّبَرِيُّ فِي التَّفْسِيرِ ٤٤٦/٢٢ - ٤٤٧، وَالْيَهِيقِيُّ فِي السِّنَنِ الْكَبِيرِ ٧/٣٨٤ - ٣٨٥ عَنْ أَبِي الْعَالِيَّةِ مَرْسَلًا بِنْ حَوْهَ، وَأَورَدَهُ الزَّمْخَشِريُّ فِي الْكَشَافِ ٦٩/٤ مُخَصِّصًا.

(٤) فِي (د) وَ(ظ): يَعْشُ.

(٥) الْمُحَرِّرُ الْوَجِيزُ ٥/٢٧٢ بِنْ حَوْهَ.

بعضهم: هي أمة كانت لعبد الله بن أبيه، وهي التي أنزل الله فيها: «وَلَا تُكِرُّهُوا فِي تِبَّعِكُمْ عَلَى الْإِغْلَاءِ إِنَّ أَرْدَنَ تَحْصِنَا» [النور: ٣٣] لأنَّه كان يُكرِّرها على الزنى<sup>(١)</sup>. وقيل: هي بنت حكيم. قال النحاس: وهذا ليس بمتناقض، يجوز أن تنسب مرأة إلى أبيها، ومرةً إلى أمها، ومرةً إلى جدها، ويجوز أن تكون أمة كانت لعبد الله بن أبيه، فقيل لها: أنصارية بالولاء؛ لأنَّه كان في عدد الأنصار، وإن كان من المنافقين.

الثانية: قرئ: «قَدْ سَمِعَ اللَّهُ» بالإدغام، و«قَدْ سَمِعَ اللَّهُ» بالإظهار<sup>(٢)</sup>. والأصل في السماع إدراك المسموعات، وهو اختيار الشيخ أبي الحسن. وقال ابن فورك: الصحيح أنَّه إدراك المسموع. وقال الحاكم أبو عبد الله في معنى السميع: إنَّ المدرك للأصوات التي يدركها المخلوقون باذانهم من غير أن يكون له أذن، وذلك راجع إلى أنَّ الأصوات لا تخفي عليه، وإن كان غير موصوف بالجنس المرجَب في الأذن، كالأصم من الناس لما لم تكن له هذه الحاسة لم يكن أهلاً لإدراك الصوت. والسمع والبصر صفتان كالعلم والقدرة، والحياة والإرادة، فهما من صفات الذات لم يزل الخالق سبحانه وتعالى متَّصِفًا بهما<sup>(٣)</sup>.

وشكى واشتكي بمعنى واحد. وقرئ: «تُحَاوِرُكَ»<sup>(٤)</sup> أي: تراجعك الكلام. و«تُجَادِلُكَ» أي: تسألك.

قوله تعالى: «الَّذِينَ يُظْلِمُونَ مِنْكُمْ مَنْ تَسَاءَلُهُمْ مَا هُنَّ بِأَمْهَاتِهِمْ إِنَّ أَمْهَاتِهِمْ إِلَّا الَّتِي وَلَذَنَّهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌ عَفُورٌ» ① ②

### في ثلث وعشرون مسألة:

(١) أورد الواحدى فى أسباب النزول ص ٣٣٩ - ٣٤٠ عن مقاتل أن قوله تعالى: «وَلَا تُكِرُّهُوا فِي تِبَّعِكُمْ عَلَى الْإِغْلَاءِ...» الآية، نزلت في ست جوار لعبد الله بن أبيه، كان يُكرِّرها ويأخذ أجورهن، وهن: معادة، ومسينة، وأمية، وعمراء، وأروى، وقُتيله... الخبر.

(٢) النشر ٢/٣ - ٤ ، والإدغام عن أبي عمرو وحمزة والكسائي وخلف وهشام.

(٣) الأنسى ص ٢٧٨ ، وكلام الحاكم أبي عبد الله - وهو الحليمي - في كتابه شعب الإيمان ١/١٩٩ .

(٤) وهي قراءة ابن مسعود ، القراءات الشاذة ص ١٥٣ .

الأولى: قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظْهَرُونَ﴾<sup>(١)</sup> قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وخلف: «يَظْهَرُونَ» بفتح الياء وتشديد الظاء وألف. وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب: «يَظْهَرُونَ» بحذف ألف وتشديد الهاء والظاء وفتح الياء. وقرأ أبو العالية وعاصم وزر بن حبيش: «يَظْهَرُونَ» بضم الياء وتخفيض الظاء وألف وكسر الهاء<sup>(٢)</sup>. وقد تقدم هذا في «الأحزاب»<sup>(٣)</sup>. وفي قراءة أبي: «يَتَظَاهِرُونَ»<sup>(٤)</sup> وهي معنى قراءة ابن عامر وحمزة.

وذكر الظهر كنایة عن معنى الركوب، والأدمية إنما يركب بطنها، ولكن كنای عنه بالظهر؛ لأنَّ ما يركب من غير الأدميَات فإنما يركب ظهره، فكنای بالظهر عن الركوب<sup>(٥)</sup>. ويقال: نزل عن امرأته، أي: طلقها، كأنَّه نزل عن مركوب. ومعنى: أنت علىَّ كظهر أمي: أي: أنت علىَّ محَرَّمة لا يحلُّ لي ركوبك.

الثانية: حقيقة الظهار تشبيه ظهر بظهر، والموجب للحكم منه تشبيه ظهر محلَّ بظهر محَرَّم<sup>(٦)</sup>، ولهذا أجمع الفقهاء على أنَّ من قال لزوجته: أنت علىَّ كظهر أمي. أنَّه مظاهر<sup>(٧)</sup>. وأكثرهم علىَّ أنه إن قال لها: أنت علىَّ كظهر ابنتي أو اختي أو غير ذلك من ذوات المحارم، أنَّه مظاهر، وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وغيرهما. واختلف فيه عن الشافعي<sup>(٨)</sup>، فروي عنه نحو قول مالك؛ لأنَّه شبَّه امرأته بظهر محَرَّم

(١) كذلك في النسخ ، وهي قراءة نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب ، وكذلك استرد في كل الموضع الآية من هذه السورة .

(٢) السبعة ص ٦٢٨ ، والتيسير ص ٢٠٦-٢٠٧ ، والنشر ٣٨٥/٢ .

(٣) لم تقف عليه هناك ، بل أحال الكلام هناك علىَّ هذه السورة .

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٣ .

(٥) تهذيب اللغة ٦/٢٤٨ - ٢٤٩ .

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٣٦ ، ومسألة الظهار وأحكامه في المدونة ٣/٤٩-٨٤ ، ويدانع الصنائع ٥/٣-٢٤ ، والأم ٥/٢٦١-٢٧٢ ، والمغني ١١/٥٤-١١٩ ، فلتراجع لمن أراد التوسيع فيها .

(٧) الإجماع لابن المنذر ص ٩٢ .

عليه مؤيد كالام. وروى عنه أبو ثور: أنَّ الظهار لا يكون إلا بالأمْ وحدها. وهو مذهب قتادة والشعبي. والأوَّل قول الحسن والنخعي والزهري والأوزاعي والثوري<sup>(١)</sup>.

**الثالثة:** أصل الظهار أن يقول الرجل لامرأته: أنت على كظهر أمي. وإنما ذكر الله الظهر كنайَة عن البطن وستراً. فإن قال: أنت على كأمِي، ولم يذكر الظهر، أو قال: أنت على مثل أمي؛ فإن أراد الظهار، فله نيته، وإن أراد الطلاق، كان مطلقاً أبْنَتَه عند مالك، وإن لم يكن له نية في طلاق ولا في ظهار، كان مظاهراً. ولا ينصرف صريح الظهار بالنية إلى الطلاق، كما لا ينصرف صريح الطلاق وكنايته المعروفة له إلى الظهار، وكنايَة الظهار خاصة تنصرف بالنية إلى الطلاق **البُّتْ**<sup>(٢)</sup>.

**الرابعة:** ألفاظ الظهار ضربان: صريح وكنایَة؛ فالصريح: أنت على كظهر أمي، وأنت عندي، وأنت مني، وأنت معِي، كظهر أمي. وكذلك: أنت على كبطن أمي، أو: كرأسها، أو: فرجها، أو نحوه، وكذلك فرجك أو رأسك أو ظهرك أو بطنك أو رجلك على كظهر أمي، فهو مظاهر، مثل قوله: يدك أو رجلك أو رأسك أو فرجك طلاق، تطلق عليه. وقال الشافعِي في أحد قوله: لا يكون ظهاراً. وهذا ضعيف منه؛ لأنَّه قد وافقنا على أنَّه يصح إضافة الطلاق إليه خاصة حقيقة، خلافاً لأبي حنيفة، فصح إضافة الظهار إليه. ومتى شبَّهها بأمه أو يأحدى جدَّاته من قبْل أبيه أو أمه، فهو ظهار بلا خلاف. وإن شبَّهها بغيرهنَّ من ذوات المحارم التي لا تحلُّ له بحال، كالبنت والأخت والعمَّة والخالة، كان مظاهراً عند أكثر الفقهاء، وعند الإمام الشافعِي عليه السلام على الصحيح من المذهب، على ما ذكرنا<sup>(٣)</sup>.

والكنایَة أن يقول: أنت على كأمِي، أو: مثل أمي، فإنَّه يعتبر فيه النية. فإن أراد الظهار، كان ظهاراً، وإن لم يرد الظهار، لم يكن مظاهراً عند الشافعِي وأبي حنيفة.

(١) المغني لابن قدامة ٥٨/١١ .

(٢) الكافي لابن عبد البر ٦٠٣/٢ - ٦٠٤ .

(٣) المغني ٦٠/١١ وما بعدها .

وقد تقدم مذهب مالك في ذلك، والدليل عليه أنه أطلق تشبيه امرأته بأمه، فكان ظهاراً. أصله إذا ذكر الظاهر، وهذا قويٌ؛ فإنَّ معنى اللفظ فيه موجود - واللفظ بمعناه - ولم يلزم حكم الظاهر للفظه، وإنما أُلزِمَه بمعناه وهو التحرير، قاله ابن العربي<sup>(١)</sup>.

**الخامسة:** إذا شبَّهَ جملة أهله ببعضِهِ من أعضاء أمه، كان مظاهراً، خلافاً لأبي حنيفة في قوله: إنَّه إن شبَّهَها ببعضِهِ يحلُّ له النظر إليه، لم يكن مظاهراً. وهذا لا يصحُّ؛ لأنَّ النظر إليه على طريق الاستمتاع لا يحلُّ له، وفيه وقع التشبيه، وإيَّاه قصد المظاهر، وقد قال الإمام الشافعى في قول: إنَّه لا يكون ظهاراً إلا في الظهر وحده. وهذا فاسد؛ لأنَّ كُلَّ عضو منها محَرَّم، فكان التشبيه به ظهاراً كالظاهر؛ ولأنَّ المظاهر إنما يقصد تشبيه المحلَّ بالمحَرَّم؛ فلزم على المعنى.

**السادسة:** إن شبَّهَ امرأته بأجنبيَّة، فإن ذكر الظاهر، كان ظهاراً؛ حملًا على الأوَّل، وإن لم يذكر الظاهر، فاختلَفَ في علماؤنا؛ فمنهم من قال: يكون ظهاراً. ومنهم من قال: يكون طلاقاً. وقال أبو حنيفة والشافعى: لا يكون شيئاً. قال ابنُ العربي<sup>(٢)</sup>: وهذا فاسد؛ لأنَّ شبَّهَ محلَّاً من المرأة بمحَرَّم، فكان مقيداً بحكمه كالظاهر، والأسماء بمعانيها عندنا، وعندهم بألفاظها، وهذا نقض للأصل منهم.

قلت: الخلاف في الظهار بالأجنبيَّة قويٌ عند مالك، وأصحابه منهم من لا يرى الظهار إلا بذوات المحارم خاصَّة، ولا يرى الظهار بغيرهنَّ. ومنهم من لا يجعله شيئاً. ومنهم من يجعله في الأجنبية طلاقاً. وهو عند مالك إذا قال: كظهر ابني أو غلامي، أو كظهر زيد أو كظهر أجنبيَّة، ظهار لا يحلُّ له وطْوَهَا في حين يمينه. وقد روى عنه أيضاً: أنَّ الظهار بغير ذوات المحارم ليس بشيء<sup>(٣)</sup>، كما قال الكوفيُّ والشافعى. وقال الأوزاعيُّ: لو قال لها: أنتِ على كظهر فلانٍ - رجلٍ - فهو يمين يكفرُها. والله أعلم.

(١) في أحكام القرآن له ٤/١٧٣٧ ، وما بعده منه أيضاً.

(٢) في أحكام القرآن له ٤/١٧٣٧ ، وما قبله منه أيضاً.

(٣) الكافي ٢/٦٠٤ .

السابعة: إذا قال: أنت على حرام كظهر أمي، كان ظهاراً ولم يكن طلاقاً؛ لأنَّ قوله: أنت حرام على، يحتمل التحرير بالطلاق فهي مطلقة، ويحتمل التحرير بالظهور، فلما صرَّح به كان تفسيراً لأحد الاحتمالين يقضى به فيه<sup>(١)</sup>.

الثامنة: الظهور لازم في كل زوجة مدخول بها أو غير مدخول بها، على أيِّ الأحوال كانت، من زوج يجوز طلاقه. وكذلك عند مالك من يجوز له وطؤها من إماءه، إذا ظاهر منها، لزمه الظهور فيها. وقال أبو حنيفة والشافعى: لا يلزم. قال القاضى أبو بكر بنُ العربى<sup>(٢)</sup>: وهى مسألة عسيرة جداً علينا؛ لأنَّ مالكاً يقول: إذا قال لأمه: أنت على حرام. لا يلزم. فكيف يبطل فيها صريح التحرير، وتصحُّ كنایته، ولكن تدخل الأمة في عموم قوله: «من يسايكم»<sup>(٣)</sup> [النساء: ٢٣] لأنَّه أراد من محلّلاتكم<sup>(٤)</sup>. والمعنى فيه أنَّ لفظ يتعلَّق بالبُضُّع دون رفع العقد، فصحٌّ في الأمة، أصله الحلف بالله تعالى.

الناسعة: ويلزم الظهور قبل النكاح إذا نكح التي ظاهر منها عند مالك. ولا يلزم عند الشافعى وأبى حنيفة؛ لقوله تعالى: «مِنْ نِسَائِهِمْ» وهذه ليست من نسائه<sup>(٥)</sup>. وقد مضى أصل هذه المسألة في سورة «براءة»<sup>(٦)</sup> عند قوله تعالى: «وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ

[الآية: ٧٥].

العاشرة: الذمئ لا يلزم ظهاره. وبه قال أبو حنيفة. وقال الشافعى: يصحُّ ظهار الذمئ؛ ودليلنا قوله تعالى: «مِنْكُمْ» يعني: من المسلمين. وهذا يقتضى خروج الذمئ من الخطاب. فإن قيل: هذا استدلال بدليل الخطاب. قلنا: هو استدلال بالاشتقاق،

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٣٧/٤.

(٢) في أحكام القرآن له ١٧٣٩/٤ ، وما قبله منه أيضاً.

(٣) في (م): «من يسايهم».

(٤) في (م): محلّلاتهم.

(٥) المغني ٧٥/١١.

(٦) ٣٠٩/١٠.

والمعنى: فإن أنكحة الكفار فاسدة مستحبة الفسخ، فلا يتعلّق بها حكم طلاق ولا ظهار، وذلك كقوله تعالى: «وَأَشْهِدُوا ذَوَيْ عَدْلٍ مِنْكُمْ» [الطلاق: ٢] وإذا خلت الأنكحة عن شروط الصحة فهي فاسدة، ولا ظهار في النكاح الفاسد بحال<sup>(١)</sup>.

الحادية عشرة: قوله تعالى: «مِنْكُمْ» يقتضي صحة ظهار العبد، خلافاً لمن منعه. وحكام الشعبي عن مالك؛ لأنَّه من جملة المسلمين، وأحكام النكاح في حقه ثابتة، وإن تعرَّد عليه العتق والإطعام، فإنه قادر على الصيام.

الثانية عشرة: وقال مالك رحمه الله: ليس على النساء ظهار، إنما قال الله تعالى: «وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ» ولم يقل: واللاتي يَظْهَرُنَّ مِنْكُمْ<sup>(٢)</sup> من أزواجهنَّ، إنما الظهار على الرجال. قال ابن العربي<sup>(٣)</sup>: هكذا روى عن ابن القاسم وسالم ويعين بن سعيد وريبعة وأبي الزناد. وهو صحيح معنى؛ لأنَّ الحلَّ والعقد [والتحليل والتحريم] في النكاح بيد الرجال ليس بيد المرأة منه شيء، وهذا إجماع.

قال أبو عمر<sup>(٤)</sup>: ليس على النساء ظهار في قول جمهور العلماء. وقال الحسن بن زياد: هي مظاهرة. وقال الثوري وأبو حنيفة ومحمد: ليس ظهار المرأة من الرجل بشيء، قبل النكاح كان أو بعده. وقال الشافعى: لا ظهار للمرأة من الرجل. وقال الأوزاعى: إذا قالت المرأة لزوجها: أنت على كظهر أمي فلانة، فهي يمين تكفرها. وكذلك قال إسحاق، قال: لا تكون امرأة متظاهرة من رجل، ولكن عليها يمين تكفرها. وقال الزهرى: أرى أن تكفر كفارة الظهار، ولا يُحول قولها هذا بينها وبين زوجها أن يُصيّبها، رواه عنه معمر. وابن جريج عن عطاء قال: حرمت ما أحلَّ الله، عليها كفارة يمين. وهو قول أبي يوسف. وقال محمد بن الحسن: لا شيء عليها<sup>(٥)</sup>.

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٣٨ ، وما بعده منه أيضاً.

(٢) في (م) : منه.

(٣) في أحكام القرآن له ٤/١٧٣٩ ، وما بين حاصرتين استدركتاه منه.

(٤) في الاستذكار ١٧/١٢٦ - ١٢٨.

(٥) الاستذكار ١٧/١٢٦ - ١٢٧ ، وقول الزهرى وعطاء أخرجه عنهما عبد الرزاق في المصنف (١١٥٩٣) و(١١٥٩٥).

**الثالثة عشرة:** من به لَمْمُ وانتظمت له في بعض الأوقات الْكَلِم، إذا ظاهر، لزم ظهاره؛ لما روي في الحديث: أَنَّ خَوْلَةَ بُنْتَ ثَعْلَبَةَ، وَكَانَ زَوْجَهَا أُوسُ بْنُ الصَّامِتِ، وَكَانَ بَهِ لَمْمٌ، فَأَصَابَهُ بَعْضُ لَمْمِهِ، فَظَاهَرَ مِنْ امْرَأَتِهِ<sup>(١)</sup>.

**الرابعة عشرة:** من غضب ظاهر من امرأته، أو طلق، لم يُسقط عنه غضبه حكمه. وفي بعض طرق هذا الحديث: قال يوسف بن عبد الله بن سلام: حدثني خولة امرأة أوس بن الصامت، قالت: كان بيبي وبيني شيء، فقال: أنت على كظهر أمي. ثم خرج إلى نادي قومه. فقولها: كان بيبي وبيني شيء؛ دليل على منازعة أحريجه<sup>(٢)</sup>، فظاهر منها. والغضب: لغو لا يرفع حكمًا ولا يغير شرعاً، وكذلك السكران. وهي:

**الخامسة عشرة:** يلزم حكم الظهار والطلاق في حال سكره إذا عقل قوله ونظم كلامه<sup>(٣)</sup>؛ لقوله تعالى: «حَقَّ تَعْلُمُوا مَا تَقُولُونَ» [النساء: ٤٣] على ما تقدم في «النساء»<sup>(٤)</sup> بيانه. والله أعلم.

**السادسة عشرة:** ولا يقرُب المظاهر امرأته، ولا يباشرها، ولا يتلذذ منها بشيء حتى يكفر، خلافاً للشافعي في أحد قوله؛ لأنَّ قوله: أنت على كظهر أمي، يقتضي تحريم كل استمتاع<sup>(٥)</sup> بلفظه ومعناه، فإن وطئها قبل أن يكفر، وهي:

**السابعة عشرة:** إِسْتَغْفِرَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَمْسَكَ عَنْهَا حَتَّى يَكُفَّرَ كُفَّارَةً وَاحِدَةً<sup>(٦)</sup>. وقال

(١) أحكام القرآن لابن العربي /٤ ١٧٣٩ ، والحديث سلف تخرجه في أول السورة .

(٢) في النسخ الخطية : أحوجته . والمثبت من (م) وأحكام القرآن لابن العربي /٤ ١٧٣٩ والكلام منه ، والحديث أخرجه بهذا النقوص ابن أبي عاصم في الأحاديث والمثناني (٣٢٥٨) ، والطبراني في التفسير ٤٥٥/٢٢ من طريق معمر بن عبد الله، عن يوسف بن عبد الله بن سلام، به. ومعمر بن عبد الله بن حنظلة مجاهد .

وآخرجه أيضاً أحمد (٢٧٣١٩) ، وأبو داود (٢٢١٤) و (٢٢١٥) بلفظ : فراجعته بشيء . بدل : كان بيبي وبينه شيء . وحسنه الحافظ في الفتح ٤٣٣/٩ .

(٣) أحكام القرآن لابن العربي /٤ ١٧٣٩ .

(٤) ٣٣٥/٦ .

(٥) أحكام القرآن لابن العربي /٤ ١٧٤٠ .

(٦) الكافي لابن عبد البر /٢ ٦٠٦ .

مجاحد وغيره: عليه كفارتان<sup>(١)</sup>. روى سعيد عن قتادة ومطر<sup>(٢)</sup>، عن رجاء بن حنيفة، عن قبيصة بن ذؤيب، عن عمرو بن العاص في المظاهر: إذا وطئ قبل أن يكفر، عليه كفارتان. ومعمر عن قتادة قال: قال قبيصة بن ذؤيب: عليه كفارتان<sup>(٣)</sup>.

وروى جماعة من الأئمة - منهم ابن ماجه والنسائي عن ابن عباس: أنَّ رجلاً ظاهراً من أمراته، فغشياها قبل أن يكفر، فأتى النبي ﷺ فذكر ذلك له فقال: «ما حملك على ذلك؟»؟ فقال: يا رسول الله! رأيت بياض خلخالها في ضوء القمر، فلم أملك نفسي أن وقعت عليها. فضحك النبي ﷺ، وأمرَه ألا يقرَّبها حتى يكفر<sup>(٤)</sup>. وروى ابن ماجه والدارقطني عن سليمان بن يسار، عن سلمة بن صخر أنه ظاهر في زمان النبي ﷺ، ثم وقع بأمراته قبل أن يكفر، فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له، فأمرَه أن يكفر تكفيراً واحداً<sup>(٥)</sup>.

الثامنة عشرة: إذا ظاهر من أربع نسوة في كلمة واحدة، كقوله: أنتَ علىَّ كظاهر أمي، كان مظاهراً من كلّ واحدة منهاً، ولم يجز له وظء إدحاهنَّ، وأجزاءه كفارة واحدة. وقال الشافعى: تلزمها أربع كفارات. وليس في الآية دليل على شيء من ذلك؛ لأنَّ لفظ الجمع إنَّما وقع في عامة المؤمنين، والمعنى على المعنى<sup>(٦)</sup>. وقد روى الدارقطني<sup>(٧)</sup> عن ابن عباس قال: كان عمر بن الخطاب ﷺ يقول: إذا كان تحت الرجل أربع نسوة، فظاهر منهاً، يجزيه كفارة واحدة. فإن ظاهر من واحدة بعد

(١) أحكام القرآن لابن العربي / ٤ . ١٧٤٢ .

(٢) في (د) و(ظ) و(م) : مطرف . والمثبت من (ق) وسنن الدارقطني (٣٨٥٧) والكلام منه ، وهو الصواب . قال في التعليق المعني على الدارقطني : قال أحمد بن حنبل والدارقطني والبيهقي : إن قبيصة بن ذؤيب لم يسمع من عمرو بن العاص .

(٣) الدارقطني (٣٨٥٨) .

(٤) النسائي في المختبى / ٦٦٧ ، وابن ماجه (٢٠٦٥) ، وأخرجه أيضاً أبو داود (٢٢٢٥) ، والترمذى (١١٩٩) وقال: هذا حديث حسن غريب صحيح .

(٥) ابن ماجه (٢٠٦٤) ، والدارقطني (٣٨٥٩) واللفظ له ، وأخرجه أيضاً الترمذى (١١٩٨) وقال : هذا حديث حسن غريب .

(٦) أحكام القرآن لابن العربي / ٤ . ١٧٤٠ .

(٧) في سننه (٣٨٦٥) .

أخرى، لزمه في كلّ واحدة منهنَ كفارة<sup>(١)</sup>. وهذا إجماع.

الناسعة عشرة: فإن قال لأربع نسوة: إن تزوجتكنَ فأنتَ على كظهر أمي، فتزوج إحداهنَ لم يقربها حتى يكفر، ثم قد سقط عنه اليمين في سائرهنَ. وقد قيل: لا يطأ الباقي منهنَ حتى يكفر. والأول هو المذهب<sup>(٢)</sup>.

الموفية عشرين: وإن قال لامرأته: أنت على كظهر أمي، وأنت طالق أبنته. لزمه الطلاق والظهور معاً، ولم يكفر حتى ينكحها بعد زوج<sup>(٣)</sup>، ولا يطأها إذا نكحها حتى يكفر، فإن قال لها: أنت طالق أبنته، وأنت على كظهر أمي، لزمه الطلاق، ولم يلزمه الظهور؛ لأنَّ المبتوأة لا يلحقها طلاق.

الحادية والعشرون: قال بعض العلماء: لا يصح ظهار غير المدخول بها. وقال المزنئ: لا يصح ظهار من المطلقة الرجعية. وهذا ليس بشيء؛ لأنَّ أحكام الزوجية في الموضعين ثابتة، وكما يلحقها الطلاق كذلك يلحقها الظهور؛ قياساً ونظرًا. والله أعلم.

الثانية والعشرون: قوله تعالى: **«مَا هُنَّ أَمْهَاتِهِمْ»** أي: ما نساؤهم بأمهاتهم. وقراءة العامة: **«أَمْهَاتِهِمْ»** بخض الناء على لغة أهل الحجاز، كقوله تعالى: **«مَا هَذَا بَشَرًا»** [يوسف: ٣١]. وقرأ أبو معمر والسلمي وغيرهما: **«أَمْهَاتُهُمْ»** بالرفع<sup>(٤)</sup> على لغة تميم. قال الفراء<sup>(٥)</sup>: أهل نجد وبنو تميم يقولون: **«مَا هَذَا بَشَرٌ»**، و**«مَا هُنَّ أَمْهَاتُهُمْ»** بالرفع. **«إِنَّ أَمْهَاتِهِمْ إِلَّا أَنْتَيْ وَلَدَنَهُمْ»** أي: ما أمهاتهم إلا الوالدات. وفي المثل: **«وَلَدُكِ مَنْ دَمَى عَقِيْبِكِ»**<sup>(٦)</sup>. وقد تقدَّم القول في اللائي في «الأحزاب»<sup>(٧)</sup>.

(١) الإقناع لابن المنذر ١/٣٢٠.

(٢) الكافي لابن عبد البر ٢/٦٥٥ ، وما بعده منه أيضاً.

(٣) بعدها في (م): آخر . والمثبت من النسخ الخطية ، والكافي لابن عبد البر ٢/٦٥٥ .

(٤) السبعة ص ٦٢٨ عن عاصم في رواية المفضل عنه .

(٥) في معاني القرآن له ١٣٩/٣ .

(٦) أي : من تفشت به . مجمع الأمثال للميداني ١/٣٩ .

(٧) لم تتفق عليه هناك .

**الثالثة والعشرون:** قوله تعالى: «وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكِرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا» أي: فظيئاً من القول لا يُعرف في الشرع. والزور: الكذب<sup>(١)</sup> «وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ عَفُورٌ» إذ جعل الكفار علىهم مخلصة لهم من هذا القول المنكر.

قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَاءِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَخْرِيرٌ رَّبِيعَةٌ مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا ذَلِكُمْ ثُوَّاعْنُوتُ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ حَسِيرٌ ﴿٢﴾ فَمَنْ لَمْ يَحْدُدْ فَصَيَّامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِلَاعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَلَكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣﴾

فيه اثنتا عشرة مسألة:

**الأولى:** قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنْ نِسَاءِهِمْ» هذا ابتداء، والخبر: «فَتَخْرِيرٌ رَّبِيعَةٌ» وحذف: عليهم؛ لدلالة الكلام عليه<sup>(٤)</sup>، أي: فعلهم تحرير رقبة. وقيل: أي: فكفارتهم عتق رقبة. والمجمع عليه عند العلماء في الظهار قول الرجل لامرأته: أنت علىي كظهر أمي<sup>(٥)</sup>. وهو قول المنكر والزور الذي عنى الله بقوله: «وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكِرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا» فمن قال هذا القول، حرم عليه وطء امرأته. فمن عاد لما قال، لزمته كفارة الظهار؛ لقوله عز وجل: «وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَاءِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَخْرِيرٌ رَّبِيعَةٌ» وهذا يدل على أن كفارة الظهار لا تلزم بالقول خاصة حتى ينضم إليها العوذ<sup>(٦)</sup>، وهذا حرف مشكّل اختلف الناس فيه على أقوال سبعة<sup>(٧)</sup>:

**الأول:** أنه العزم على الوطء، وهو مشهور قول العراقيين أبي حنيفة وأصحابه<sup>(٨)</sup>.

(١) تفسير البغوي ٤/٣٠٤.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٥/١٣٤.

(٣) الإجماع ص ٩٢.

(٤) الكافي لابن عبد البر ٢/٦٠٤.

(٥) الأقوال السبعة في أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٤٠ - ١٧٤١ ، والاستذكار ١٧/١٢٩ وما بعدها، والمغني ١١/٧٣ وما بعدها.

(٦) بداع الصنائع ٥/٢٢.

وروي عن مالك: فإن عزم على وطتها، كان عَزْدًا، وإن لم يعزم، لم يكن عَزْدًا.

الثاني: العزم على الإمساك بعد التظاهر منها، قاله مالك.

الثالث: العزم عليهما. وهو قول مالك في «موطنه»<sup>(١)</sup>، قال مالك في قول الله عزّ وجلّ: «والذين يَظْهِرُونَ مِن نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا» قال: سمعت أنَّ تفسير ذلك أن يظاهر الرجل من أمرأته، ثم يجمع على إصابتها وإمساكها؛ فإن أجمع على ذلك، فقد وجبت عليه الكفارة، وإن طلَّقَها ولم يُجْمِعَ بعد تظاهره منها على إمساكها وإصابتها، فلا كفارة عليه. قال مالك: وإن تزوَّجَها بعد ذلك لم يمسها حتى يكُفِّرَ كفارة التظاهر.

القول الرابع: أنَّ الوطء نفسه، فإن لم يطأ لم يكن عَزْدًا، قاله الحسن ومالك أيضًا<sup>(٢)</sup>.

الخامس: وقال الإمام الشافعي<sup>(٣)</sup>: هو أن يمسكها زوجةً بعد الظهار مع القدرة على الطلاق؛ لأنَّه لما ظهر قصد التحرير، فإن وصل به الطلاق، فقد جرى على خلاف ما ابتدأه من إيقاع التحرير، ولا كفارة عليه. وإن أمسك عن الطلاق، فقد عاد إلى ما كان عليه فتجب عليه الكفارة.

السادس: أنَّ الظهار يوجب تحريمًا لا يرفعه إلا الكفارة. ومعنى العَوْد عند القائلين بهذا: أنه لا يستبيح وطأها إلا بـكفارَة يُقدمُها، قاله أبو حنيفة وأصحابه والليث بن سعد<sup>(٤)</sup>.

السابع: هو تكرير الظهار بلفظه. وهذا قول أهل الظاهر الناففين للقياس<sup>(٥)</sup>،

(١) ٥٦٠/٢.

(٢) المتنى للباجي ٤٩/٤.

(٣) في الأم ٢٦٥/٨.

(٤) الاستذكار ١٣٢/١٧.

(٥) المحلى ٥٢/١٠.

قالوا: إذا كرّ اللفظ بالظهور، فهو العَوْد، وإن لم يكرّ، فليس يَعْوَد. ويُسند ذلك إلى بكير بن الأشج<sup>(١)</sup> وأبي العالية وأبي حنيفة<sup>(٢)</sup> أيضاً، وهو قول الفراء<sup>(٣)</sup>. وقال أبو العالية: وظاهر الآية يشهد له؛ لأنَّه قال: «تُمْ يَعْوِدُونَ لِمَا قَالُوا» أي: إلى قول ما قالوا. وروى عليٌّ بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله عزَّ وجَلَّ: «والذين يَظْهَرُونَ مِن نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعْوِدُونَ لِمَا قَالُوا» هو أنَّ يقول لها: أنتِ علىَّ كَظْهَرِ أُمِّي. فإذا قال لها ذلك، فليست تحلُّ له حتى يكُفُّ كُفَّارَ الظَّهَارِ<sup>(٤)</sup>.

قال ابن العربي<sup>(٥)</sup>: فأما القول بأنَّ العَوْدَ إلى لفظ الظَّهَارِ، فهو باطل قطعاً لا يصحُّ عن بكير، وإنَّما يشبه أن يكون من جهة داود وأشياعه. وقد رويت قصص المتظاهرين وليس في ذِكرِ الكُفَّارِ عليهم ذِكرٌ لِعودِ القول منهم، وأيضاً فإنَّ المعنى ينقضه؛ لأنَّ الله تعالى وصفه بأنَّه مُنْكَرٌ من القول وزور، فكيف يقال له: إذا أعدْتَ القول المحرَّم والسبَّ المحظور، وجبت عليك الكُفَّارة، وهذا لا يعقل؛ ألا ترى أنَّ كُلَّ سبب يوجب الكُفَّارة لا تشترط فيه الإعادة من قتل ووطء في صوم أو غيره.

قلت: قوله: يشبه أن يكون من جهة داود وأشياعه. حملُ منه عليه، وقد قال بقول داود من ذكرناه عنهم.

وأما قول الشافعيٍ: بأنَّه ترك الطلاق مع القدرة عليه، فينقضه ثلاثة أمورٍ مهمات:

(١) الاستذكار ١٧/١٣٤ ، وبكير هو: ابن عبد الله بن الأشج ، أبو عبد الله ، ويقال: أبو يوسف القرشي ، مولى بنى مخزوم ، معدود في صغار التابعين (ت ١٢٧ هـ). الكاشف ١/١٠٩ ، وسير أعلام البلاط للذهبي ٦/١٧٠ .

(٢) لم نقف على قوله فيما بين أيدينا من مصادر ، ولعلَّ المصطف اشتبه عليه بما عند ابن حزم في المحتوى ١٠/٥١ ، حيث ذكر ابن حزم تعلييل قول أبي حنيفة - السالف الذكر في القول السادس آنفًا - بما نصه: والظَّهَارُ قَوْلٌ كَانُوا يَقُولُونَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَنَهَا عَنْهُ ، فَكُلُّ مَنْ قَالَهُ فَقَدْ عَادَ لِمَا قَالَ . اهـ . وينظر لزاماً الاستذكار ١٧/١٣٢ ، وتفسير ابن كثير ٨/٣٩ .

(٣) في معاني القرآن له ٣/٩١٣ .

(٤) أخرجه الطبرى ٢٢/٤٦٠ - ٤٦١ من طريق معاوية، عن علي بن أبي طلحة، به.

(٥) في أحكام القرآن له ٤/٤٧٤١ .

الأول: أَنَّه قال: «ثُمَّ» وهذا بظاهره يقتضي التراخي.

الثاني: أَنَّ قوله تعالى: «ثُمَّ يَعُودُونَ» يقتضي وجود فعل من جهة، ومرور الزمان ليس بفعل منه.

الثالث: أَنَّ الطلاق الرجعي لا ينافي البقاء على الملك، فلم يسقط حكم الظهار ك بالإيلاء. فإن قيل: فإذا رأها كالأم، لم يمسكها؛ إذ لا يصح إمساك الأم بالنكاح. وهذه عمدة أهل ما وراء النهر. قلنا<sup>(١)</sup>: إذا عزم على خلاف ما قال، ورآها خلاف الأم، كفَّر وعاد إلى أهله. وتحقيق هذا القول: أَنَّ العزم قولٌ نفسيٌّ، وهذا رجل قال قولًا اقتضى التحليل وهو النكاح، وقال قولًا اقتضى التحرير وهو الظهار، ثم عاد لما قال وهو التحليل، ولا يصح أن يكون منه ابتداء عقد؛ لأنَّ العقد باقٍ، فلم يبق إلا أنَّ قول عزم يخالف ما اعتقده وقاله في نفسه من الظهار الذي أخبر عنه بقوله: أَنْتِ علَيَّ كظهر أمِّي، وإذا كان ذلك، كفَّر وعاد إلى أهله؛ لقوله: «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَاً». وهذا تفسير بالغ [في فنه].

الثانية: قال بعض أهل التأويل: الآية فيها تقديم وتأخير، والمعنى: «والذين يَظْهَرُونَ من نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ» إلى ما كانوا عليه من الجماع «فَتَحْرِيرُ رَبَّةٍ» لما قالوا، أي: فعلتهم تحرير ربة من أجل ما قالوا، فالجار في قوله: «لِمَا قَالُوا» متعلق بالمحذوف الذي هو خبر الابتداء، وهو: عليهم، قاله الأخفش<sup>(٢)</sup>. وقال الزجاج<sup>(٣)</sup>: المعنى: ثُمَّ يعودون إلى إرادة الجماع من أجل ما قالوا. وقيل: المعنى الذين كانوا يَظْهَرُونَ من نِسَائِهِمْ في الجاهلية، ثُمَّ يعودون لما كانوا قالوه في الجاهلية في

(١) القائل ابن العربي في أحكام القرآن له ٤ / ١٧٤٠ - ١٧٤١ ، وما بين حاصلتين منه ، وما قبله منه أيضاً.

(٢) ونقله عنه النحاس في إعراب القرآن له ٤ / ٣٧٣ ، وينظر معانى القرآن للأخفش ٢ / ٧٥٥ - ٧٥٦ .

(٣) في معانى القرآن له ٥ / ١٣٥ .

الإسلام، فكفارة من عاد أن يحرر رقبة<sup>(١)</sup>. الفراء<sup>(٢)</sup>: اللام بمعنى «عن» والمعنى: ثم يرجعون عمّا قالوا ويريدون الوطء. وقال الأخفش: لما قالوا، وإلى ما قالوا، واحد، واللام و«إلى» يتتعاقبان، قال: ﴿الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِي هَدَنَا لِهَذَا﴾ [الأعراف: ٤٣] وقال: ﴿فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْمُجْتَمِعِ﴾ [الصافات: ٢٣]، وقال: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَنْزَلَ لَهُم﴾ [الزلزلة: ٥] وقال: ﴿وَأُرْحِكَ إِلَى نُورٍ﴾ [هود: ٣٦].

**الثالثة:** قوله تعالى: ﴿فَتَحَرِّرُ رَقْبَةً﴾ أي: فعله إعتاق رقبة، يقال: حرّرته، أي: جعلته حرّاً. ثم هذه الرقبة يجب أن تكون كاملة سليمة من كلّ عيب، ومن كمالها إسلامها عند مالك والشافعي، كالرقبة في كفارة القتل. وعند أبي حنيفة وأصحابه تجزئ الكافرة ومن فيها شائبة رقّ، كالمكابحة وغيرها<sup>(٣)</sup>.

**الرابعة:** فإن اعتق نصفي عبدين، فلا يجزيه عندهنا ولا عند أبي حنيفة. وقال الشافعي: يجزئ؛ لأنّ نصف العبدين في معنى العبد الواحد<sup>(٤)</sup>؛ ولأنّ الكفارة بالعتق طريقها المال، فجاز أن يدخلها التبعيض والتجزي، بالإطعام، ودليلنا قوله تعالى: «فَتَحَرِّرُ رَقْبَةً» وهذا الاسم عبارة عن شخص واحد، وبعض الرقبة ليس برقبة، وليس ذلك مما يدخله التلفيق؛ لأنّ العبادة المتعلقة بالرقبة لا يقوم النصف من رقبتين مقامها؛ أصله إذا اشترك رجالان في أضحيتين؛ ولأنّه لو أمرَ رجلين أن يحججاً عنه حجّة، لم يجز أن يحجّ عنه واحد منهما نصفها، كذلك هذا، ولأنّه لو أوصى بأن تشتري رقبة فتعتق عنه، لم يجز أن يعتق عنه نصف عبدين، كذلك في مسألتنا، وبهذا يبطل دليلهم. والإطعام وغيره لا يتجزئ في الكفارة عندهنا.

**الخامسة:** قوله تعالى: ﴿مَنْ قَبَلَ أَنْ يَتَمَسَّ﴾ أي: يجامعها، فلا يجوز للمظاهر

(١) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٦ - ٤٥٧ .

(٢) في معاني القرآن له ٣/١٣٩ .

(٣) المسألة في أحكام القرآن للجصاص ٣/٤٢٥ ، والمغني ١١/٨١ ، والكافي ٢٠٦/٢ ، والأم ٥/٢٦٦ ، والمبسوط ٧/٢ .

(٤) بداية المجتهد ٣/١٥٨ .

الوطء قبل التكبير<sup>(١)</sup>، فإن جامعها قبل التكبير، أثيم وعصى، ولا يسقط عنه التكبير. وحكي عن مجاهد: أنه إذا وطئ قبل أن يُشرع في التكبير، لزمه كفارة أخرى<sup>(٢)</sup>. وعن غيره: أن الكفارة الواجبة بالظهور تسقط عنه، ولا يلزم شيء أصلاً؛ لأن الله تعالى أوجب الكفارة وأمر بها قبل الميسىس، فإذا أخرها حتى مس، فقد فات وقتها. وال الصحيح ثبوت الكفارة؛ لأن بوته ارتكب إثماً، فلم يكن ذلك مسقطاً للكفارة، ويأتي بها قضاء، كما لو أخر الصلاة عن وقتها<sup>(٣)</sup>. وفي حديث أوس بن الصامت لما أخبر النبي ﷺ بأنه وطئ امرأته، أمره بالكفارة<sup>(٤)</sup>. وهذا نص، وسواء كانت كفارة بالعتق أو الصوم أو الإطعام. وقال أبو حنيفة: إن كانت كفارته بالإطعام، جاز أن يطأ، ثم يطعم<sup>(٥)</sup>.

فاما غير الوطء من القبلة وال المباشرة والتلذذ، فلا يحرم في قول أكثر العلماء. وقال الحسن وسفيان، وهو الصحيح من مذهب الشافعي<sup>(٦)</sup>. وقيل: وكل ذلك محروم وكل معانى الميسىس، وهو قول مالك وأحد قولي الشافعي<sup>(٧)</sup>. وقد تقدم.

**السادسة:** قوله تعالى: «ذلِكُنْ ثُوَّاعِنُونَ يه» أي: تؤمرون به «وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خير» من التكبير وغيره.

**السابعة:** من لم يجد الرقبة ولا ثمنها، أو كان مالكاً لها إلا أنه شديد الحاجة

(١) تفسير البغوي ٤/٣٠٥.

(٢) سلف تحريرجه قريباً.

(٣) الاستذكار ١٢٣/١٧ ، وأحكام القرآن للجصاص ٣/٤٢٠.

(٤) لم يرد في حديث أوس المتقدم أنه وطئ امرأته ، بل ورد في حديث سلمة بن صخر ، كما مر في أول السورة ، عند المسألة السابعة عشرة.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٧٥ ، ولم نقف عليه في المظان من كتبه ، وذكره الكاساني في بدائع الصنائع ٥/٣٧ وعزاه لمالك.

(٦) تفسير البغوي ٤/٣٠٥ ، والاستذكار ١٢٣/١٧ ، وأخرج الطبرى ٢٢/٤٦١ عن الحسن وسفيان .

(٧) المغني ١١/٦٧ .

إليها لخدمته، أو كان مالكاً لثمنها إلا أنَّه يحتاج إليه لتفقته، أو كان له مسكن ليس له غيره، ولا يجد شيئاً سواه، فله أن يصوم عند الشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يصوم وعليه عتق، ولو كان محتاجاً إلى ذلك. وقال مالك: إذا كان له دار وخدم، لزمه العتق<sup>(١)</sup>، فإن عجز عن الرقبة، وهي:

الثامنة: فعليه صوم شهرين متتابعين. فإن أفتر في أثنائهما بغير عذر، استأنفهما، وإن أفتر لعذر من سفر أو مرض، فقيل: يبني، قاله ابن المسمى والحسن وعطاء بن أبي رباح وعمرو بن دينار والشعبي. وهو أحد قولي الشافعي، وهو الصحيح من مذهبه<sup>(٢)</sup>. وقال مالك: إنَّه إذا مرض في صيام كفارة الظهار، بنى إذا صرخ. ومذهب أبي حنيفة لله أنه يبتدىء. وهو أحد قولي الشافعي<sup>(٣)</sup>.

الناسعة: إذا ابتدأ الصيام ثم وجد الرقبة، أتمَ الصيام وأجزاءه عند مالك والشافعي؛ لأنَّه بذلك أمِّر حين دخل فيه. وبهدم الصوم ويُعتقد عند أبي حنيفة وأصحابه<sup>(٤)</sup>؛ قياساً على الصغيرة المعتدلة بالشهور ترى الدم قبل انقضائها، فإنَّها تستأنف الحيض إجماعاً من العلماء. وإذا ابتدأ سفراً في صيامه فأفتر، ابتدأ الصيام عند مالك والشافعي وأبي حنيفة؛ لقوله: «مُتَتَابِعُونِ». ويبني في قول الحسن البصري<sup>(٥)</sup>؛ لأنَّه عذر [و]قياساً على رمضان، فإن تخلَّلها زمان لا يحلُّ صومه في الكفار، كالعيددين وشهر رمضان، انقطع]<sup>(٦)</sup>.

العاشرة: إذا وطئ المتظاهر في خلال الشهرين نهاراً، بطل التتابع في قول الشافعي، وليلاً، فلا يبطل؛ لأنَّه ليس محلَّ للصوم. وقال مالك وأبو حنيفة: يبطل

(١) المسألة في الإشراف لابن المنذر ٤/٢٥٠ - ٢٥١ ، والمغني ١١/٨٥ - ٨٦ ، والأم ٥/٢٦٩.

(٢) المغني ١١/٨٨ بنحوه ، وأخرجه عنهم الطبرى ٢٢/٤٦٢ - ٤٦٤ .

(٣) المسألة في الإشراف لابن المنذر ٤/٢٤٩ ، والكافى لابن عبد البر ٢/٦٠٧ ، والمبسوط ٧/١٢ .

(٤) المسألة في الإشراف ٤/٢٥٠ ، والمدونة ٣/٦٤ ، والأم ٥/٢٧٠ ، والمبسوط ٧/١٢ .

(٥) المسألة في الإشراف ٤/٢٤٩ ، والمتقى للباجي ٤/٤٤ ، والأم ٥/٢٧٠ ، والمبسوط ٧/١٢ .

(٦) ما بين حاصلتين لم يرد في (ظ).

بكل حال، ووجب عليه ابتداء الكفارة<sup>(١)</sup>؛ لقوله تعالى: «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَّاً» وهذا الشرط عائد إلى جملة الشهرين، وإلى أبعاضهما، فإذا وطئ قبل انقضائهما، فليس هو الصيام المأمور به، فلزم استئنافه، كما لو قال: صل قبل أن تكلم زيداً. فكلم زيداً في الصلاة، أو قال: صل قبل أن تبصر زيداً. فأبصره في الصلاة، لزم استئنافها؛ لأن هذه الصلاة ليست هي الصلاة المأمور بها، كذلك هذا، والله أعلم.

**الحادية عشرة:** ومن تطاول مرضه طولاً لا يُرجى برأه، كان بمنزلة العاجز من كبير، وجاز له العدول عن الصيام إلى الإطعام. ولو كان مرضه مما يُرجى برأه واشتدّ حاجته إلى وطء امرأته، كان الاختيار له أن يتضرر البرء حتى يقدر على الصيام. ولو كفر بالإطعام ولم يتضرر القدرة على الصيام، أجزاء<sup>(٢)</sup>.

**الثانية عشرة:** ومن تظاهر وهو معسر ثم أيسر، لم يجزه الصوم. ومن تظاهر وهو موسر ثم أفسر قبل أن يكفر، صام. وإنما يُنظر إلى حاله يوم يكفر. ولو جامعها في عدمه وعسره، فلم يضم حتى أيسر، لزمه العتق. ولو ابتدأ بالصوم ثم أيسر، فإن كان مضى من صومه صدر صالح نحو الجمعة وشبيهها، تمادي. وإن كان اليوم واليومين ونحوهما، ترك الصوم وعاد إلى العتق، وليس ذلك بواجب عليه. ألا ترى أنه غير واجب على من طرأ الماء عليه وهو قد دخل بالتيمم في الصلاة، أن يقطع ويبتدئ الطهارة عند مالك.

**الثالثة عشرة:** ولو أعتق رقبتين عن كفارتي ظهار وقتل أو فطر في رمضان، وأشرك بينهما في كل واحدة منها، لم يجزه. وهو بمنزلة من أعتق رقبة واحدة من كفارتين. وكذلك لو صام عنهما أربعة أشهر حتى يصوم عن كل واحدة منهما شهرين. وقد قيل: إن ذلك يجزيه<sup>(٣)</sup>.

ولو ظهر من امرأتين له، فأعتق رقبة عن إحداهما بغير عينها، لم يجز له وطء

(١) المسألة في المعنى ١١/٩١ - ٩٢ ، والأم ٥/٢٦٥ ، والمدونة ٣/٦٦ ، والمبسوط ٧/١٤ .

(٢) الكافي ٢/٦٠٨ ، وما بعده منه أيضاً .

(٣) الكافي ٢/٦٠٩ - ٦١٠ ، وما بعده منه أيضاً .

واحدةً منها حتى يكُفِّرَ كُفَّارَةً أخرى. ولو عَيْنَ الْكُفَّارَةَ عن إِحْدَاهُمَا، جَازَ لَهُ أَنْ يَطْأَهَا قَبْلَ أَنْ يَكُفِّرَ الْكُفَّارَةَ عنَ الْأُخْرَى.

ولو ظَاهِرٌ مِنْ أَرْبَعِ نِسْوَةٍ، فَأَعْتَقَ عَنْهُنَّ ثَلَاثَ رَقَاباً، وَصَامَ شَهْرِينَ، لَمْ يَجْزِهِ الْعَتْقُ وَالصِّيَامُ؛ لَأَنَّهُ إِنَّمَا صَامَ عَنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا، فَإِنْ كَفَرَ عَنْهُنَّ بِالْإِطْعَامِ، جَازَ أَنْ يَطْعَمَ عَنْهُنَّ مَتَّيٌّ مُسْكِنًا [وَأَرْبَعِينَ مُسْكِنًا]، وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ، فَرَقَ، بَخْلَافِ الْعَتْقِ وَالصِّيَامِ؛ لَأَنَّ صِيَامَ الشَّهْرَيْنِ لَا يُفْرِقُ، وَالْإِطْعَامُ يُفْرِقُ<sup>(١)</sup>.

### فصل وفيه سُتُّ مسائل :

**الأولى:** ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْكُفَّارَةَ هُنَا مَرْتَبَةً، فَلَا سَبِيلٌ إِلَى الصِّيَامِ إِلَّا عِنْدَ الْعِجزِ عَنِ الرُّقْبَةِ، وَكَذَلِكَ لَا سَبِيلٌ إِلَى الْإِطْعَامِ إِلَّا عِنْدَ عَدَمِ الْإِسْتِطَاعَةِ عَلَى الصِّيَامِ، فَمَنْ لَمْ يَطْقِ الصِّيَامَ، وَجَبَ عَلَيْهِ إِطْعَامُ سَتِّينَ مُسْكِنًا، لِكُلِّ مُسْكِنٍ مُدَّانٍ بِمُدَّ النَّبِيِّ ﷺ. وَإِنْ أَطْعَمَ مَدَّاً بِمُدَّ هَشَامَ، وَهُوَ مُدَّانٌ إِلَّا ثَلَاثًا، أَوْ أَطْعَمَ مَدَّاً وَنَصْفًا بِمُدَّ النَّبِيِّ ﷺ، أَجْزَاءَهُ. قَالَ أَبُو عُمَرَ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ<sup>(٢)</sup>: وَأَفْضَلُ ذَلِكَ مُدَّانٌ بِمُدَّ النَّبِيِّ ﷺ؛ لَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَقُلْ فِي كُفَّارَةِ الظَّهَارِ: «مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطِعِّمُونَ» [الْمَائِدَةَ: ٨٩] فَوَاجِبٌ قَصْدُ الشَّبِيعِ.

قال ابنُ الْعَرَبِيِّ<sup>(٣)</sup>: وَقَالَ مَالِكٌ فِي رِوَايَةِ ابْنِ الْقَاسِمِ وَابْنِ عَبْدِ الْحَكْمِ: مُدَّ بِمُدَّ هَشَامَ، وَهُوَ الشَّبِيعُ هُنَا؛ لَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَطْلَقَ الطَّعَامَ وَلَمْ يَذْكُرِ الْوَسْطَ. وَقَالَ فِي رِوَايَةِ أَشْهَبٍ: مُدَّانٌ بِمُدَّ النَّبِيِّ ﷺ: [قِيلَ لَهُ: أَلَمْ تَكُنْ قَلْتَ: مَدَّ هَشَامَ؟ قَالَ: بَلِّي، وَمُدَّانٌ بِمُدَّ النَّبِيِّ ﷺ]<sup>(٤)</sup> أَحَبُّ إِلَيَّ. وَكَذَلِكَ قَالَ عَنِ ابْنِ الْقَاسِمِ أَيْضًا.

**قلت:** وَهِيَ رِوَايَةُ ابْنِ وَهْبٍ وَمَطْرُوفٍ عَنِ مَالِكٍ: أَنَّهُ يُعْطِي مَدَّيْنَ لِكُلِّ مُسْكِنٍ،

(١) الكافي ٦٠٩ - ٦٠٨ ، وَمَا بَيْنَ حَاصِرَتِينَ لَمْ يَرُدْ فِي النَّسْخَ ، وَاسْتَدْرَكَنَاهُ مِنْهُ ، وَكَذَلِكَ كَلْمَةُ: فَرَقٌ . لَمْ تَرُدْ فِي النَّسْخَ الْخَطِيْبَةِ وَالْكَافِيِّ ، وَهِيَ مِنْ (م) ، وَلَا بَدَّ مِنْهَا .

(٢) فِي الْكَافِي ٦٠٧ / ٢ ، وَمَا قَبْلَهُ مِنْهُ أَيْضًا .

(٣) فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ لَهُ ١٧٤٤ / ٤ ، وَكَلَامُ مَالِكٍ - الْأَتَيْ - فِي الْمُدْوَنَةِ ٦٨ - ٦٩ .

(٤) مَا بَيْنَ حَاصِرَتِينَ لَمْ يَرُدْ فِي (د) .

بمدّ النبي ﷺ<sup>(١)</sup>. وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه<sup>(٢)</sup>. ومذهب الشافعي<sup>(٣)</sup> وغيره: مدد واحد لكل مسكين، لا يلزمـه أكثر من ذلك؛ لأنـه يكـفـر بالإطعام، ولم يلزمـه صرف زيادة على المـدد، أصلـه كـفـارة الإـفـطار والـيمـين. ودليلـنا قوله تعالى: «فـإـطـعـام سـتـيـنـاً مـسـكـيـنـاً» وإـطـلاق الإـطـعام يـتـناـول الشـيـعـ، وذـلـك لا يـحـصـلـ بـالـعـادـةـ بـمـدـ وـاحـدـ إـلاـ بـزـيـادـةـ عـلـيـهـ.

وكـذـلـكـ قالـ أـشـهـبـ: قـلـتـ لـمـالـكـ: أـيـخـتـلـفـ الشـيـعـ عـنـدـنـاـ وـعـنـدـكـمـ؟ قـالـ: نـعـمـ، الشـيـعـ عـنـدـنـاـ مـدـ بـمـدـ النـبـيـ ﷺـ، وـالـشـيـعـ عـنـدـكـمـ أـكـثـرـ؛ لـأـنـ النـبـيـ ﷺـ دـعـاـ لـنـاـ بـالـبـرـكـةـ دونـكـمـ، فـأـنـتـمـ تـأـكـلـونـ أـكـثـرـ مـاـ نـأـكـلـ نـحـنـ<sup>(٤)</sup>.

وقـالـ أـبـوـ الـحـسـنـ الـقـاـبـيـ: إـنـمـاـ أـخـذـ أـهـلـ الـمـدـيـنـةـ بـمـدـ هـشـامـ فـيـ كـفـارـةـ الـظـهـارـ؛ تـغـليـظـاـ عـلـىـ الـمـتـظـاهـرـينـ الـذـيـنـ شـهـدـ اللـهـ عـلـيـهـمـ أـنـهـمـ يـقـولـونـ مـنـكـراـ مـنـ القـوـلـ وـزـوـرـاـ.

قالـ اـبـنـ الـعـرـبـيـ<sup>(٥)</sup>: وـقـعـ الـكـلـامـ هـاـ هـنـاـ فـيـ مـدـ هـشـامـ كـمـاـ تـرـوـنـ، وـوـدـدـتـ أـنـ يـهـشـمـ الزـمـانـ ذـكـرـهـ، وـيـمـحـوـ مـنـ الـكـتـبـ رـسـمـهـ؛ فـإـنـ الـمـدـيـنـةـ الـتـيـ نـزـلـ الـوـحـيـ بـهـاـ، وـاسـتـقـرـرـ الرـسـوـلـ بـهـاـ، وـوـقـعـ عـنـدـهـمـ الـظـهـارـ، وـقـيـلـ لـهـمـ فـيـهـ: «فـإـطـعـام سـتـيـنـاً مـسـكـيـنـاً» فـهـمـوـهـ عـرـفـواـ الـمـرـادـ بـهـ وـأـنـهـ الشـيـعـ. وـقـدـرـهـ مـعـرـفـهـ عـنـدـهـمـ، مـتـقـرـرـ لـدـيـهـمـ، وـقـدـ وـرـدـ ذـلـكـ الشـيـعـ فـيـ الـأـخـبـارـ كـثـيرـاـ، وـاسـتـمـرـتـ الـحـالـ عـلـىـ ذـلـكـ أـيـامـ الـخـلـفـاءـ الـرـاشـدـيـنـ الـمـهـدـيـيـنـ، حـتـىـ نـفـخـ الشـيـطـانـ فـيـ أـذـنـ هـشـامـ، فـرـأـيـ أـنـ مـدـ النـبـيـ ﷺـ لـاـ يـشـعـهـ، وـلـاـ مـثـلـهـ مـنـ حـوـاشـيـهـ وـنـظـرـائـهـ، فـسـوـلـ لـهـ أـنـ يـتـخـذـ مـدـاـ يـكـوـنـ فـيـ شـبـعـهـ، فـجـعـلـهـ رـظـلـيـنـ، وـحـمـلـ النـاسـ عـلـيـهـ، فـإـذـاـ اـبـتـلـ عـادـ نـحـوـ الـثـلـاثـةـ أـرـطـالـ؛ فـغـيـرـ السـنـةـ، وـأـذـهـبـ مـحـلـ الـبـرـكـةـ. قـالـ

(١) التـوـادـ وـالـزـيـادـاتـ لـابـنـ أـبـيـ زـيـدـ الـقـيـروـانـيـ ٣٠٧ـ /ـ ٥ـ ، وـالـبـيـانـ وـالـتـحـصـيلـ لـابـنـ رـشـدـ ١٧٠ـ /ـ ٥ـ .

(٢) الـمـبـسـطـ ١٦ـ /ـ ٧ـ .

(٣) الـأـمـ ٢٧٢ـ /ـ ٥ـ .

(٤) أـحـكـامـ الـقـرـآنـ لـابـنـ الـعـرـبـيـ ٤ـ /ـ ١٧٤٤ـ ، وـدـعـاؤـهـ لـأـهـلـ الـمـدـيـنـةـ بـالـبـرـكـةـ ، سـيـأـتـيـ قـرـيـباـ.

(٥) فيـ أـحـكـامـ الـقـرـآنـ لـهـ ٤ـ /ـ ١٧٤٤ـ – ١٧٤٥ـ ، وـهـشـامـ هـوـ: اـبـنـ عـبـدـ الـمـلـكـ الـخـلـفـيـةـ الـأـمـوـيـ، كـمـاـ صـرـأـ بـذـلـكـ أـبـوـ دـاـودـ فـيـ سـنـتـهـ (٣٢٨٠ـ) عـنـ مـحـمـدـ بـنـ خـلـادـ.

النبي ﷺ حين دعا رَبَّهُ لأهل المدينة بأن تبقى لهم البركة في مدهم وصاعهم، مثل ما بارك لإبراهيم بمكّة<sup>(١)</sup>، فكانت البركة تجري بدعوة النبي ﷺ في مده، فسعى الشيطان في تغيير هذه السنة وإذهاب هذه البركة، فلم يستجب له في ذلك إلا هشام، فكان من حق العلماء أن يُلْعِنُوا ذُكره، ويمحوا رسمه، إذا لم يُغَيِّرُوا أمره، وأما أن يحيلوا على ذكره في الأحكام، ويجعلوه تفسيراً لما ذكره الله ورسوله بعد أن كان مفسراً عند الصحابة الذين نزل عليهم، فخطب جسيم، ولذلك كانت رواية أشهب في ذكر مدين بمدّ النبي ﷺ في كفارة الظهار أحب إلىنا من الرواية بأنّها بمدّ هشام. ألا ترى كيف نبه مالك على هذا العلم بقوله لأشهب: الشّيْعُ عَنْدَنَا بِمَدِ النَّبِيِّ ﷺ، والشّيْعُ عَنْدَكُمْ أكثر؛ لأنَّ النَّبِيِّ ﷺ دعا لَنَا بِالْبَرَكَةِ. وبهذا أقول، فإنَّ العبادة إذا أديت بالسنة، فإنَّه أصلبه. والله أعلم.

الثانية: ولا يجزئ عند مالك والشافعي أن يطعم أقلَّ من ستين مسكيناً. وقال أبو حنيفة وأصحابه: إن أطعم مسكيناً واحداً كلَّ يوم نصف صاع حتى يكمل العدد، أجزاء<sup>(٢)</sup>.

الثالثة: قال القاضي أبو بكر العربي<sup>(٣)</sup>: من غريب الأمر أنَّ أبي حنيفة قال: إنَّ الحَجَرَ عَلَى الْحَرَّ باطل. واحتجَ بقوله تعالى: «فَتَخْرِيرُ رَقَبَةٍ» ولم يفرق بين الرشيد والسفيه؛ وهذا فقه ضعيف لا يناسب قدره، فإنَّ هذه الآية عامَّة، وقد كان القضاء بالحجير في أصحاب رسول الله ﷺ فاشياً، والنظر يقتضيه، ومن كان عليه حجر لصغرِ أو لولاية، وبلغ سفيهاً، قد نهي عن دفع المال إليه، فكيف ينفذ فعله فيه، والخاصُ يقضي على العامَّ.

(١) أخرجه مسلم (١٣٦٠): (٤٥٥) عن عبد الله بن زيد .

(٢) المسألة في الإشراف ٤/٢٥٣ ، والمدونة ٣/٦٨ ، والأم ٥/٢٧٢ ، والمبوسط ٧/١٧ .

(٣) في أحكام القرآن له ٤/١٧٤٦ .

الرابعة: وحكم الظهار عند بعض العلماء ناسخ لما كانوا عليه من كون الظهار طلاقاً، وقد روي معنى ذلك عن ابن عباس وأبي قلابة وغيرهما<sup>(١)</sup>.

الخامسة: قوله تعالى: «ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ» أي: ذلك الذي وصفنا من التغليظ في الكفار «لِتُؤْمِنُوا» أي: لتصدقوا أنَّ الله أمر به<sup>(٢)</sup>. وقد استدلَّ بعض العلماء على أنَّ هذه الكفار إيمان بالله سبحانه وتعالى؛ لما ذكرها وأوجبها قال: «ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ» أي: ذلك لتكونوا مطعين لله تعالى، واقفين عند حدوده لا تتعذّرها، فسمى التكفير - لأنَّه طاعة ومراعاة للحد - إيماناً، فثبت أنَّ كلَّ ما أشبهه فهو إيمان. فإن قيل: معنى قوله: «ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ» أي: لئلا تعودوا للظهار الذي هو منكر من القول وزور. قيل له: قد يجوز أن يكون هذا مقصوداً، والأول مقصوداً، فيكون المعنى: ذلك لئلا تعودوا للقول المنكر والزور، بل تدعونهم؛ طاعة لله سبحانه وتعالى إذ كان قد حرمهم، ولتجنبوا المظاهر منها إلى أن تكفروا، إذ كان الله منع من مسيسها، وتکفروا إذ كان الله تعالى أمرَ بالكافرة وألزم إخراجها منكم، فتكونوا بهذا كله مؤمنين بالله ورسوله؛ لأنَّها حدود تحفظونها، وطاعات تؤدُّونها، والطاعة لله ولرسوله إيمان. وبالله التوفيق.

السادسة: قوله تعالى: «وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ» أي: بين معصيته وطاعته، فمعصيته الظهار، وطاعته الكفار. «وَلِلَّكَنِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ» أي: لمن لم يصدق بأحكام الله تعالى عذاب جهنم.

قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يَحَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُتُبًا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَزَلَّنَا مَا يَكْتُبُ بِيَنَتِي وَلِلْكَافِرِنَ عَذَابٌ مُهِمَّٰنٌ ⑥ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَتَشَهَّدُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَخْصَصَهُ اللَّهُ وَسُوْهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ⑦»

قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يَحَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» لما ذكر المؤمنين الواقفين عند حدوده،

(١) الناسخ والمنسوخ للتحاسن ٥٢/٣ - ٥٣ ، وقول ابن عباس أخرجه الطبرى ٤٥٥/٢٢ ، وقول أبي قلابة أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١١٥٧٨)، والطبرى ٤٥٦/٢٢ .

(٢) الوسيط ٢٦١/٤ .

ذكر المحاذين المخالفين لها. والمحادة: المعاداة والمخالفة في الحدود، وهو مثل قوله تعالى: «**وَذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاءُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ**» [الأنفال: ١٣]. وقيل: «**يُحَادُونَ اللَّهَ**» أي: أولياء الله<sup>(١)</sup>، كما في الخبر: «من أهان لي ولئاً، فقد بارزني بالمحاربة»<sup>(٢)</sup>. وقال الزجاج<sup>(٣)</sup>: المحادة أن تكون في حد يخالف حد صاحبك. وأصلها الممانعة، ومنه: الحديد، ومنه: الحداد للبَرَاب<sup>(٤)</sup>.

«**كُتُبُوا**» قال أبو عبيدة والأخفش: أهلکوا. وقال قتادة: اخْرُوا كما أخْرَى الذين من قبلهم. وقال ابن زيد: عذِّبوا. وقال السُّدِّيُّ: لعنوا<sup>(٥)</sup>. وقال الفراء<sup>(٦)</sup>: غيظوا يوم الخندق. وقيل: يوم بدر. والمراد المشركون<sup>(٧)</sup>. وقيل: المنافقون. «**كَمَا كُتِّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ**». وقيل: «**كُتُبُوا**» أي: سَيْكُبْتُون، وهو بشاره من الله تعالى للمؤمنين بالنصر، وأخرج الكلام بلفظ الماضي؛ تقريراً للمخبر عنه. وقيل: هي بلغة مَذْحَج<sup>(٨)</sup>. «**وَقَدْ أَزَّلْنَا مَا يَكْتِبُ يَنْتَهِي**» فيمن حَادَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ من الذين من قبلهم فيما فعلنا بهم. «**وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِمَّثٌ**».

قوله تعالى: «**وَيَوْمٍ**» نصب بـ«عَذَابٍ مُهِمَّثٍ» أو بفعل مضمر، تقديره: واذكر تعظيمًا لليوم<sup>(٩)</sup>. «**يَعْتَهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا**» أي: الرجال والنساء يبعثهم من قبورهم في

(١) تفسير أبي الليث / ٣ / ٣٣٥.

(٢) سلف / ١٨ / ٤٧٥.

(٣) ونقله عنه الماوردي في النكت والعيون / ٥ / ٤٨٩.

(٤) الصحاح (حدد).

(٥) النكت والعيون / ٥ / ٤٨٩ دون قول ابن زيد ، وكلام أبي عبيدة في مجاز القرآن له ٢٥٥ / ٢ ، وقول قتادة أخرجه الطبرى ٤٦٦ / ٢٢.

(٦) في معاني القرآن له ٣ / ١٣٩.

(٧) الوسيط ٤ / ٢٦٣.

(٨) النكت والعيون / ٥ / ٤٨٩.

(٩) الكشاف ٤ / ٧٣.

حالة واحدة<sup>(١)</sup> ﴿فَيَتَّهِمُونَ﴾ أي: يخبرهم ﴿بِمَا عَمِلُوا﴾ في الدنيا ﴿أَخْحَصَنَهُ اللَّهُ﴾ عليهم في صحائف أعمالهم ﴿وَنَسُوهُ﴾ هم حتى ذُكُرُهم به في صحائفهم؛ ليكون أبلغ في الحجَّة عليهم. ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ مطلع وناظر لا يخفى عليه شيء.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تَرَى أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ بَعْدِ نَفْسٍ إِلَّا هُوَ رَأَيْهُمْ وَلَا حَمْسَةٌ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَذْنَانَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعْهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا إِنَّمَا يَتَّهِمُونَ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ كُلِّ شَيْءٍ عَلَيْهِ ﴾٧﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تَرَى أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فلا يخفى عليه سر ولا علانية. ﴿مَا يَكُونُ مِنْ بَعْدِ نَفْسٍ﴾ قراءة العامة بالياء؛ لأجل الحالين بينهما. وقرأ أبو جعفر بن الصّفّاع والأعرج وأبو حمْياد وعيسي: «ما تكون» بالباء<sup>(٢)</sup>؛ لتأنيث الفعل. والنّجوى: السّرّار<sup>(٣)</sup>، وهو مصدر، والمصدر قد يوصف به، يقال: قوم نجوى، أي: ذوو نجوى، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا هُمْ بَعْدَنَجِيَّ﴾<sup>(٤)</sup> [الإسراء: ٤٧].

وقوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ خفض بإضافة «نجوى» إليها<sup>(٥)</sup>. قال الفراء<sup>(٦)</sup>: «ثلاثة» نعت للنجوى فانخفضت، وإن شئت أضفت «نجوى» إليها. ولو نصبت على إضمار فعل، جاز. وهي قراءة ابن أبي عبلة: «ثلاثة» و«خمسة» بالنصب على الحال، بإضمار يتناجون؛ لأنّ نجوى يدلّ عليه، قاله الزمخشري<sup>(٧)</sup>. ويجوز رفع «ثلاثة» على البدل من موضع «نجوى»<sup>(٨)</sup>. ثم قيل: كل سرار نجوى. وقيل: النجوى: ما يكون من خلوة

(١) إعراب القرآن للتحاسن ٤/٣٧٤.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٣ ، والمحتسب ٢/٣١٥ ، والنشر ٢/٣٨٥ .

(٣) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٧ .

(٤) المحرر الوجيز ٥/٢٧٦ .

(٥) إعراب القرآن للتحاسن ٤/٣٧٥ .

(٦) في معاني القرآن له ٣/١٤٠ .

(٧) في الكشاف ٤/٧٣ ، وينظر البحر المحيط ٨/٢٣٥ .

(٨) إعراب القرآن للتحاسن ٤/٣٧٥ .

ثلاثة يُسْرُون شيئاً ويتناجون به. والسرار: ما كان بين اثنين<sup>(١)</sup>.

﴿إِلَّا هُوَ رَأَيْهُمْ﴾ يعلم ويسمع نجواهم؛ يدلّ عليه افتتاح الآية بالعلم ثم ختمها بالعلم. وقيل: النجوى: من النَّجْوَةِ: وهي ما ارتفع من الأرض<sup>(٢)</sup>، فالمتاجيان يتاجيان وبخلوان بسرّهما، كخلو المرتفع من الأرض عمّا يتصل به، والمعنى: أنَّ سمع الله محظٌ بكلٍّ كلام، وقد سمع الله مجادلة المرأة التي ظاهر منها زوجها.

﴿وَلَا أَذْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ﴾ قرأ سلام ويعقوب وأبو العالية ونصر وعيسي بالرفع<sup>(٣)</sup> على موضع «من نجوى» قبل دخول «من» لأنَّ تقديره: ما يكون نجوى، و«ثلاثة» يجوز أن يكون مرفوعاً على محلٍ «لَا» مع «أذنى» كقولك: لا حول ولا قوَّةٌ إلا بالله، بفتح الحول ورفع القوَّةِ. ويجوز أن يكونا مرفوعين على الابتداء، كقولك: لا حول ولا قوَّةٌ إلا بالله<sup>(٤)</sup>. وقد مضى في «البقرة»<sup>(٥)</sup> بيان هذا مستوفى.

وقرأ الزهرى وعكرمة: «أكبير» بالباء<sup>(٦)</sup>. والعامة بالثاء وفتح الراء على اللفظ، وموضعها جرٌ. وقال الفراء<sup>(٧)</sup> في قوله: «مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَأَيْهُمْ وَلَا خَمْسَةٌ إِلَّا هُوَ سَادُسُهُمْ» قال: المعنى غير مقصود<sup>(٨)</sup>، والعدد غير مقصود؛ لأنَّه تعالى إنما قصد - وهو أعلم - أنه مع كل عدد، قل أو كثر، يعلم ما يقولون سراً وجهرًا، ولا تخفي عليه خافية، فمن أجل ذلك اكتفى بذكر بعض العدد دون بعض. وقيل: معنى ذلك أنَّ الله معهم يعلمه حيث كانوا من غير زوال ولا انتقال.

(١) النكت والعيون / ٥ / ٤٩٠ .

(٢) معاني القرآن للزجاج / ٥ / ١٣٧ .

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٣ ، والنشر / ٢ / ٣٨٥ .

(٤) الكشاف / ٤ / ٧٤ .

(٥) / ٤ / ٢٦٠ - ٢٦١ .

(٦) الكشاف / ٤ / ٧٤ ، والبحر المحيط / ٨ / ٢٣٥ .

(٧) في معاني القرآن له ١٤٠ / ٣ ، وما قبله منه أيضاً .

(٨) في (ظ): مضمور. وفي (د): مضمور. وكذا هي في معاني القرآن للفراء ١٤٠ / ٣ . ولعل الصواب ما أثبتاه من (ق)، و(ز)، و(م)، يقال: صَمَدَ صَمَدَ الأَمْرُ : قصد قصده واعتمده . اللسان (قصد).

ونزل ذلك في قوم من المنافقين كانوا فعلوا شيئاً سراً، فأعلم الله أنه لا يخفى عليه ذلك، قاله ابن عباس<sup>(١)</sup>. وقال قتادة ومجاحد: نزلت في اليهود. ﴿تَمَّ يَنْتَهِمْ يَخْبُرُهُمْ بِمَا عَمِلُوا مِنْ حَسَنَ وَسَيِّءٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ شَفَاعَ عَلِيهِمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُنَّا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا هُنَّا عَنْهُ وَيَنْتَهُونَ بِالْأَشْرَقِ وَالْأَدْنَى وَمَعَصَيْتِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيْوَكَ بِمَا لَمْ يَحِكْ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبَنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسِبُهُمْ جَهَنَّمْ يَصْلُوْهُمْ فَإِنَّهُمْ مُّصَيْرٌ﴾ ﴿٦﴾

فيه ثلاث مسائل:

**الأولى:** قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُنَّا عَنِ النَّجْوَى﴾ قيل: إنَّ هذا في اليهود والمنافقين حسب ما قدمناه. وقيل: في المسلمين<sup>(٢)</sup>. قال ابن عباس: نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجرون فيما بينهم، وينظرون للمؤمنين ويتغامزون بأعينهم، فيقول المؤمنون: لعلَّهم بلغتم عن إخواننا وقربتنا من المهاجرين والأنصار قتل أو مصيبة أو هزيمة، ويسوءهم ذلك، فكثرت شكاوهم إلى النبي ﷺ، فنهاهم عن النجوى، فلم ينتهوا، فنزلت<sup>(٣)</sup>. وقال مقاتل: كان بين النبي ﷺ وبين اليهود موادعة، فإذا مرّ بهم رجل من المؤمنين، تناجوا بينهم حتى يظنَّ المؤمن شرًا، فيخرج عن طريقه، فنهاهم رسول الله ﷺ فلم ينتهوا، فنزلت. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: كان الرجل يأتي النبي ﷺ فيسأله الحاجة، ويناجيه، والأرض يومئذ حرب، فيتوهّمون أنَّه يناجيه في حرب، أو بلية، أو أمر مهمٌّ، فيفرغون لذلك، فنزلت<sup>(٤)</sup>.

(١) تفسير الرازبي ٢٩ / ٢٦٥ بفتحه.

(٢) النكت والعيون ٥ / ٤٩٠ .

(٣) أسباب التزول للواحدي ص ٤٣٦ ، وتفسير البغوي ٤ / ٣٠٨ .

(٤) في النسخ الخطية: فنهاهم الله . والمثبت من (م) ، وتفسير ابن أبي حاتم ١٠ / ٣٣٤٣ (١٨٨٤٢) ، وزاد المسير ٨ / ١٨٨ - ١٨٩ .

(٥) أخرجه الطبراني ٢٢ / ٤٧٤ - ٤٧٥ بفتحه .

الثانية: روى أبو سعيد الخدري قال: كنَّا ذات ليلة نتحدَّث، إذ خرج علينا رسول الله ﷺ فقال: «ما هذه النجوى، ألم تُنهوا عن النجوى؟»؟ فقلنا: تبنا إلى الله يا رسول الله؛ إنَّا كنَّا في ذِكرِ المُسِيحِ - يعني الدجال - فرقًا منه. فقال: «ألا أُخْبِرُكُم بِمَا هُوَ أَخْوَفُ عَنِّي مِنْهُ؟»؟ قلنا: بلى يا رسول الله. قال: «الشُّرُكُ الْخَفِيُّ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ يَعْمَلُ لِمَكَانٍ رَجُلٌ ذُكْرُهُ الْمَاوِرْدِيُّ»<sup>(١)</sup>.

وقرأ حمزة وخلف ورويس عن يعقوب: «وَيَتَنَجُونَ»<sup>(٢)</sup> في وزن يفتعلون، وهي قراءة عبد الله وأصحابه<sup>(٣)</sup>. وقرأ الباقيون: «وَيَتَنَاجُونَ» في وزن يتفاعلون، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لقوله تعالى: «إِذَا تَنَاجَيْتُمْ وَتَنَاجَزُوا». النَّحَاسُ: وحَكَى سَيِّبوه أنَّ تفاعلوها وافتعلوا يأتيان بمعنى واحد، نحو تخاصموا واحتضروا، وتقاتلوا واقتتلوا، فعلى هذا «يَتَنَاجُونَ» و«يَتَنَجُونَ» واحد<sup>(٤)</sup>.

ومعنى «بِالْأَذْمَمِ وَالْمَذْوَنِ» أي: الكذب والظلم. «وَعَصَيْتَ الرَّسُولَ» أي: مخالفته. وقرأ الضحاك ومجاهد وحميد: «وَمَعْصِيَاتِ الرَّسُولِ»<sup>(٥)</sup> بالجمع.

الثالثة: قوله تعالى: «وَإِذَا جَاءُوكُ حَيْوَكَ إِيمَانَكَ لَمْ يُمْكِنَكَ بِهِ اللَّهُ» لا خلاف بين النقلة أنَّ المراد بها اليهود، كانوا يأتون النبي ﷺ فيقولون: السَّامُ عليك. يريدون بذلك السلام ظاهراً، وهم يعنون الموت باطناً، فيقول النبي ﷺ: «عليكم» في روایة، وفي روایة أخرى: «وعليكم»<sup>(٦)</sup>. قال ابن العربي<sup>(٧)</sup>: وهي مشكلة. كانوا يقولون: لو كان

(١) في النكت والعيون ٥/٤٩٠ - ٤٩١ ، والحديث أخرجه أَحْمَدُ (١١٢٥٢) ، وابن ماجه (٤٢٠٤) . قال البوصيري في الزوائد ٢/٢٣٧ : إسناده حسن . اهـ . وورد في المصادر : المسيح ، بدلاً : المسيح .

(٢) السبعة ص ٦٢٨ ، والتيسير ص ٢٠٩ ، والنشر ٢/٣٨٥ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٧٦ .

(٤) المحرر الوجيز ٥/٢٧٦ .

(٥) المحرر الوجيز ٥/٢٧٧ ، والبحر المحيط ٨/٢٣٦ .

(٦) سيلتي تخربهما قريباً .

(٧) في أحكام القرآن له ٤/١٧٤٦ - ١٧٤٧ ، وما قبله منه أيضاً .

محمد نبياً لما أمهلنا الله بسبه والاستخفاف به، وجهلوا أنَّ البارئ تعالى حليم لا يعاجل من سبَّه، فكيف من سبَّ نبيه. وقد ثبت أنَّ النبي ﷺ قال: «لا أحد أصبر على الأذى من الله، يدعون له الصاحبة والولدة، وهو يغافلهم ويرزقهم»<sup>(١)</sup> فأنزل الله تعالى هذا؛ كشفاً لسرائرهم، وفضحاً لبواطنهم، ومعجزةً لرسوله ﷺ.

وقد ثبت عن قتادة، عن أنس: أنَّ يهودياً أتى على رسول الله ﷺ وعلى أصحابه فقال: السامُ عليكم. فرداً عليه النبي ﷺ وقال: «أتدرؤن ما قال هذا؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «قال كذا، ردُوه علىَّ»، فرَدُوه، قال: «قلت: السامُ عليكم؟» قال: نعم. فقال النبي ﷺ عند ذلك: «إذا سلمَ عليكم أهل الكتاب فقولوا: عليك ما قلت» فأنزل الله تعالى: «وَإِذَا جَاءُوكَ حَيْوَكَ بِمَا لَمْ يُحِيكَ بِهِ اللَّهُ»<sup>(٢)</sup>. قلت: خرجَه الترمذِيُّ، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وثبت عن عائشة أنَّها قالت: جاءَ أناسٌ من اليهود إلى النبي ﷺ فقالوا: السامُ عليك يا أبا القاسم. قلت: السامُ عليكم، وَفَعَلَ اللَّهُ بِكُمْ وَفَعَلَ. فقال عليه السلام: «مَهْ يَا عائشة، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفُحْشَ وَلَا التَّفْحُشَ» قلت: يا رسول الله، ألسْت ترى ما يقولون؟! فقال: «أَلَسْتَ تَرَيْنَ أَرْدَعَ عَلَيْهِمْ مَا يَقُولُونَ، أَقُولُ: وَعَلَيْكُمْ» فنزلت هذه الآية: «بِمَا لَمْ يُحِيكَ بِهِ اللَّهُ» أي: إِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ عَلَيْكَ، وَهُمْ يَقُولُونَ: السامُ عليك. والسامُ: الموت<sup>(٣)</sup>. خرجَه البخاريُّ ومسلم بمعناه<sup>(٤)</sup>.

وفي «ال الصحيحين» من حديث أنس بن مالك رض قال: قال النبي ﷺ: «إذا سلمَ

(١) أحكام القرآن لابن العربي /٤ ١٧٤٦ وما بعده منه أيضاً ، ولم تتفق على الحديث عند غيره .

(٢) أحكام القرآن لابن العربي /٤ ١٧٤٦ - ١٧٤٧ ، والحديث أخرجه الترمذِي (٣٣٠١) ، والواحدِي في أسباب التزول ص ٤٣٦ - ٤٣٧ .

(٣) الوسيط ٤/٢٦٤ .

(٤) البخاري (٦٢٥٦) ، ومسلم (٢١٦٥) ، والحديث بلغته عند الطبرى ٤٧٠/٢٢ - ٤٧١ ، ومن طريقة الواحدِي في أسباب التزول ص ٤٣٦ .

عليكم أهل الكتاب، فقولوا: «عليكم» كذا الرواية: «وعليكم»<sup>(١)</sup> بالواو، وتكلّم عليها العلماء؛ لأنَّ الواو العاطفة تقتضي التشيريك، فيلزم منه أنْ نَذْخُلَ معهم فيما دَعَوْا به علينا من الموت، أو من سامة ديننا، وهو الملال<sup>(٢)</sup>. يقال: سُمِّيَ ساماً وساماً. فقال بعضهم: الواو زائدة، كما زيدت في قول الشاعر:

فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَانْتَهَى<sup>(٣)</sup>

أي: لما أجزنا، انتهى، فزاد الواو. وقال بعضهم: هي للاستثناف، كأنَّه قال: والسامُ عليكم. وقال بعضهم: هي على بابها من العطف ولا يضرُّنا ذلك؛ لأنَّ نجاب عليهم، ولا يجانون علينا، كما قال النبي ﷺ، روى [أبو] الزبير أنَّه سمع جابر بن عبد الله يقول: سَلَّمَ ناسٌ من يهود على رسول الله ﷺ، فقالوا: السامُ عليك يا أبا القاسم، فقال: «وعليكم» فقالت عائشة غضبت: ألم تسمع ما قالوا؟ قال: «بلى، قد سمعت فَرَدَدْتُ عليهم، وإنَّ نجاب عليهم، ولا يجانون علينا» خرجَه مسلم<sup>(٤)</sup>. ورواية الواو أحسن معنى، وإثباتها أصحُّ روایة وأشهر<sup>(٥)</sup>.

وقد اختلف في رد السلام على أهل الذمة، هل هو واجب كالرد على المسلمين، وإليه ذهب ابن عباس والشعبي وقتادة؛ للأمر بذلك. وذهب مالك فيما روى عنه أشهب وابن وهب إلى أنَّ ذلك ليس بواجب، فإنْ رَدَدْتَ، فقل: عليك. وقد اختار

(١) البخاري (٦٢٥٨)، ومسلم (٢١٦٣) : (٧)، وهو عند أحمد (١١٩٤٨)، ورواية: «عليكم» بدون الواو عند مسلم (٢١٦٥) : (...). عن عائشة رضي الله عنها.

(٢) هذا تأويل قتادة، كما في المفهم ٤٩٠/٥، وسلف ٤٩٩/٦.

(٣) المفهم ٤٩١/٥ - ٤٩١، وما بعده منه أيضاً، وصدر البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ١٥، وعجزه:

بنا بطن حقف ذي ركام عقنة

(٤) في صحيحه برقم (٢١٦٦)، وما بين حاصلتين منه، ولم ترد في النسخ، وسلف ٤٩٩/٦.

(٥) المفهم ٤٩١/٥، وسلف الكلام في سورة النساء ٦/٥٠٠.

ابن طاوس أن يقول في الرد عليهم: علاك السلام، أي: ارتفع عنك. واختار بعض أصحابنا: السلام - بكسر السين - يعني: الحجارة. وما قاله مالك أولى، اتباعاً للسنة، والله أعلم<sup>(١)</sup>.

وروى مسروق عن عائشة قالت: أتى النبي ﷺ ناسٌ من اليهود، فقالوا: السام عليك يا أبا القاسم. قال: «وعليكم». قالت عائشة: قلت: بل عليكم السام والذام. فقال رسول الله ﷺ: «يا عائشة لا تكوني فاحشة» فقالت: ما سمعت ما قالوا! فقال: «أوليس قد ردت عليهم الذي قالوا، قلت: وعليكم». وفي رواية قال: ففطنت بهم عائشة، فسبّتهم، فقال رسول الله ﷺ: «إنه يا عائشة، فإن الله لا يحب الفحش والتفحش» وزاد: فأنزل الله تبارك وتعالى: «وإذا جاءوك حيوك بما لم يحيك به الله» إلى آخر الآية<sup>(٢)</sup>. الذام بتخفيف الميم، هو: العيب، وفي المثل: لا تغدر الحسنة ذاماً. أي: عيباً، ويهمز ولا يهمز، يقال: ذامة يذمه، مثل ذائب عليه يذائب<sup>(٣)</sup>، والمفعول مذءوم مهموماً، ومنه: **﴿مَذُئُومًا مَذْحُورًا﴾** [الأعراف: ١٨] ويقال: ذامة يذومه مخفقاً، كرامه يرثونه.

قوله تعالى: **﴿وَيَقُولُونَ فِي أَفْسِحِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ﴾** قالوا: لو كان محمد نبياً لعذبنا الله بما نقول، فهلا يعذبنا الله<sup>(٤)</sup>. وقيل: قالوا: إنه يرد علينا، ويقول: وعليكم السام، والسام: الموت، ولو كان نبياً لاستجيب له فيما ومتنا<sup>(٥)</sup>. وهذا موضع تعجب منهم؛ فإنهما كانوا أهل الكتاب، وكانوا يعلمون أنَّ الأنبياء قد يغضبون، فلا

(١) المفهم ٤٩٢/٥ ، وكلام مالك في المستقى للباجي ٧/٢٨٠ - ٢٨١ ، وقول ابن طاوس أخرجه ابن أبي شيبة ٨/٦٣٢ ، وسلفاً ٦/٥٠٠ .

(٢) أخرجهما مسلم (٢١٦٥) : (١١) و (...). على الترتيب.

(٣) في (م): ذائب يذاب . والمثبت من النسخ الخطية والمفهم ٤٩٣/٥ ، والكلام - وما بعده - منه أيضاً . والمثل في جمهرة الأمثال للعسكري ٣٩٨/٢ و معناه : لا يخلو أحدٌ من شيء يُعاب به .

(٤) معاني القرآن للزجاج ٥/١٣٧ .

(٥) معاني القرآن للفراء ٣/١٤١ .

يُعاجل من يغضبهم بالعذاب . **﴿ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ ﴾** أي : كاففهم جهنّم ، عقاباً عدّا **﴿ فِتْنَتُ الْمُصَيْرِ ﴾** أي : المرجع .

قوله تعالى : **﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَنَجُّوَا بِالْأَثْرِ وَالْعُدُونَ وَمَعَصِيَتِ الرَّسُولِ وَتَنَجُّوَا بِالْأَثْرِ وَالْتَّقْوَىٰ وَأَنْفَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ ﴾**

قوله تعالى : **﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ ﴾** نهى المؤمنين أن يتناجوا فيما بينهم ك فعل المنافقين واليهود فقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ » أي : تساررتم . **﴿ فَلَا تَنَجُّوَا ﴾** هذه قراءة العامة . وقرأ يحيى بن وثّاب وعااصم ورويس عن يعقوب : « فَلَا تَنَجُّوَا »<sup>(١)</sup> من الانتجاج **﴿ بِالْأَثْرِ وَالْعُدُونَ وَمَعَصِيَتِ الرَّسُولِ وَتَنَجُّوَا بِالْأَثْرِ ﴾** أي : بالطاعة **﴿ وَالْتَّقْوَىٰ ﴾** بالعفاف عما نهى الله عنه . وقيل : الخطاب للمنافقين ، أي : يا أيها الذين آمنوا بزعمهم <sup>(٢)</sup> . وقل : أي يا أيها الذين آمنوا بموسى . **﴿ وَأَنْفَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ ﴾** أي : تجمعون في الآخرة .

قوله تعالى : **﴿ إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَنِ لِيَخْرُجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَسْ بِضَارٍّ لَهُمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلِسْتُوكِيلُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾**

فيه مسألتان :

**الأولى** : قوله تعالى : **﴿ إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَنِ ﴾** أي : من تزيين الشياطين **﴿ لِيَخْرُجَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾** إذا توهموا أنَّ المسلمين أصيبوا في السرايا ، أو إذ رأوا <sup>(٣)</sup> اجتماعهم على مكايده المسلمين ، وربما كانوا يناجون النبي ﷺ فيظنُّ المسلمون أنَّهم ينتقصونهم عند النبي ﷺ **﴿ وَلَيَسْ بِضَارٍّ لَهُمْ ﴾** أي : التناجي **﴿ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾** أي : بمشيئته <sup>(٤)</sup> . وقيل : بعلمه . وعن ابن عباس : بأمره . **﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلِسْتُوكِيلُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾** أي :

(١) النشر ٢/٣٨٥.

(٢) زاد المسير ٨/١٩٠ وعزاه لعطاء ومقاتل .

(٣) في (م) : إذا أجروا .

(٤) الكشاف ٤/٧٥ .

يكلون أمرهم إليه<sup>(١)</sup>، ويفرضون جميع شؤونهم إلى عونه، ويستعيذون به من الشيطان ومن كلّ شرّ، فهو الذي سلط الشيطان بالوساوس؛ ابتلاء للعبد، وامتحاناً، ولو شاء لصرفه عنه.

**الثانية:** في «الصحيحين»<sup>(٢)</sup> عن ابن عمر: أنَّ رسول الله ﷺ قال: «إذا كان ثلاثة، فلا يتناجي اثنان دون الواحد». وعن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كنتم ثلاثة، فلا يتناجي اثنان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس، من أجل أن يحزنه»<sup>(٣)</sup>. فبَيْنَ في هذا الحديث غَايَةُ المِنْعَنْ، وهي أن يجِدَ الثالثُ من يتحدَّثُ معه، كما فعل ابن عمر، وذلك أنَّه كان يتحدَّثُ مع رجل، فجاء آخر يريد أن يناجيه، فلم يناجه حتى دعا رابعاً، فقال له وللأول: تأخراً، وناجي الرجل الطالب للمناجاة. خرجَه «الموطأ»<sup>(٤)</sup>.

وفيه أيضاً التنبية على التعليل بقوله: «من أجل أن يحزنه» أي: يقع في نفسه ما يحزن لأجله. وذلك بأن يقدِّر في نفسه أنَّ الحديث عنه بما يكره، أو أنَّه لم يرُوه أهلاً ليشركوه في حديثهم، إلى غير ذلك من أُلْقِيات الشيطان وأحاديث النفس. وحصل ذلك كله من بقائه وحده، فإذا كان معه غيره، أمِنَ ذلك، وعلى هذا يستوي في ذلك كلُّ الأعداد، فلا يتناجي أربعة دون واحد، ولا عشرة، ولا ألف، مثلاً؛ لوجود ذلك المعنى في حَقِّه؛ بل وجوده في العدد الكبير أمكن وأوقع، فيكون بالمنع أولى. وإنما خصَّ الثلاثة بالذكر؛ لأنَّه أَوَّل عدد يتأتَّى ذلك المعنى فيه. وظاهر الحديث يعمُّ جميع الأزمان والأحوال، وإليه ذهب ابن عمر ومالك والجمهور. وسواء أكان التناجي في

(١) الوسيط ٤/٢٦٥.

(٢) البخاري (٦٢٨٨)، ومسلم (٢١٨٣) واللهظ له.

(٣) أخرجه البخاري (٦٢٩٠)، ومسلم (٢١٨٤) واللهظ له.

(٤) ٩٨٨ ، والمصنف نقله عنه بواسطة القرطبي في المفهم ٥٢٤ - ٥٢٥ ، والكلام - وما بعده - منه أيضًا.

مندوبٍ أو مباح أو واجب، فإنَّ الحزن يقع به. وقد ذهب بعض الناس إلى أنَّ ذلك كان في أول الإسلام؛ لأنَّ ذلك كان في حال المنافقين، فيتناجي المنافقون دون المؤمنين، فلما فشا الإسلام، سقط ذلك. وقال بعضهم: ذلك خاصٌ بالسفر في الموضع التي لا يأمن الرجل فيها صاحبه، فأمَّا في الحضر وبين العمارَة، فلا<sup>(١)</sup>؛ فإنه يجدر من يعينه، بخلاف السفر فإنه مظنة الاغتيال وعدم المغيث. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَاقْسُحُوا يَفْسَحَ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا فَأَنْشُرُوا يَرْفَعَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَتٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ﴾<sup>(٢)</sup>

في سبع مسائل:

**الأولى:** قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾ لما بين أنَّ اليهود يحيُونه بما لم يحييه به الله، وذمَّهم على ذلك، وصل به الأمر بتحسين الأدب في مجالسة رسول الله ﷺ، حتى لا يضيقوا عليه المجلس، وأمرَ المسلمين بالتعاطف والتآلف حتى يفسح بعضهم لبعضٍ، حتى يتمكُّنوا من الاستماع من رسول الله ﷺ والنظر إليه.

**قال قتادة ومجاهد:** كانوا يتنافسون في مجلس النبي ﷺ، فأمروا أن يفسح بعضهم لبعض<sup>(٣)</sup>. **وقال الضحاك**<sup>(٤)</sup>.

**وقال ابن عباس:** المراد بذلك مجالس القتال إذا اصطفوا للحرب<sup>(٥)</sup>.

**قال الحسن ويزيد بن أبي حبيب:** كان النبي ﷺ إذا قاتل المشركين تشاَّح أصحابه

(١) المفهم ٥٢٥ / ٥.

(٢) إعراب القرآن للتحاسن ٤/٣٧٨ ، وأخرجه عنهما الطبرى ٢٢/٤٧٦ - ٤٧٧ ، وقول مجاهد في تفسيره ٦٦٠ / ٢ .

(٣) آخرجه الطبرى ٢٢/٤٧٧ .

(٤) زاد المسير ٨/١٩١ - ١٩٢ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٤٧٨ .

على الصف الأول، فلا يُوسع بعضهم لبعض؛ رغبة في القتال والشهادة، فنزلت<sup>(١)</sup>.  
فيكون كقوله: «مَقْتَعِدَ لِلْقَتَالِ» [آل عمران: ١٢١].

وقال مقاتل: كان النبي ﷺ في الصفة، وكان في المكان ضيق يوم الجمعة، وكان النبي ﷺ يكرِّم أهل بدر من المهاجرين والأنصار، فجاء أناس من أهل بدر فيهم ثابت ابن قيس بن شماس، وقد سُبِّقوا في المجلس، فقاموا حيال النبي ﷺ على أرجلهم، يتظرون أن يُوسع لهم، فلم يفسحوا لهم، فشقَ ذلك على النبي ﷺ، فقال لمن حوله من [غير] أهل بدر: «قم يا فلان، وأنت يا فلان» بعدد القائمين من أهل بدر، فشقَ ذلك على من أقيمت، وعرف النبي ﷺ الكراهيَّة في وجوههم، فغمز المنافقون وتكلَّموا بأن قالوا: ما أنصف هؤلاء وقد أحبوُوا القربَ من نبيِّهم فسبقو إلى المكان؛ فأنزل الله عزَّ وجلَّ هذه الآية<sup>(٢)</sup>.

«تَفَسَّحُوا»: أي: توسعوا. وفسحَ فلان لأنبيه في مجلسه، يُفسح فسحاً، أي: وسَعَ له؛ ومنه قولهم: بلد فسيح، ولك في كذا فسحة، وفسح يُفسح - مثل منع يمْنَع - أي: وسَعَ في المجلس، وفسح يُفسح فساحة مثل كرم يَكْرُم كرامة أي: صار واسعاً؛ ومنه: مكان فسيح<sup>(٣)</sup>.

الثانية: قرأ السُّلَمِي وزِرْ بْنُ حُبَيْش وعاصم: «في الْمَجَالِسِ»<sup>(٤)</sup>. وقرأ قتادة وداود ابن أبي هند والحسن باختلاف عنه: «إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا»<sup>(٥)</sup>، الباقيون: «تَفَسَّحُوا في الْمَجَالِسِ» فمن جمع؛ فلأنَّ قوله: «تَفَسَّحُوا في الْمَجَالِسِ» يُنبئُ أنَّ لكلَّ واحد مجلساً. وكذلك إن أريد به الحرب. وكذلك يجوز أن يراد مسجد النبي ﷺ، وجمع؛

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٧٨/٤ بنحوه مختصرًا، وتفسير البغوي ٣٠٩/٤ بنحوه.

(٢) أسباب النزول للواحدي ص ٤٣٧ دون ذكر: ثابت بن قيس، وما بين حاصلتين منه ومن (م)، وأخرجه عنه ابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٤٤ - ٣٣٤٣/١٠ (١٨٨٤٦).

(٣) الصحاح (فسح)، وتهذيب اللغة ٣٢٧/٤، ولسان العرب (فسح).

(٤) السبعة ص ٦٢٨، والتيسير ص ٢٠٩ عن عاصم.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٣، والمحتب ٣١٥/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٣٧٨/٤.

لأنَّ لـكُل جالس مجلساً. وكذلك يجوز إن أريد بالمجلس المفرد مجلس النبي ﷺ، ويجوز أن يراد به الجمع على مذهب الجنس، كقولهم: كثُر الدينار والدرهم<sup>(١)</sup>.

قلت: الصحيح في الآية أنَّها عامة في كل مجلس اجتمع المسلمين فيه للخير والأجر، سواء كان مجلس حرب أو ذكر أو مجلس يوم الجمعة؛ فإنَّ كُل واحد أحَق بمكانه الذي سبق إليه، ولكن يُوسع لأنَّه ما لم يتَّأذَ بذلك، فيخرجه الضيق عن موضعه<sup>(٢)</sup>. روى البخاري ومسلم عن ابن عمر، عن النبي ﷺ قال: «لا يُقيِّم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه»<sup>(٣)</sup>. وعنَّه عن النبي ﷺ أنَّه نهى أن يُقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر، ولكن تفَسَّحوا وتوسَّعوا. وكان ابن عمر يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه. لفظ البخاري<sup>(٤)</sup>.

الثالثة: إذا قعد واحد من الناس في موضع من المسجد لا يجوز لغيره أن يقيمه حتى يقعَد مكانه؛ لما روى مسلم عن أبي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ قال: «لا يقيِّم أحدكم أخيه يوم الجمعة، ثم يخالف إلى مقعده، فيقعَد فيه، ولكن يقول: افسحوا»<sup>(٥)</sup>.

فرع: القاعد في المكان إذا قام حتى يقعَد غيره موضعه، نُظر؛ فإنَّ كأن الموضع الذي قام إليه مثل الأوَّل في سماع كلام الإمام، لم يكره له ذلك، وإن كان أبعدَ من الإمام، كره له ذلك؛ لأنَّ فيه تفويت حظه.

الرابعة: إذا أمرَ إنسان إنساناً أن يَكُرَّ إلى الجامع، فیأخذ له مكاناً يقعَد فيه، لا يكره، فإذا جاء الأمر يقوم من الموضع؛ لما روى: أنَّ ابن سيرين كان يُرسِّل علامَه

(١) الحجة للفارسي ٦/٢٨٠.

(٢) المفهم ٥/٥١٠ - ٥١١ بتحوه.

(٣) البخاري (٦٢٦٩)، ومسلم (٢١٧٧)، والله لفظ للبخاري.

(٤) في صحيحه (٦٢٧٠)، وأخرجه أيضاً مسلم (٢١٧٧) : (٢٨) و(٢٩)، وهو عند أحمد (٤٦٥٩).

(٥) مسلم (٢١٧٨).

إلى مجلس له في يوم الجمعة فيجلس له فيه ، فإذا جاء قام له منه<sup>(١)</sup>.

فرع: وعلى هذا من أرسل بساطاً أو سجادةً فتبسط له في موضع من المسجد<sup>(٢)</sup> . . .

الخامسة: روى مسلم<sup>(٣)</sup> عن أبي هريرة رض أنَّ النَّبِيَّ صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «إذا قام أحدكم - وفي حديث أبي عوانة: من قام - من مجلسه، ثم رجع إليه، فهو أحقر به». قال علماؤنا: هذا يدلُّ على صحة القول بوجوب اختصاص الجالس بموضعه إلى أن يقوم منه؛ لأنَّه إذا كان أولى به بعد قيامه، فقبله أولى به وأحقر. وقد قيل: إنَّ ذلك على الندب؛ لأنَّه موضع غير متملَّك لأحد لا قبل الجلوس ولا بعده. وهذا فيه نظر؛ وهو أن يقال: سلَّمنا أنَّه غير متملَّك، لكنه يختصُّ به إلى أن يفرُغ غرضه منه، فصار كأنَّه يملك منفعته؛ إذ قد مُنْعِنَ غيره من أن يزاحمه عليه<sup>(٤)</sup>. والله أعلم.

السادسة: قوله تعالى: ﴿يَسَّحَ اللَّهُ لَكُم﴾ أي: في قبوركم. وقيل: في قلوبكم. وقيل: يوسع عليكم في الدنيا والآخرة<sup>(٥)</sup>. ﴿وَإِذَا قِيلَ أَنْتُرُوا فَأَنْتُرُوا﴾ فرأى نافع وابن عامر وعاصر بضم الشين فيهما<sup>(٦)</sup>. وكسر الباconون، وهما لغتان مثل: ﴿يَعْكُنُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٨] و﴿يَعْرُشُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٧] والمعنى: انهضوا إلى الصلاة والجهاد وعمل الخير، قاله أكثر المفسرين<sup>(٧)</sup>. وقال مجاهد والضحاك: إذا نودي للصلاة

(١) أورده ابن قدامة في المغني ٣/٢٣٣ .

(٢) بعدها في النسخ الخطية بياض ، وعبر عنه بعض التسخّب بقوله : بياض في الأم . اهـ . وأورد المسألة العجيلي - الشهير بالجمل - في الفتوحات الإلهية ٤/٣٠٥ وجاءت تتمّها هكذا : حتى يحضر هو فيجلس عليها فذلك حرام لما فيه من تحجيم المسجد بلا فائدة ، وقيل : مكروه . والأول هو المعتمد كما في حواشي المنهج . اهـ .

(٣) في صحيحه ٢١٧٩ ، وهو عند أحمد ٧٥٦٨ .

(٤) المفهم ٥١١/٥ .

(٥) الكشاف ٤/٧٥ بنحوه .

(٦) السبعـة ص ٦٢٩ ، والتيسير ص ٢٠٩ .

(٧) معاني القرآن للقراءة ٣/١٤١ ، وسلفت القراءة فيهما ٩/٣١٧ .

(٨) تفسير البغوي ٤/٣٠٩ .

فقوموا إليها. وذلك لأنَّ رجالاً تناقلوا عن الصلاة، فنزلت<sup>(١)</sup>. وقال الحسن ومجاهد أيضاً: أي: انهضوا إلى الحرب<sup>(٢)</sup>. وقال ابن زيد: هذا في بيت النبي ﷺ، كان كلُّ رجل منهم يحبُّ أن يكون آخر عهده بالنبي ﷺ، فقال الله تعالى: «إِذَا قيلَ انشُرُوا» عن النبي ﷺ «فَانْشُرُوا» فإنَّ له حوائجَ، فلا تمكثوا<sup>(٣)</sup>. وقال قتادة: المعنى: أجيبيوا إذا دعيتم إلى أمِّرٍ بمعرفةٍ. وهذا هو الصحيح<sup>(٤)</sup>; لأنَّه يعُمُّ.

والنشز: الارتفاع، مأخوذه من نشر الأرض، وهو ارتفاعها، يقال: نَشَرَ يَنْشُرَ ويَنْشِرُ: إذا انتهى من موضعه، أي: ارتفع منه. وامرأة ناشز: منت Hickie عن زوجها. وأصل هذا من النَّشَرُ، والنَّشَرُ: هو ما ارتفع من الأرض وتَنَحَّى<sup>(٥)</sup>، ذكره النَّحَاسُ.

السابعة: قوله تعالى: «يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ» أي: في الثواب في الآخرة، وفي الكرامة في الدنيا، فيرفع المؤمن على من ليس بمؤمن، والعالم على من ليس بعالم<sup>(٦)</sup>. وقال ابن مسعود: مدح الله العلماء في هذه الآية، والمعنى: أنَّه يرفع الله الذين أوتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم «دَرَجَاتٍ»<sup>(٧)</sup> أي: درجات في دينهم إذا فعلوا ما أمروا به<sup>(٨)</sup>. وقيل: كان أهل الغنى يكرهون أن يُزاحمهم من يلبس الصوف، فيستيقون إلى مجلس النبي ﷺ فالخطاب لهم. ورأى عليه الصلاة والسلام رجلاً من الأغنياء يقبض ثوبه نفوراً من بعض الفقراء أراد أن يجلس إليه فقال: «يا فلان خشيت أن يتعدَّى غناكَ إليه أو فقره إليك»<sup>(٩)</sup>. وبين

(١) تفسير البغوي ٣٠٩ عن عكرمة والضحاك ، وأخرجه الطبرى ٤٧٩/٢٢ عن الضحاك .

(٢) النكت والعيون ٤٩٢/٥ ، وقول مجاهد في تفسيره ٦٦٠/٢ ، وأخرجه عنه الطبرى ٤٧٩/٢٢ .

(٣) النكت والعيون ٤٩٢/٥ ، وأخرجه عنه الطبرى ٤٨٠/٢٢ .

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٤٨/٤ .

(٥) تهذيب اللغة ١١/٣٠٤ - ٣٠٥ ، والصحاح واللسان (نشر) بنحوه .

(٦) زاد المسير ١٩٣/٨ .

(٧) تفسير أبي الليث ٣٣٧/٣ .

(٨) أخرجه الطبرى ٤٨١/٢٢ عن ابن زيد .

(٩) لم نقف عليه .

في هذه الآية أنَّ الرفعة عند الله تعالى بالعلم والإيمان لا بالسبق إلى صدور المجالس. وقيل: أراد بالذين أوتوا العلم: الذين قرؤوا القرآن.

وقال يحيى بن يحيى عن مالك: «يرفع الله الذين آمنوا منكم» الصحابة «والذين أوتوا العلم درجات» يرفع الله بها العالم والطالب للحق.

قلت: والعموم أوقع في المسألة وأولى بمعنى الآية، فيرفع المؤمن بإيمانه أولاً، ثم بعلمه ثانياً<sup>(١)</sup>.

وفي «ال الصحيح» أنَّ عمر بن الخطاب ﷺ كان يقدِّم عبد الله بن عباس على الصحابة، فكلَّموه في ذلك، فدعاهم ودعاهم، وسألهم عن تفسير: «إذا جاء نَصْرُ الله وَالْفَتْحُ» [النصر: ١] فسكتوا، فقال ابن عباس: هو أَجَلُ رسول الله ﷺ أعلم الله إِيَّاه. فقال عمر: ما أعلم منها إلا ما تعلم<sup>(٢)</sup>.

وفي «البخاري» عن عبد الله بن عباس، قال: قدم عُبيدة بن حصن بن حذيفة بن بدر فنزل على ابن أخيه الحُرُّ بن قيس بن حصن، وكان من النفر الذين يُدْنِيهم عمر، وكان القُرَاءُ أصحاب مجالس عمر ومشاورته، كُهولًا كانوا أو شبانًا. الحديث وقد مضى في آخر «الأعراف»<sup>(٣)</sup>.

وفي « صحيح مسلم» أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر بعُسْقَان، وكان عمر يستعمله على مَكَّةَ، فقال: من استعملته على أهل الودادي؟ فقال: ابن أبي زريق. فقال: ومن ابن أبي زريق؟ قال: مؤلَّى من موالينا. قال: فاستخلفت عليهم مؤلَّى! قال: إنَّه قارئ لكتاب الله، وإنَّه عالم بالفريائض. قال عمر: أما إنَّ نبيَّكم ﷺ قد قال: «إنَّ الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً، ويضع به آخرين»<sup>(٤)</sup> وقد مضى أول الكتاب، ومضى القول في

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٤٩/٤.

(٢) البخاري (٣٦٢٧).

(٣) ٤٢١/٩ - ٤٢٢.

(٤) سلف ٢٢٤/١٧.

فضل العِلْم والعلماء في غير موضع من هذا الكتاب<sup>(١)</sup>، والحمد لله.

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «بين العالم والعابد مئة درجة، بين كل درجتين حُضُرُ الجواب المُضَمِّر سبعين سنة»<sup>(٢)</sup>. وعنده ﷺ: «فضل العالم على العابد، كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب»<sup>(٣)</sup>. وعنده عليه الصلاة والسلام: «يسفع يوم القيمة ثلاثة: الأنبياء، ثم العلماء، ثم الشهداء»<sup>(٤)</sup> فأعظم بمنزلة هي واسطة بين النبوة والشهادة، بشهادة رسول الله ﷺ. وعن ابن عباس: «خُيُّر سليمان بين العِلْم والمال والملك، فاختار العِلْم، فأعطي المال والملك معه»<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَبَّعُوكُمُ الرَّسُولُ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْكُمْ كُلُّ صَدَقَةٍ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرٌ فَإِنْ لَمْ يَحْدُدُوكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ» (٦)

فيه ثلاثة مسائل:

**الأولى:** قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَبَّعُوكُمُ الرَّسُولُ» «ناجيتهم» ساررتهم. قال ابن عباس: نزلت بسبب أن المسلمين كانوا يكترون المسائل على رسول الله ﷺ حتى شفوا عليه، فأراد الله عز وجل أن يخفف عن نبيه ﷺ، فلما قال ذلك، كفَّ كثير من

(١) ٤٣٠ / ٥٠ و ٦٣ / ٦٤ ، وغيرها.

(٢) الكشاف ٤/٧٦ ، والحديث أخرجه ابن عدي في الكامل ٤/١٤٥٣ من طريق عبد الله بن محرر ، عن الزهرى ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ، وقال : وهذا بهذا الإسناد منكر ، لا أعلم يرويه عن الزهرى إلا ابن محرر ومحمد بن عبد الملك ، وجميعا ضعيفان . اهـ .

وذكر ابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٢٩) أن ابن عون رواه عن ابن سيرين ، عن أبي هريرة مرفوعاً ، وقال : ومن دون ابن عون لا يحتاج به . اهـ . وسلف ٧/٦٠ من قول ابن محيريز .

(٣) سلف ١٠/٤٣١ .

(٤) أخرجه ابن ماجه (٤٣١٣) عن عثمان بن عفان ، قال أبو بصير في الرواية : هذا إسناد ضعيف؛ لضعف علاق بن أبي مسلم . وقال ابن حجر في الكافي الشافعى ص ١٦٥ : رواه ابن ماجه وأبو يعلى والعقيلي والبيهقي في الشعب من حديث عثمان ، وفيه : عنترة بن عبد الرحمن ، وهو متوفى .

(٥) الكشاف ٤/٧٦ ، وقول ابن عباس ذكره الدليلي في الفردوس ٢/١٩٢ ، وأخرجه ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ٢٧٥/٢٢ عن ابن عباس مرفوعاً .

الناس، ثم وَسَعَ الله عليهم بالآية التي بعدها. وقال الحسن: نزلت بسبب أَنَّ قوماً من المسلمين كانوا يستخلون النبي ﷺ ويناجونه، فظنَّ بهم قوم من المسلمين أَنَّهم يتقصونهم في النجوى، فشقَّ عليهم ذلك، فأمرهم الله تعالى بالصدقة عند النجوى؛ ليقطعهم عن استخلاقه<sup>(١)</sup>.

وقال زيد بن أسلم: نزلت بسبب أَنَّ المنافقين واليهود كانوا يناجون النبي ﷺ ويقولون: إِنَّه أَذْنُ، يسمع كُلَّ ما قيل له، وكان لا يمنع أحداً مناجاته. فكان ذلك يشقُّ على المسلمين؛ لأنَّ الشيطان كان يُلقي في أنفسهم أَنَّهم ناجوه بِأَنَّ جموعاً اجتمعوا لقتاله. قال: فأُنْزِلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالإِثْمِ وَالْعُدُوانِ وَمَغْصِبَتِ الرَّسُولِ» الآية [٩]، فلم ينتهوا، فأُنْزِلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةُ، فانتهُوا أَهْلُ الْبَاطِلِ عَنِ النَّجْوِيِّ؛ لِأَنَّهُمْ لَمْ يُقْدِمُوا بَيْنَ يَدِي نِجَوَاهُمْ صَدَقَةً، وَشَقَّ ذَلِكُّ عَلَى أَهْلِ الإِيمَانِ، وَامْتَنَعُوا مِنِ النَّجْوِيِّ؛ لِضَعَفِ مُقْدَرَةِ كَثِيرٍ مِّنْهُمْ عَنِ الصَّدَقَةِ، فَخَفَّفَ اللَّهُ عَنْهُمْ بِمَا بَعْدَ الْآيَةِ.

الثانية: قال ابن العربي<sup>(٢)</sup>: وفي هذا الخبر عن زيد ما يدلُّ على أَنَّ الأحكام لا تترتب بحسب المصالح، فإنَّ الله تعالى قال: «ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَظَهَرُ» ثم نسخه، مع كونه خيراً وأظهره. وهذا ردُّ على المعتزلة عظيم في التزام المصالح، لكن راوي الحديث عن زيد ابنه عبد الرحمن، وقد ضعفه العلماء. والأمر في قوله تعالى: «ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَظَهَرُ» نصٌّ متواتر في الرد على المعتزلة. والله أعلم.

الثالثة: روى الترمذى<sup>(٣)</sup> عن عليٍّ بن علقة الأنمارى، عن عليٍّ بن أبي طالب عليه السلام قال: لما نزلت: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيِّنِي بِمَوْلَكَ صَدَقَةً»

(١) النكت والعيون ٤٩٣/٥ ، وقول ابن عباس أخرجه الطبرى ٤٨٤/٢٢ ، وابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٤٤/١٠ .

(٢) في أحكام القرآن له ١٧٥٠/٤ ، وما قبله منه أيضاً .

(٣) في سننه (٣٣٠٠) .

سألته<sup>(١)</sup> ، قال لي النبي ﷺ: «ما ترى ديناراً؟» قلت: لا يطيقونه. قال: «فنصف دينار؟» قلت: لا يطيقونه.. قال: «فكם». قلت: شعيرة. قال: «إنك لزهيد». قال: فنزلت: «أَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقْدِمُوا بَيْنَ يَدِي نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ» الآية. قال: فِي خَفْفِ اللَّهِ عَنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب، إنما نعرفه من هذا الوجه، ومعنى قوله: شعيرة. يعني: وزن شعيرة من ذهب. قال ابن العربي<sup>(٢)</sup>: وهذا يدل على مسألتين حسنتين أصوليتين: الأولى: نسخ العبادة قبل فعلها. والثانية: النظر في المقدرات بالقياس، خلافاً لأبي حنيفة.

قلت: الظاهر أن النسخ إنما وقع بعد فعل الصدقة. وقد روي عن مجاهد: أنَّ أول من تصدق في ذلك علي بن أبي طالب ﷺ، وناجي النبي ﷺ. روي أنَّه تصدق بختام<sup>(٣)</sup>. وذكر القشيري وغيره عن علي بن أبي طالب أنَّه قال: في كتاب الله آية، ما عمل بها أحد قبلي، ولا يعمل بها أحد بعدي، وهي: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةً» كان لي دينار فبعثه، فكانت إذا ناجيَتُ الرَّسُولَ، تصدق بدرهم حتى نفدا؛ فنسخت الآية الأخرى: «أَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقْدِمُوا بَيْنَ يَدِي نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ»<sup>(٤)</sup>. وكذلك قال ابن عباس: نسخها الله بالآية التي بعدها<sup>(٥)</sup>.

(١) لم ترد هذه اللفظة في مطبوع الترمذى.

(٢) في أحكام القرآن له ١٧٤٩ / ٤.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٤١٧٤٩ - ٤١٧٥٠ ، وقال عقبها: وهذا كله لا يصح . اهـ . وقول مجاهد في تفسيره ٢ / ٦٦١ ، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢ / ٢٨٠ ، والطبرى ٤٨٢ / ٢٢ - ٤٨٣ ، وفيه أنه تصدق بدينار .

(٤) أسباب النزول للواحدى ص ٤٣٨ ، وأخرجه عنه ابن أبي شيبة ٨١ / ١٢ ، والطبرى ٤٨٣ / ٢٢ ، والحاكم في المستدرك ٤٨١ - ٤٨٢ ، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيفين ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي . اهـ . إلا أنه وقع في مطبوع المستدرك - وهي طبعة مكتب المطبوعات الإسلامية ، وكذا ورد في طبعة دار الكتب العلمية - مرفوعاً ، وهو خطأ ، لأن سياق الحديث يدل على أنَّ قائله هو عليٌّ ، وهو الذي كان يتصدق عندما كان ينادي النبي ﷺ ، ولأنه لم يرِد ذكر رسول الله ﷺ في تلخيص المستدرك للذهبى ، ولا في إتحاف المهرة لابن حجر (١٤٥٨٥) عند ذكره لإسناد هذا الحديث وعزوه للحاكم .

(٥) الكشاف ٤ / ٧٦ ، وما بعده منه أيضاً ، وأخرجه عنه ابن الجوزي في نواسخ القرآن ص ٢٣٥ - ٢٣٦ .

وقال ابن عمر: لقد كانت لعليٰ ثلثة، لو كانت لي واحدة منهاً كانت أحبّ إلى من حُمُر النَّعْم: تزوّجه فاطمة، وإعطاؤه الراية يوم خير، وأيّة النجوى<sup>(١)</sup>.

«ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ» أي: من إمساكها «وَأَطْهَرُ» لقلوبكم من المعاشي «فَإِنَّ لَرَبِّكُمْ يَعْلَمُ مَا تَحْدِثُوا» يعني الفقراء<sup>(٢)</sup> «فَإِنَّ اللَّهَ عَزُورٌ لَرَبِّكُمْ».

قوله تعالى: «أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيَ تَبْوَئِكُمْ صَدَقَتْ فَإِذَا لَمْ تَقْعُلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَأَئْمُوا الرَّزْكَةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ» (١٦)

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: «أَشْفَقْتُمْ» استفهام معناه التقرير. قال ابن عباس: «أَشْفَقْتُمْ» أي: أبخلتم بالصدقة<sup>(٣)</sup>، وقيل: خفتم. والإشفاقي: الخوف من المكروره<sup>(٤)</sup>. أي: خفتم وبخلتم بالصدقة، وشقّ عليكم «أَنْ تُقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيَ تَبْوَئِكُمْ صَدَقَتْ». قال مقاتل بن حيان: إنما كان ذلك عشر ليالٍ، ثم نسخ. وقال الكلبي: ما كان ذلك إلا ليلة واحدة<sup>(٥)</sup>. وقال ابن عباس: ما بقي إلا ساعة من النهار حتى نسخ. وكذا قال قتادة<sup>(٦)</sup>. والله أعلم.

(١) ذكره بهذا اللفظ الطبرسي في مجمع البيان ١٥/٢٨ ، وأخرجه ابن أبي عاصم في السنة (١١٩٩) إلا أنه ورد فيه: وغلق الأبواب ، بدل: وأيّة النجوى . وأخرجه أيضاً ابن عدي في الكامل ٤/١٤٩٦ ، وابن عساكر في تاريخ دمشق ٤٢/١٢٠ عن عمر<sup>هـ</sup> ، وفيه: وسكناه المسجد مع رسول الله<sup>ص</sup> يحل له فيه ما يحل له ، بدل: وأيّة النجوى . قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٩/١٢١: رواه أبو يعلى في الكبير ، وفيه: عبد الله بن جعفر بن نجيج ، وهو متوك.

(٢) تفسير البغوي ٤/٣١١ .

(٣) الوسيط ٤/٢٦٦ .

(٤) تفسير الطبرى ٢٢/٤٨٦ .

(٥) تفسير البغوي ٤/٣١١ ، إلا أنه ورد عن الكلبي أنه قال: ما كانت إلا ساعة من نهار . وكذا أخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٨٠ .

(٦) المحرر الوجيز ٥/٢٨٠ ، وأخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٨٠ عن قتادة .

الثانية: قوله تعالى: ﴿فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَأْبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ أي: نسخ الله ذلك الحكم. وهذا خطاب لمن وجد ما يصدق به ﴿فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَمَاعُوا الزَّكُوْنَةَ﴾ فنسخت فرضية الزكاة هذه الصدقة<sup>(١)</sup>. وهذا يدل على جواز النسخ قبل الفعل، وما روی عن علي ضعيف<sup>(٢)</sup>; لأن الله تعالى قال: «فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا» وهذا يدل على أن أحدا لم يصدق بشيء. والله أعلم. ﴿وَطَاعُوا اللَّهَ﴾ في فرائضه ﴿وَرَسُولُهُ﴾ في سنته ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَتَرَ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّا قَوْمًا عَصَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ يَنْكُمْ وَلَا يَنْهَمُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ﴿أَعَدَ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا لِأَنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ﴿أَخْذَنُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَاحَهُ فَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَمَّا هُمْ عَذَابٌ مُهِمِّهُنَّ﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَرَ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّا قَوْمًا عَصَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ قال قتادة: هم المنافقون توَلَّوا اليهود<sup>(٣)</sup> ﴿مَا هُمْ يَنْكُمْ وَلَا يَنْهَمُونَ﴾ يقول: ليس المنافقون من اليهود ولا من المسلمين، بل هم ﴿مُذَبِّدِين﴾<sup>(٤)</sup>. [النساء: ١٤٣] وكانوا يحملون أخبار المسلمين إليهم.

قال السُّدِّيُّ ومقاتل: نزلت في عبد الله بن أبي وعبد الله بن نَبَّاتِ المُنَافِقِينَ؛ كان أحدهما يجالس النبي ﷺ ثم يرفع حديثه إلى اليهود ، في بينما النبي ﷺ في حُجْرَةٍ من حُجْراتِه إذ قال: «يَدْخُلُ عَلَيْكُمُ الْآنَ رَجُلٌ قَلْبُهُ جَبَارٌ، وَيَنْظُرُ بَعْنَيْ شَيْطَانٍ» فدخل عبد الله بن نَبَّاتِ - وكان أزرقَ أسمَّرَ قصِيرًا خَفِيفَ اللَّحْيَةِ - فقال له عليه الصلاة والسلام: «عَلَامَ تَشَتَّمْنِي أَنْتَ وَأَصْحَابُكَ؟» فحلف بالله ما فعل ذلك. فقال له

(١) تفسير أبي الليث ٣٣٧ / ٣ .

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤ / ١٧٥٠ ، كما مرّ قريباً .

(٣) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢ / ٢٨٠ ، والطبرى ٤٨٧ / ٢٢ .

(٤) في (م) : مذبذبون . والمثبت من النسخ الخطية وتفسير البغوي ٤ / ٣١١ ، والكلام منه .

النبي ﷺ: « فعلت فانطلق ، فجاء بأصحابه فحلفو بالله ما سبوا ؛ فنزلت هذه الآية <sup>(١)</sup> . وقال معناه ابن عباس ، روى عكرمة عنه ، قال : كان النبي ﷺ جالساً في ظل شجرة قد كاد الظل يتقلص عنه إذ قال : « يجيئكم الساعة رجل أزرق ، ينظر إليكم نظر شيطان » فنحن على ذلك ، إذ أقبل رجل أزرق ، فدعا به النبي ﷺ فقال : « علام تستمني أنت وأصحابك » قال : دعني أجئتك بهم . فمرّ فجاء بهم ، فحلفو جميعاً أنه ما كان من ذلك شيء ؛ فأنزل الله عز وجل : « يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا إِلَى قَوْلِهِ هُمُ الْخَاسِرُونَ <sup>(٢)</sup> » واليهود مذكورون في القرآن بـ « غَضِيبُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ » .

﴿أَعَدَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ أي : لهؤلاء المنافقين ﴿عَذَابًا شَدِيدًا﴾ في جهنم ، وهو الدُّرُك الأسفل . **﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾** أي : بئس الأعمال أعمالهم **﴿أَخْنَذُوا أَيْمَنَهُمْ جَنَّةً﴾** يستجحُون بها من القتل <sup>(٣)</sup> .

وقرأ الحسن وأبو العالية : « إِيمَانَهُمْ » بكسر الهمزة هنا ، وفي « المُنَافِقُونَ <sup>(٤)</sup> » . أي : إقرارهم اتخاذ جنة ، فآمنت ألسنتهم من خوف القتل ، وكفرت قلوبهم **﴿فَلَهُمْ عَذَابٌ أَمْهَنِ﴾** في الدنيا بالقتل ، وفي الآخرة بالنار . والصلد : المعن « عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » أي : عن الإسلام . وقيل : في قتلهم بالكفر ؛ لِمَا أَظْهَرُوهُ مِنْ النُّفَاقِ . وقيل : أي : بإلقاء الأرجيف ، وتشييط المسلمين عن الجهاد ، وتخويفهم <sup>(٥)</sup> .

(١) أسباب النزول للواحدي ص ٤٣٨ - ٤٣٩ ، وتفسير البغوي ٣١١ / ٤ .

(٢) أسباب النزول للواحدي ص ٤٣٩ ياستاده عن ابن عباس ، وأخرجه عنه أيضاً أحمد (٢٤٠٧) ، والبزار (٢٢٧٠) كشف الأستار ، والطبراني في الكبير (١٢٣٠٩) ، والحاكم ٤٨٢ / ٢ من طرق ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، به . ولم نقف على رواية عكرمة . وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ، ولم يخرجا . اهـ . وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٢٢ / ٧ : رواه أحمد والبزار ، ورجال الجميع رجال الصحيح .

(٣) الوسيط ٤ / ٢٦٧ .

(٤) المحتسب ٢ / ٣١٥ .

(٥) النكت والعيون ٥ / ٤٩٤ ، وزاد المسير ٨ / ١٩٧ بعنده .

قوله تعالى: ﴿لَنْ تُقْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ أَخْبَرْتُ النَّارَ هُمْ فِيهَا خَنَيلُونَ ﴾١٧﴾ يوم يبعثهم الله جمِيعاً فيختلفون لهم كما يختلفون لكره ومحاسبي أنفسهم على شئون آلائهم هم الکذيبون ﴿١٨﴾ أستَعْوِدُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَسْتَهِمُ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَنِ إِلَّا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَنِ هُمُ الظَّاهِرُونَ ﴾١٩﴾

قوله تعالى: ﴿لَنْ تُقْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ أي: من عذابه شيئاً. وقال مقاتل: قال المنافقون: إنَّ محمداً يزعم أنَّه يُنصر يوم القيمة، لقد شقينا إذا! فوالله لنُنصرَنَّ يوم القيمة بأنفسنا وأولادنا وأموالنا إنْ كانت قيمة. فنزلت: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾<sup>(١)</sup> أي: لهم عذاب مهين يوم يبعثهم ﴿فَيَخْلُقُونَ لَهُ كَمَا يَخْلُقُونَ لَكُمْ﴾ اليوم، وهذا أمر عجيب وهو مغالطتهم باليمين غداً. وقد صارت المعارف ضرورية. وقال ابن عباس: هو قوله: ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾<sup>(٢)</sup> [الأنعام: ٢٣]. ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ﴾ بإنكارهم وحلفهم. قال ابن زيد: ظنوا أنَّهم ينفعهم في الآخرة. وقيل: «ويَحْسَبُونَ» في الدنيا «أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ» لأنَّهم في الآخرة يعلمون الحقَّ باضطرار. والأول أظهر. وعن ابن عباس قال: قال النبي ﷺ: «يُنادي مناد يوم القيمة: أين خصماء الله، فتقوم القدَرية مسودةً وجوههم، مزرقةً أعينهم، مائل شدقهم، يسيل لعيهم، فيقولون: والله ما عَيَّنَنَا مِنْ دونك شمساً ولا قمراً ولا صنماً ولا وثناً، ولا اتخذنا من دونك إلهاً». قال ابن عباس: صدقوا والله! أتاهم الشرك من حيث لا يعلمون؛ ثم تلا: ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَذِيبُونَ﴾ هم والله القدرية. ثلاثاً<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أَسْتَعْوِدُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ﴾ أي: غالب واستعلى<sup>(٤)</sup>، أي: بوسوسته في الدنيا. وقيل: قوي عليهم. وقال المفضل: أحاط بهم<sup>(٥)</sup>. ويحمل رابعاً، أي:

(١) الكشاف ٤/٧٧ ، والمحرر الوجيز ٥/٢٨١ بنحوه دون عزو.

(٢) تفسير أبي الليث ٣/٣٣٨ دون عزو.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٢٨١ وعزاه للشعبي، وأخرجه عنه ابن مردويه كما في الدر المثمر ٦/١٣٨ - ١٣٩ .

(٤) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٨ .

(٥) النكت والمغيبون ٥/٤٩٤ .

جَمِيعُهُمْ<sup>(١)</sup> وَضَمِّنُهُمْ. يقال: أَحْوَذَ الشَّيْءَ، أي: جمعه وضمّ بعضه إلى بعض، وإذا جمعهم فقد غلبهم وقوى عليهم وأحاط بهم. ﴿فَأَنْسَمْتُمْ ذِكْرَ اللَّهِ﴾ أي: أوامره في العمل بطاعته. وقيل: زواجره في النهي عن معصيته. والنسيان قد يكون بمعنى الغفلة، ويكون بمعنى الترک<sup>(٢)</sup>، والوجهان محتملان هنا. ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَنِ﴾ طائفته ورهطه ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَنِ هُمُ الظَّاهِرُونَ﴾ في بيدهم؛ لأنّهم باعوا الجنّة بجهنم، وباعوا الهدى بالضلاله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَحَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِينَ ⑯ كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلَبَكُمْ أَنَا وَرُسُلِّي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌ عَزِيزٌ ⑰﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَحَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ تقدم أول السورة. ﴿أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِينَ﴾ أي: من جملة الأذلاء، لا أذلّ منهم ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلَبَكُمْ﴾ أي: قضى الله ذلك<sup>(٣)</sup>. وقيل: كتب في اللوح المحفوظ، عن قتادة<sup>(٤)</sup>. الفراء: كتب بمعنى «قال». ﴿أَنَا﴾ توكييد<sup>(٥)</sup> ﴿وَرُسُلِّي﴾ من بعث منهم بالحرب؛ فإنه غالب بالحرب، ومن بعث منهم بالحجّة، فإنه غالب بالحجّة<sup>(٦)</sup>. قال مقاتل: قال المؤمنون: لئن فتح الله لنا مكة والطائف وخبير وما حولهنّ رجّونا أن يظهرنا الله على فارس والروم. فقال عبد الله ابن أبي ابن سلول: أتظنّون الروم وفارس مثل القرى التي غلبتكم عليها؟! والله إنّهم لأكثر عدداً، وأشدّ بطشاً من أن تظنوا فيهم ذلك؛ فنزلت: «لَأَغْلَبَنَّ أَنَا وَرُسُلِّي». نظيره: ﴿وَلَقَدْ سَبَقْتُ كُمَّنَا لِبَادَنَا الْمُرْسَلِينَ . إِنَّمَا لَهُمُ الْمَصْرُورُونَ . وَلَئِنْ جُنَاحَكُمْ لَهُمُ الْفَلَيْلُونَ﴾ [الصفات: ١٧١-١٧٣].

(١) معاني القرآن للزجاج ١٤٠/٥.

(٢) النكت والعيون ٤٩٥/٥ ، ووقع في مطبوعه : الشرك ، بدل : الترک . وهو خطأ .

(٣) تفسير أبي الليث ٣٣٩/٣ .

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٣٨٢/٤ ، ولم ينسب القول الأول لقتادة، وكلام الفراء في معاني القرآن له ١٤٢/٣ .

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٣٨٢/٤ .

(٦) تفسير أبي الليث ٣٣٩/٣ .

قوله تعالى: ﴿لَا تَحْدُثُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا مَابَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَنَهُمْ أَوْ عَشِيرَتُهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمْ أَلِيمَةً وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مُنْتَهٍ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّتَنَّ تَحْرِي مِنْ تَحْنِنَهَا الْأَنْهَارُ خَلِيلِينَ فِيهَا رَفِيعٌ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾

فيه مسائلتان:

**الأولى:** قوله تعالى: ﴿لَا تَحْدُثُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ﴾ أي: يحبون ويُوالون **(من حاد الله ورسوله)** تقدم **(ولو كانوا ماباءهم)** قال السدي: نزلت في [عبد الله بن] عبد الله بن أبي، جلس إلى النبي ﷺ فشرب النبي ﷺ ماء، فقال له: بالله يا رسول الله ما أبقيت من شرابك فضلة أسيتها أبي؛ لعل الله يطهر بها قلبه. فأفضل له، فأتاها بها، فقال له عبد الله: ما هذا؟ فقال: هي فضلة من شراب النبي ﷺ جنتك بها تشربها، لعل الله يطهر قلبك بها. فقال له أبوه: فهلا جتنني ببول أمك، فإنه أطهر منها. فغضب، وجاء إلى النبي ﷺ، وقال: يا رسول الله! أما أذنت لي في قتل أبي؟ فقال النبي ﷺ: «بل ترفق به، وتحسن إليه»<sup>(١)</sup>.

وقال ابن جريج: حدثت أن أبا قحافة سب النبي ﷺ فصكّه أبو بكر - ابنه - صكّة سقط منها على وجهه، ثم أتى النبي ﷺ فذكر ذلك له، فقال: «أوفعلته! لا تَعْذِيز إلَيْهِ» فقال: والذي بعثك بالحقّ نبيا، لو كان السيف مني قريباً لقتلته<sup>(٢)</sup>. وقال ابن مسعود: نزلت في أبي عبيدة بن الجراح، قتل أباه عبد الله بن الجراح يوم أحد<sup>(٣)</sup>، وقيل: يوم بدر. وكان الجراح يتصدّى لأبي عبيدة، وأبو عبيدة يحيي عنده، فلما أكثر، قصد إليه أبو عبيدة فقتلته؛ فأنزل الله حين قتل أباه: «لَا تَجِدُ قومًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ»

(١) زاد المسير ١٩٩/٨ ، وما بين حاضرتين منه.

(٢) أسباب التزول للواحدي ص ٤٤٠ ، وعزاه السيوطي في الدر المثور ١٨٦/٦ لابن المنذر.

(٣) أسباب التزول للواحدي ص ٤٤٠ ، وأورده الزجاج في معاني القرآن له ١٤١/٥ ، والبغوي ٣١٢/٤ .

الآية<sup>(١)</sup>: قال الواقدي<sup>\*</sup>: كذلك يقول أهل الشام. ولقد سأله رجلاً من بنى العارت ابن فهر فقالوا: تُوَفِّيْ أبوه من قبل الإسلام.

﴿أَوْ أَنْكَاءَهُمْ﴾ يعني: أبا بكر دعى ابنه عبد الله إلى البراز يوم بدر، فقال النبي ﷺ: «مَعْنَا بِنَفْسِكَ يَا أَبَا بَكْرَ، أَمَا تَعْلَمُ أَنَّكَ عَنِّي بِمَنْزِلَةِ السَّمْعِ وَالبَصْرِ»<sup>(٢)</sup>.

﴿أَوْ إِخْوَانَهُمْ﴾ يعني مصعب بن عمير قتل أخيه عبيد بن عمير يوم أحد<sup>(٣)</sup>. **﴿أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾** يعني عمر بن الخطاب قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر ، وعلى أبي وحمزة قتلاً عتبة وشيبة والوليد يوم بدر<sup>(٤)</sup>. وقيل: إنَّ الآية نزلت في حاطب بن أبي بلتعة، لما كتب إلى أهل مكة بمسير النبي ﷺ عام الفتح<sup>(٥)</sup>، على ما يأتي بيانه أول سورة «المتحنة» إن شاء الله تعالى، بين أنَّ الإيمان يفسد بموالاة الكفار، وإن كانوا أقارب.

**الثانية:** استدلَّ مالك - رحمة الله - من هذه الآية على معاداة القدرية وتَرْك مجالستهم. قال أشهب عن مالك: لا تجالس القدرية وعادهم في الله؛ لقوله تعالى:

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٥١/٤ ، وأخرجه الطبراني في الكبير (٣٦٠) ، والحاكم في المستدرك ٢٦٤ - ٢٦٥ ، وأبو نعيم في الحلية ١٠١/١ عن عبد الله بن شوذب مرسلًا . قال الحافظ في التلخيص الحبير ٤/١٠٢ : وهذا معرض ، وكان الواقدي ينكره . . . .

(٢) أسباب النزول للواحدي ص ٤٤٠ ، وأخرجه الواقدي في المغازى ١/٢٥٧ ، وذكره عنه البيهقي في السنن الكبرى ١٨٦/٨ ، وورد عند الواقدي أنَّ ابن أبي بكر اسمه: عبد الرحمن ، ولم يصرح باسمه الواحدى في أسباب النزول ، ولعلَّ الصواب ما ذكره الواقدي؛ لأنَّ ابن الجوزي ذكر في كتابه تلخيص فهوم أهل الأثر ص ١٠٧-١٠٨ أولاد أبي بكر ، وعدَّ منهم عبد الله وعبد الرحمن . . . . وبين أنَّ عبد الرحمن هو الذي شهد يوم بدر مع المشركين ، ثمَّ أسلم ، وأما عبد الله فإنه شهد مع النبي ﷺ الطائف فجرح وبقي إلى خلافة أبيه . . . .

(٣) في (م) : بدر ، والمثبت من النسخ الخطية ، وأسباب النزول للواحدي ص ٤٤٠ ، والكلام منه .

(٤) أسباب النزول للواحدي ص ٤٤٠ ، والمغازى للواحدي ١/٦٩ .

(٥) تفسير البغوي ٤/٣١٢ ، وما بعده منه أيضًا .

«لَا تَجِدُ قوماً يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُونَ مِنْ حَادَّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ»<sup>(١)</sup>.

قلت: وفي معنى أهل القدر جميع أهل الظلم والعدوان. وعن الشوري<sup>٢</sup> أنه قال: كانوا يَرَوْنَ أَنَّهَا نزلت في مَنْ كان يَصْحِبُ السُّلْطَانَ. وعن عبد العزيز بن أبي رواذ<sup>(٣)</sup> أَنَّه لَقِيَ الْمُنْصُورَ فِي الطَّوَافِ، فَلَمَّا عَرَفَهُ هَرَبَ مِنْهُ وَتَلَاهَا. وعن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا كَانَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِفَاجِرٍ عِنْدِي نِعْمَةً، فَإِنِّي وَجَدْتُ فِيمَا أَوْحَيْتَ: «لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» إِلَى قَوْلِهِ: «أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ»<sup>(٤)</sup> أي: خلق في قلوبهم التصديق<sup>(٥)</sup>، يعني من لم يُوَالِي مِنْ حَادَّ اللَّهِ<sup>(٦)</sup>. وقيل: كتب: أثبت، قاله الربيع بن أنس. وقيل: جعل<sup>(٧)</sup>، كقوله تعالى: «فَأَكْتَبْنَا مَعَ الشَّهِيدِينَ» [آل عمران: ٥٣] أي: أجعلنا. وقوله: «فَأَكْتَبْنَا لِلَّذِينَ يَتَّقَوْنَ» [الأعراف: ١٥٦] وقيل: «كَتَبَ» أي: جمع، ومنه: الكتبة، أي: لم يكونوا ممن يقول: نؤمن ببعض ونكفر ببعض<sup>(٨)</sup>.

وقراءة العامة: بفتح الكاف من «كَتَبَ»، ونصب النون من «الإِيمَان» بمعنى: كَتَبَ اللَّهُ، وهو الأَجْوَدُ؛ لقوله تعالى: «وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ». وقرأ أبو العالية وزير بن حُبيش والمفضل عن عاصم: «كُتِبَ» على ما لم يُسَمَّ فاعله، «الإِيمَانُ» برفع النون<sup>(٩)</sup>.

(١) أحكام القرآن لابن العربي / ٤ ١٧٥١ ، إلا أنه وقع فيه : ابن وهب ، بدل : أشهب . وقد وردت في إحدى نسخه الخطية ، كما أشار لذلك محققه .

(٢) في (د) (و) : داود .

(٣) الكشاف / ٤ ٧٨ - ٧٩ ، والحديث أورده الديلمي في الفردوس (٢٠١١) ، وابن مردويه كما في الكافي الشاف لابن حجر ص ١٦٦ .

(٤) الوسيط / ٤ ٢٦٨ .

(٥) معاني القرآن للزجاج / ٥ ١٤٢ .

(٦) زاد المسير / ٨ ١٩٩ .

(٧) تفسير الرازي ٢٧٧ / ٢٩ .

(٨) السبعية ص ٦٣٠ .

وقرأ زر بن حبيش: «وَعَشِيرَاتِهِمْ» بـالـفـ وكسر التاء على الجمـعـ، وروـاـهاـ الأـعـمـشـ عنـ أبيـ بـكـرـ عـنـ عـاصـمـ<sup>(١)</sup>. وـقـيلـ: «كـتـبـ فـيـ قـلـوبـهـمـ» أـيـ: عـلـىـ قـلـوبـهـمـ، كـمـاـ فـيـ قـوـلـهـ: «فـيـ جـذـوعـ الـتـخـلـ» [طـ: ٧١] وـخـصـ القـلـوبـ بـالـذـكـرـ؛ لـأـنـهـ مـوـضـعـ الإـيمـانـ. «وَأـيـدـهـمـ» قـوـاـهـمـ وـنـصـرـهـمـ بـرـوحـ مـنـهـ، قـالـ الـحـسـنـ: وـيـنـصـرـهـ مـنـهـ. وـقـالـ الـرـبـيعـ بـنـ أـنـسـ: بـالـقـرـآنـ وـحـجـجـهـ. وـقـالـ اـبـنـ جـرـيـجـ: بـنـورـ إـيمـانـ وـبـرـهـانـ وـهـدـيـ. وـقـيلـ: بـرـحـمـةـ مـنـ اللهـ. وـقـالـ بـعـضـهـمـ: أـيـدـهـمـ بـجـبـرـيـلـ عـلـيـهـ السـلـامـ<sup>(٢)</sup>. «وَيـدـ خـلـهـمـ جـنـتـ تـجـرـيـ مـنـ تـحـنـهـ الـأـنـهـرـ خـلـلـيـنـ فـيـهـاـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـمـ» أـيـ: قـبـلـ أـعـمـالـهـمـ «وَرـضـواـعـنـهـ» فـرـحـواـ بـمـاـ أـعـطـاهـمـ «أـولـئـكـ حـزـبـ اللـهـ أـلـاـ إـنـ حـزـبـ اللـهـ هـمـ الـفـلـيـعـونـ» قـالـ سـعـيدـ بـنـ أـبـيـ سـعـيدـ الـجـرـجـانـيـ، عـنـ بـعـضـ مـشـاـيخـهـ، قـالـ دـاـوـدـ عـلـيـهـ السـلـامـ: إـلـهـيـ! مـنـ حـزـبـكـ وـحـوـلـ عـرـشـكـ؟ فـأـوـحـيـ اللـهـ إـلـيـهـ: «يـاـ دـاـوـدـ الـغـاضـةـ أـبـصـارـهـمـ، النـقـيـةـ قـلـوبـهـمـ، السـلـيـمـةـ أـكـفـهـمـ، أـولـئـكـ حـزـبـيـ وـحـوـلـ عـرـشـيـ»<sup>(٣)</sup>.

### ختمت السورة والحمد لله.

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٤ عن علي عليه السلام ، والبحر المعحيط ٨/٢٣٩ .

(٢) تفسير البغوي ٤/٣١٣ ، دون ذكر قول ابن جريج ، وذكره ابن عطيه في المحرر الوجيز ٥/٢٨٢ دون نسبة إليه .

(٣) لم نقف عليه .

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورة الحشر

مدحية في قول الجميع. وهي أربع وعشرون آية<sup>(١)</sup>، روى ابن عباس أنَّ رسول الله ﷺ قال: «من قرأ سورة الحشر، لم يبقَ شيءٌ من الجنَّةِ والنارِ والعرشِ والكرسيِّ والسماءِ والأرضِ والهوامِ والريحِ والسحبِ والطيرِ والدوابِ والشجرِ والجبالِ والشمسِ والقمرِ والملائكةِ إلَّا صَلَوَنا عَلَيْهِ، واستغفروا لَهُ». فَإِنْ ماتَ مِنْ يَوْمِهِ أَوْ لِيلَتِهِ ماتَ شَهِيدًا». خَرَجَ الشَّاعِرُ عَنْ يَزِيدَ الرَّقَاشِيِّ، عَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ قَرَا أَخْرَى سُورَةَ الْحَشْرِ: لَئِنْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ» - إِلَى آخرها - فَماتَ مِنْ لِيلَتِهِ ماتَ شَهِيدًا<sup>(٢)</sup>.

وروى الترمذى عن مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ ثَلَاثَ مَرَاتٍ: أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، وَقَرَا ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ أَخْرِ سُورَةِ الْحَشْرِ، وَكَلَّ اللَّهُ بِهِ سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى يُمْسِيَ، وَإِنْ ماتَ فِي يَوْمِهِ ماتَ شَهِيدًا، وَمَنْ قَرَأَهَا حِينَ يُمْسِيَ فَكَذَلِكَ». قَالَ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: «سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ»<sup>(٤)</sup> تقدَّم.

(١) تفسير البغوي ٤/٣١٣.

(٢) لم تقف عليه عند غيره.

(٣) أورده بنحوه السيوطي في الدر المثمر ٦/٢٠٢ وعزاه إلى ابن مردوية.

(٤) وقعت العبارة في بعض النسخ الخطية (و) (م): حسن غريب، ولم ترد عند الترمذى (٢٩٢٢)، وهو عند أحمد (٢٠٣٦) وأورده الذهبي في ميزان الاعتadal ١/٦٣١، وقال: لم يحسنه الترمذى، وهو حديث غريب جداً.

قوله تعالى: **﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيْرِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَطَنَنْتُمْ أَنْهُمْ مَا يَعْتَهِمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَدْ فَرِيقْتُمُ الرُّغْبَ يُخْرِجُونَ بِمُؤْمِنِهِمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِيَ الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَرُوا بِيَأْوِلِ الْأَبْصَرِ﴾**

قوله تعالى: **﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيْرِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾** فيه  
ثلاث مسائل:

**الأولى:** قوله تعالى: **﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيْرِهِمْ﴾** قال سعيد بن جبير: قلت لابن عباس: سورة الحشر؟ قال: قل سورة التضير. وهم رهط من اليهود من ذرية هارون عليه السلام، نزلوا المدينة في فتن بنى إسرائيل؛ انتظاراً لمحمد ﷺ، وكان من أمرهم ما نص الله عليه<sup>(١)</sup>.

**الثانية:** قوله تعالى: **﴿لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾** الحشر: الجمع<sup>(٢)</sup>؛ وهو على أربعة أوجه: حشران في الدنيا، وحشران في الآخرة؛ أمّا الذي في الدنيا فقوله تعالى: **﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيْرِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾** قال الزهري<sup>(٣)</sup>: كانوا من سبط لم يصبهم جلاء، وكان الله عز وجل قد كتب عليهم الجلاء؛ فلو لا ذلك لعذبهم في الدنيا<sup>(٤)</sup>. وكان أول حشر حشروا في الدنيا إلى الشام<sup>(٤)</sup>. قال ابن عباس وعكرمة: من شك أنَّ المحسرون في الشام فليقرأ هذه الآية، وأنَّ النبي ﷺ قال لهم: «آخرعوا إلى أين؟ قال: «إلى أرض المحسرون». قال قتادة: هذا أول المحسرون. قال

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٥٢ ، والأثر أخرجه البخاري (٤٠٢٩)، ومسلم (٣٠٣١).

(٢) من هنا إلى نهاية قول قتادة الآتي من التذكرة ص ١٩٨.

(٣) تفسير البغوي ٤/٣١٣ ، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٨٢ ، وأبو عبيد في الأموال (٨١) والطبرى ٤٩٧/٢٢ - ٤٩٨ .

(٤) آخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٨٢ ، والطبرى ٢/٤٩٨ - ٤٩٩ ، والبيهقي في دلائل النبوة ٣/١٧٦ - ١٧٧ .

ابن عباس: هم أول من حُشر من أهل الكتاب وأخرج من دياره<sup>(١)</sup>. وقيل: إنهم أخرجوا إلى خيبر، وأنَّ معنى «الْأَوَّلُ الْحَشْرُ» إخراجهم من حضونهم إلى خيبر، وأخره إخراج عمر ﷺ إياهم من خيبر إلى نجد وأذرعات. وقيل: تيماء وأريحاء، وذلك بکفرهم ونقض عهدهم<sup>(٢)</sup>. وأما الحشر الثاني: فحشرهم قرب القيامة. قال قتادة: تأتي نار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب، تبَيَّت معهم حيث باتوا، وتَقَيَّلَ معهم حيث قالوا، وتأكل منهم مَنْ تَخَلَّفَ<sup>(٣)</sup>. وهذا ثابت في الصحيح، وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة»<sup>(٤)</sup>. ونحوه روى ابن وهب عن مالك قال: قلت لمالك: هو جلاًّ لهم من ديارهم؟ فقال لي: الحشر يوم القيمة حشر اليهود. قال: وإجلاء رسول الله ﷺ اليهود إلى خيبر حين سُلِّلوا عن المال فكتموه، فاستحلَّهم بذلك. قال ابن العربي<sup>(٥)</sup>: للحشر أول ووسط وأخر؛ فالأول: إجلاءبني النضير، والأوسط: إجلاء خيبر، والآخر: حشر يوم القيمة. وعن الحسن: هم بنو قُرَيظة. وخالفه بقية المفسرين وقالوا: بنو قُرَيظة ما حُشروا ولكنهم قتلوا. حكاٰه التعلبي.

الثالثة: قال الكيا الطبرى<sup>(٦)</sup>: ومصالحة أهل الحرب على الجلاء من ديارهم من غير شيء لا يجوز الآن، وإنما كان ذلك في أول الإسلام، ثم نُسخ. والآن فلا بد من قتالهم، أو سَبِّهم، أو ضرب العجزية عليهم.

قوله تعالى: **«مَا ظَنَّتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا»** يزيد: لعظم أمر اليهود ومنعتهم وقوتهم في

(١) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٥٩ ، عدا قول قتادة فمن النكٰت والعيون ٤٩٩/٥ ، وقول ابن عباس أخرجه البزار ٣٤٢٦ كشف الأستار)، وابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٤٥/١٠ (١٨٨٥٠). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٤٣/١٠ : رواه البزار، وفيه: أبو سعد البقال، والغالب عليه الضعف.

(٢) التعريف والإعلام ص ١٦٥ ، وأذرعات وتيماء وأريحاء من بلاد الشام، كما قاله السهيلي.

(٣) النكٰت والعيون ٤٩٩/٥ ، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٨٢/٢ ، والطبرى ٤٩٩/٢٢ .

(٤) ص ١٩٨ .

(٥) في أحكام القرآن له ٤/١٧٥٢ ، وما قبله منه أيضاً.

(٦) في أحكام القرآن له ٤/٤٠٥ .

صدر المسلمين، واجتماع كلمتهم. **﴿وَظَلُّوا أَنْهَمْ مَا لَعَنَهُمْ حُصُونُهُمْ﴾** قيل: هي الوطیح والنّاطة والسلالیم والکتبیة<sup>(١)</sup>. **﴿مِنْ أَنْهَمْ﴾** أي: من أمره، وكانوا أهل حلقه - أي: سلاح كثير - وحصون منيعة، فلم يمنعهم شيء منها. **﴿فَأَنْهَمْ أَنْهَمْ﴾** أي: أمره وعدابه<sup>(٢)</sup>. **﴿مِنْ حَيْثُ لَمْ يَخْتَسِبُوا﴾** أي: لم يظنو<sup>(٣)</sup>. وقيل: من حيث لم يعلموا. وقيل: **«مِنْ حَيْثُ لَمْ يَخْتَسِبُوا»** بقتل كعب بن الأشرف، قاله ابن جریج والسدی<sup>(٤)</sup> وأبو صالح<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: **﴿وَقَدَّفَ فِي قُلُوبِهِمْ الرُّغْبَ﴾** بقتل سیدهم كعب بن الأشرف، وكان الذي قتله هو محمد بن مسلمة، وأبو نائلة سلکان بن سلامة بن وقش - وكان أخا كعب بن الأشرف من الرضاعة - وعبداد بن بشر بن وقش، والحارث بن أوس بن معاذ، وأبو عبس بن جبر. وخبره مشهور في السیرة<sup>(٦)</sup>. وفي «الصحيح»: أنَّ النبي ﷺ قال: «أُنْصَرْتُ بِالرُّغْبَ بَيْنَ يَدَيِ مَسِيرَةِ شَهْرٍ»<sup>(٧)</sup>. فكيف لا ينصر به مسيرة ميل من المدينة إلى محلّة بني النضير. وهذه خصيصة لمحمد ﷺ دون غيره<sup>(٨)</sup>.

قوله تعالى: **﴿يُخْرِبُونَ بِيُوْتِهِمْ﴾** قراءة العامة بالتحفيف من أخرب، أي: يهدمون وقرأ السُّلْمَیُّ والحسن ونصر بن عاصم وأبو العالية وقتادة وأبو عمرو: **﴿يُخْرِبُونَ﴾** بالتشديد<sup>(٩)</sup> من التخريب. قال أبو عمرو: إنما اخترت التشديد؛ لأنَّ الإحراب ترك الشيء خراباً بغير ساكن، وبينو النضير لم يتركوها خراباً، وإنما خربوها بالهدم، يؤيده

(١) التعريف والإعلام ص ١٦٦.

(٢) تفسير البغوي ٤/٣١٥.

(٣) تفسير أبي الليث ٣/٣٤٢.

(٤) النكت والعيون ٥/٤٩٩ عن ابن جبیر والسدی.

(٥) السیرة النبویة لابن هشام ١/٥٥.

(٦) سلف ٤/٢٥٨.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٥٣.

(٨) السبعة ص ٦٣٢ ، والتيسير ص ٢٠٩ ، والنشر ٢/٣٨٦ ، والمحرر الوجيز ٥/٢٨٤.

قوله تعالى: «بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ». وقال آخرون: التخريب والإخراط بمعنى واحد، والتشديد بمعنى التكثير<sup>(١)</sup>. وحكي سيبويه: أنَّ معنى فَعَلْتَ وأفْعَلْتَ يتعاقبان، نحو أخربته وخربته، وأفرحته وفرحته<sup>(٢)</sup>. واختار أبو عبيد وأبو حاتم الأولى.

قال قتادة والضحاك: كان المؤمنون يخربون من خارج ليدخلوا، واليهود يُخربون من داخل ليُبنوا به ما خرب من حضنهم<sup>(٣)</sup>. فرُوِيَ أَنَّهُم صالحوا رسول الله ﷺ على ألا يكونوا عليه ولا له، فلما ظهر يوم بدر قالوا: هو النبيُّ الذي نُعِتَ في التوراة، فلا تُرُدُّ له راية. فلما هُزِمَ المسلمون يوم أُحد ارتباوا ونكثوا، فخرج كعب بن الأشرف في أربعين راكباً إلى مكةَ، فحالقوه عليه قريشاً عند الكعبة، فأمر عليه الصلاة والسلام محمد بن مسلمة الأنباريَّ، فقتل كعباً غيلةً، ثم صبَّحُهم بالكتائب، فقال لهم: اخرجوا من المدينة. فقالوا: الموت أحبُّ إلينا من ذلك، فتناذدوا بالحرب. وقيل: استمهلوا رسول الله ﷺ عشرة أيام ليتجهزوا للخروج، فدسَّ إليهم عبد الله بن أبي المنافق وأصحابه: لا تخرجوا من الحصن، فإن قاتلوكم فتحن معكم لا تخذلوكم، ولئن أخرجتم لنخرجنَّ معكم. فدُرِّبُوا على الأزمة وحصنوها إحدى وعشرين ليلةً، فلما قذف الله في قلوبهم الرُّعب، وأيسُوا من نصر المنافقين، طلبوا الصلح، فأبى عليهم إلا الجلاء<sup>(٤)</sup>، على ما يأتي بيانه.

وقال الزهريُّ وابن زيد وعروة بن الزبير: لما صالحهم النبيُّ ﷺ على أَنَّ لهم ما أَفَلَتِ الإبل، كانوا يستحسنون الخشبة والعمود فيهدمون بيوتهم، ويحملون ذلك على إيلهم، ويُخرب المؤمنون باقيها<sup>(٥)</sup>. وعن ابن زيد أيضاً: كانوا يخربونها؛ لثلا يسكنها

(١) الحجة للفارسي ٦/٢٨٣ ، والنكت والعيون ٥/٥٠٠ .

(٢) إعراب القرآن للتحاسن ٤/٣٨٦ .

(٣) تفسير البغوي ٤/٣١٥ عن قتادة، والنكت والعيون ٥/٥٠٠ عن الضحاك، وأخرجه عنهما الطبرى ٢/٥٠١ - ٥٠٢ .

(٤) الكشاف ٤/٧٩ - ٨٠ .

(٥) النكت والعيون ٥/٥٠٠ عن ابن زيد وابن الزبير، وأخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٨٢ ، والطبرى ٢/٥٠١ عن الزهري .

ال المسلمين بعدهم. وقال ابن عباس: كانوا كلما ظهر المسلمين على دار من دورهم، هدمواها ليتسع موضع القتال، وهم ينقبون دورهم من أدبارها إلى التي بعدها؛ ليتحصنوا فيها، ويرموا بالتي أخرجوا منها المسلمين<sup>(١)</sup>. وقيل: ليسدوا بها أرْقَهُم<sup>(٢)</sup>. قال عكرمة: «يأْيُدِيهِمْ» في إخراج دواخلها وما فيها؛ لثلا يأخذه المسلمين. وبـ«أَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ» في إخراج ظاهرها؛ ليصلوا بذلك إليهم<sup>(٣)</sup>. قال عكرمة: كانت منازلهم مزخرفة، فحسدوا المسلمين أن يسكنوها، فخرابوها من داخل، وخرابها المسلمين من خارج. وقيل: «يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ» بنقض الموادعة<sup>(٤)</sup> «وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ» بالمقاتلة، قاله الزهري أيضاً. وقال أبو عمرو بن العلاء: «يأْيُدِيهِمْ» في تركهم لها. وبـ«أَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ» في إجلائهم عنها. قال ابن العربي<sup>(٥)</sup>: التناول للإفساد إذا كان باليد كان حقيقة، وإذا كان بنقض العهد كان مجازاً، إلا أنَّ قول الزهري في المجاز أمثل من قول أبي عمرو بن العلاء.

قوله تعالى: ﴿فَاعْتَرُوا يَتَأْلِي الْأَبْصَرِ﴾ أي: اتَّعْظُوا يا أصحاب العقول والألباب. وقيل: يا من عاين ذلك ببصره<sup>(٦)</sup>، فهو جمع للبصر. ومن جملة الاعتبار هنا أنَّهم اعتمدوا بالحصول من الله فأنزلهم الله منها. ومن وجوهه: أنَّه سُلْطٌ عليهم من كان ينصرهم. ومن وجوهه أيضاً: أنَّهم هدموا أموالهم بأيديهم. ومن لم يعتبر بغيره، اعتبر في نفسه. وفي الأمثال الصحيحة: السَّعِيدُ مَنْ وُعِظَ بِغَيْرِهِ<sup>(٧)</sup>.

(١) تفسير البغوي ٤/٣١٥.

(٢) الكشاف ٤/٨٠.

(٣) النكت والعيون ٥/٥٠٠ دون نسبته إلى عكرمة، وما بعده منه أيضاً.

(٤) في النسخ: الموادعة، والمثبت من النكت والعيون ٥/٥٠٠ والكلام منه، والموادعة والتوادع: شبه المصالحة والصالح. اللسان (ودع).

(٥) في أحكام القرآن له ٤/١٧٥٤.

(٦) معاني القرآن للفراء ٣/١٤٣.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٥٤ ، والمثل في مجمع الأمثال للميداني ١/٣٤٣ ، وورد في حديث مرفوع أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (١٧٨)، والقضاعي في مسند الشهاب (٧٦) عن عبد الله =

قوله تعالى: «وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ أَنَّارٌ» ذَلِكَ يَا تَمَّ شَافُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ»

قوله تعالى: «وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ» أي: لو لا أنه قضى أنه سُيُّجِلُّهم عن دارهم، وأنهم يبقون مدة فيؤمنون بعضهم ويولد لهم من يؤمنون. «لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا» أي: بالقتل والسببي<sup>(١)</sup>، كما فعل بيبني قريظة. والجلاء: مفارقة الوطن<sup>(٢)</sup>، يقال: جلا بنفسه جلاء، وأجلاء غيره إجلاء<sup>(٣)</sup>. والفرق بين الجلاء والإخراج - وإن كان معناهما في الإبعاد واحداً - من وجهين: أحدهما: أنَّ الجلاء ما كان مع الأهل والولد، والإخراج قد يكون مع بقاء الأهل والولد. الثاني: أنَّ الجلاء لا يكون إلا لجماعة، والإخراج يكون لواحد ولجماعة، قاله الماوردي<sup>(٤)</sup>.

قوله تعالى: «ذَلِكَ» أي: ذلك الجلاء «يَا تَمَّ شَافُوا اللَّهَ» أي: عادوه، وخالفوها أمره<sup>(٥)</sup>. «وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ» قرأ طلحة بن مصطفى ومحمد بن السميق: «وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ»<sup>(٦)</sup> يأظهار التضييف، كالي في «الأنفال»<sup>(٧)</sup>، وأدغم الباقون.

قوله تعالى: «مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِسَنَةٍ أَوْ تَرَكْثُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَيَادِنُ اللَّهُ وَلِئِزْرِنَ الْفَسِيقِينَ»

فيه خمس مسائل:

= ابن مسعود<sup>(٨)</sup>. وفي إسناده: أبو إسحاق وهو: عمرو بن عبد الله السبيبي كان اختلط، وهو مدنس، وقد عننته ولم يصرح بالسماع. والمحفوظ أنه موقف على ابن مسعود أخرجه مسلم (٢٦٤٥).

(١) تفسير أبي الليث ٣٤٣/٣.

(٢) تفسير البغوي ٤/٣١٥.

(٣) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٥٦/٢.

(٤) في النكت والعيون ٥٠١/٥.

(٥) تفسير أبي الليث ٣٤٣/٣.

(٦) مجمع البيان للطبرسي ٢٨/٢٢ ، والبحر المحيط ٨/٢٤٤.

(٧) وهي قوله تعالى: «وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلَمَّا كَتَبَ اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ» [آلية: ١٣] وسلفت ٩/٤٦٩.

الأولى: قوله تعالى: **«مَا قَطْعَتُمْ مِنْ لِسَنَةٍ»** «ما» في محل نصب بـ«قطعتم»<sup>(١)</sup>، كأنه قال: أي شيء قطعتم. وذلك أن النبي ﷺ لما نزل على حصون بنى النضير - وهي البويرة - حين نقضوا العهد بمعونة قريش عليه يوم أحد، أمر بقطع نخيلهم وإحراقها. وختلفوا في عدد ذلك، فقال قتادة والضحاك: إنهم قطعوا من نخيلهم وأحرقوا ست نخلات. وقال محمد بن إسحاق: إنهم قطعوا نخلة، وأحرقوا نخلة. وكان ذلك عن إقرار رسول الله ﷺ أو بأمره؛ إما لضعفهم بها، وإما لسعة المكان بقطعها. فشق ذلك عليهم فقالوا - وهم يهود أهل الكتاب - : يا محمد، ألسْتَ تزعم أَنَّكَ نَبِيٌّ تُرِيد الصلاح، أَفْمِن الصلاح قَطْعَ النَّخْلِ وَحَرْقَ الشَّجَرِ؟<sup>(٢)</sup> وهل وجدت فيما أنزل الله عليك إباحة الفساد في الأرض؟ فشق ذلك على النبي ﷺ، ووجد المؤمنون في أنفسهم حتى اختلفوا، فقال بعضهم: لا تقطعوا مما أفاء الله علينا. وقال بعضهم: اقطعوا؛ لغرضهم بذلك. فنزلت الآية بتصديق من نهى عن القطع، وتحليل من قطع من الإثم، وأخبر أن قطعه وتركه يأذن الله<sup>(٣)</sup>. وقال شاعرهم سماع اليهودي في ذلك:

اللَّسْنَةَ وَرِثْنَا الْكِتَابَ الْحَكِيمَ  
عَلَى عَهْدِ مُوسَىٰ وَلَمْ نَضِدِّفِ  
بِسَهْلٍ تِهَامَةَ وَالْأَخْيَافِ  
لَدِي كُلَّ دَهْرٍ لَكُمْ مُجْحَفِ  
عَنِ الظُّلْمِ وَالْمَنْطَقِ الْمُؤْنَفِ  
يُدْلِنَّ مِنْ الْعَادِلِ الْمَنْصَفِ  
وَعَفْرِ النَّخْلِ وَلَمْ تُقْطِفِ  
وَأَنْتُمْ رِعَاءٌ لِشَاءِ عِجَافٍ  
تَرَوْنَ الرُّعَايَةَ مَجَالِكُمْ  
فِي أَيْهَا الشَّاهِدُونَ انتَهُوا  
لَعْلَ الْلَّيَالِيِّ وَصَرْفَ الدَّهُورِ  
بِقَتْلِ النَّضِيرِ وَاجْلَائِهَا

فأجابه حسان بن ثابت:

(١) الكشاف ٤/٨١.

(٢) النكت والعيون ٥٠١/٥ ، وخبر قطع نخيل بنى النضير وإحراقها أخرجه البخاري (٤٠٣٢)، ومسلم

(٣) (١٧٤٦) عن ابن عمر رضي الله عنهما.

(٤) أسباب التزول للواحدي ص ٤٤٣.

(٥) النكت والعيون ٥/٥٠١.

تَفَاقَدَ مَغْشَرٌ نَصَرُوا قَرِيشًا  
هُمُوا أَوْتَوا الْكِتَابَ فَضَيَّعُوهُ  
كَفَرُتُمْ بِالْقُرْآنِ وَقَدْ أَبَيْتُمْ  
وَهَانَ عَلَى سَرَّةِ بَنِي لُؤَيٍّ  
حَرِيقٌ بِالْبُوَيْرَةِ مُسْتَطِيرٌ<sup>(١)</sup>  
فَأَجَابَهُ أَبُو سَفِيَانُ بْنُ الْحَارِثِ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلُوبِ:

وَحَرَقَ فِي نَوَاحِيهَا السَّعِيرُ  
وَتَغْلَمُ أَيُّ ازْرَضَنَا تَضَيِّرُ  
فَلَوْ كَانَ النَّخِيلُ بِهَا رِكَابًا  
أَدَمَ اللَّهُ ذَلِكَ مِنْ صَنْيِعٍ  
سَتَغْلَمُ أَيُّنَا مِنْهَا بَنْزُوءٍ  
لَقَالُوا لَا مُقَامَ لَكُمْ فَسَيِّرُوا<sup>(٢)</sup>

الثانية: كان خروج النبي ﷺ إليهم في ربيع الأول، أول السنة الرابعة من الهجرة، وتحصّنوا منهم في الحصون، وأمر بقطع النخل وإحرافها، وحيثُنَّ نزل تحريم الخمر. ودسَّ عبد الله بن أبي ابن سُلُول ومن معه من المنافقين إلى بني النضير: إنا معكم، وإن قوتلتكم قاتلنا معكم، وإن أخرجتم خرجنا معكم؛ فاغترروا بذلك. فلما جاءت الحقيقة خذلوكم وأسلموهم وألقوا بأيديهم، وسألوا رسول الله ﷺ أن يكفَ عن دمائهم ويُجلِّيهم، على أنَّ لهم ما حملت الإبل من أموالهم إلا السلاح، فاحتملوا كذلك إلى خَيْرٍ، ومنهم من سار إلى الشام. وكان منمن سار منهم إلى خَيْرٍ أباً بِرْهَمْ، كَحْيَيْنِ بْنِ أَخْطَبْ، وسَلَامَ بْنِ أَبِي الْحُقَّاقِ، وَكِنَانَةَ بْنَ الرَّبِيعِ. فدانَتْ لَهُمْ خَيْرٌ<sup>(٣)</sup>.

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٢/٢٧٢ ، والآيات في شرح ديوان حسان لعبد الرحمن البرقوقي ص ٢٥٠ ، قال شارحه: قوله: تفاصَدَ مَغْشَرٌ: أي: فقد بعضهم بعضاً. قوله: بُورٌ: يعني ضلال أو هلاكى، من البار و هو الهلاك. قوله: سراة بني لؤي: أي خيارهم. والبويرة: موضع بني قريظة. اهـ. والبيت الأخير سيأتي ضمن خبر ابن عمر، ونمة تخريجه هناك.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ٢/٢٧٢ ، وورد فيه: طرائقها، بدلاً: نواحيها. وأبُو سَفِيَانُ بْنُ الْحَارِثِ: هو ابن عبد المطلب، وهو ابن عم النبي ﷺ ، وكان حيَّنَ لِمَ يُسْلِمُ، وقد أسلم بعد الفتح. وبنْزُوءٍ: ببعد. وتضيير: من الضَّيْرُ، وهو بمعنى الضَّرُّ. فأبُو سَفِيَان يقول: تخربت أرض بني النضير، وتخربيها إنما يضرُّ أرض من جاورها، وأرضكم [يعني أرض الأنصار] هي التي تجاورها فهي التي تتضرر لا أرضنا [يعني أرض قريش]. فتح الباري ٧/٣٣٣-٣٤٣ . والبيتان الأول والثاني ذكرهما البخاري (٤٠٣٢)

ضمن خبر ابن عمر الآتي قريباً، وكما أشرنا إليه هناك.

(٣) السيرة النبوية لابن هشام ٢/١٩٠ - ١٩١ ، حيث ذكر أن هذه الغزوة كانت سنة أربع، وكذلك ذكر =

**الثالثة:** ثبت في «صحيح مسلم» وغيره عن ابن عمر أنَّ رسول الله ﷺ قطع نخل بنى النَّضير وحرَقَ، ولها يقول حسان:

وهان على سَرَّاً بْنِي لُؤَيٍّ      حَرِيقٌ بِالْبُؤْرَةِ مُسْتَطِيرٌ  
وَفِي ذَلِكَ نَزَلتْ: «مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ» الآية<sup>(١)</sup>.

واختلف الناس في تخريب دار العدو وتحريقة وقطع ثمارها على قولين:  
**الأول:** أنَّ ذلك جائز، قاله في «المدونة»<sup>(٢)</sup>. **الثاني:** إن علم المسلمين أنَّ ذلك لهم، لم يفعلوا، وإن يتسوا، فعلوا، قاله مالك في «الواضحة». وعليه يناظر أصحاب الشافعى. ابن العربي<sup>(٣)</sup>: وال الصحيح الأول. وقد علم رسول الله ﷺ أنَّ نخل بنى النَّضير له، ولكنه قطع وحرَقَ؛ ليكون ذلك نكايةً لهم، ووهناً فيهم، حتى يخرجوا عنها. وإتلاف بعض المال لصلاح باقيه مصلحة جائزة شرعاً، مقصودة عقلاً.

**الرابعة:** قال الماوردي<sup>(٤)</sup>: إنَّ في هذه الآية دليلاً على أنَّ كلَّ مجتهد مصيَّب. وقاله الكِيَا الطَّبَرِيُّ<sup>(٥)</sup> قال: وإن كان الاجتهد يبعد في مثله مع وجود النبي ﷺ بين

= البلاذري في فتوح البلدان ص ٣١ ، وذكر السهيلي في الروض الأنف ٢٥٠ / ٣ أن ابن إسحاق ذكر هذه الغزوة في هذا الموضع - أي بعد غزوة أحد - وكان ينبغي أن يذكرها بعد بدر، لما روى عقيل بن خالد وغيره عن الزهرى قال: كانت غزوة بنى النضير بعد بدر بستة أشهر. اهـ. وخبر الزهرى في مغازيه ص ٧١ ، وأخرجه البلاذري في فتوح البلدان ص ٣١ ولكن ورد فيه أن وقعة بنى النضير من يهود كانت على ستة أشهر من يوم أحد. وعلق البخارى قبل حديث (٤٠٢٨) عن الزهرى عن عروة، ووصله عبد الرزاق في المصنف ٣٥٧ / ٥ ، ورده ابن القيم في زاد المعاد ٢٢٣ / ٣ ، وذكر الواقدي في المغازى ١/ ٣٦٣ أنها كانت في ربيع الأول على رأس سبعة وثلاثين شهراً من مهاجرة النبي ﷺ.

(١) مسلم (١٧٤٦) : (٣٠)، وأخرجه أيضاً البخاري (٤٠٣٢)، وزاد: فأجابه أبو سفيان بن الحارث:

أَدَمَ اللَّهُ ذَلِكَ مِنْ صَنْعِي      وَحَرَقَ فِي نَوَاحِيَهَا السَّعِيرِ  
سَتَعْلَمُ أَئِنَا مِنْهَا بَنْزَهٌ      وَتَعْلَمُ أَئِنَّا أَرْضِيَنَا تَضَيِّرٌ  
وَسَلَفَتْ قَرِيبًا.

(٢) ٧/٣ ، والمصنف نقله عنه بواسطة ابن العربي في أحكام القرآن له ١٧٥٦ ، وما بعده منه أيضاً.

(٣) في أحكام القرآن له ١٧٥٦ / ٤ .

(٤) في أحكام القرآن له ٤٠٦ . ٤٠٦ / ٤ .

أظهرهم، ولا شك أنَّ رسول الله ﷺ رأى ذلك وسكت، فتلقووا الحكم من تقريره فقط. قال ابن العربي<sup>(١)</sup>: وهذا باطل؛ لأنَّ رسول الله ﷺ كان معهم، ولا اجتهاد مع حضور رسول الله ﷺ، وإنَّما يدلُّ على اجتهاد النبي ﷺ فيما لم ينزل عليه؛ أخذنا بعموم الأدلة للكفار، ودخولًا في الإذن للكلِّ بما يقضى عليهم بالاجتياح والبوار، وذلك قوله تعالى: «وليُخْرِزَ الْفَاسِقِينَ».

**الخامسة:** اختلف في اللينة ما هي، على أقوال عشرة: الأولى: النخل كُلُّه إلا العجوة، قاله الزهريُّ وأبي سعيد بن جُبَير وعكرمة والخليل<sup>(٢)</sup>. وعن ابن عباس ومجاهد والحسن: أنها النخل كُلُّه، ولم يستثنوا عجوة ولا غيرها<sup>(٣)</sup>. وعن ابن عباس أيضاً: أنها لون من النخل. وعن الشوري: أنها كرام النخل<sup>(٤)</sup>. وعن أبي عبيدة<sup>(٥)</sup>: أنها جميع ألوان التمر سوى العجوة والبرني. وقال جعفر بن محمد: إنَّها العجوة خاصة<sup>(٦)</sup>. وذكر أنَّ العتيق والعجوة كانتا مع نوح عليه السلام في السفينة. والعتيق: الفحل. وكانت العجوة أصل الإناث كُلُّها، فلذلك شَقَّ على اليهود قطعها، حكاها الماوردي<sup>(٧)</sup>. وقيل: هي ضربٌ من النخل، يقال لتمرة: اللُّون، تمرة أجود التمر، وهو شديد الصفرة يُرى نواه من خارجه، ويغيب فيه الضُّرس؛ النخلة منها أحبُّ إليهم من وَصِيف<sup>(٨)</sup>. وقيل: هي النخلة القريبة من الأرض. وأنشد الأخفش:

(١) في أحكام القرآن له ١٧٥٧/٤ .

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٥٦/٤ ، دون عزوه لسعيد بن جبير وعزاه له النحاس في إعراب القرآن ٣٩١/٤ ، وأخرجه الطبراني ٥٠٧/٢٢ عن عكرمة والزهري وأبي عباس وآخرين.

(٣) زاد المسير ٢٠٨/٨ عن ابن عباس. وإعراب القرآن للنحاس ٤/٣٩١ عن مجاهد، وهو في تفسيره ٦٦٣/٢ ، وأحكام القرآن لابن العربي ١٧٥٦/٤ عن الحسن.

(٤) تفسير البغوي ٣١٦/٤ ، وأخرجه عنهما الطبراني ٥٠٩/٢٢ .

(٥) في مجاز القرآن له ٢٥٦/٢ .

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٥٦/٤ .

(٧) في النكث والعيون ٥٠٢/٥ .

(٨) تفسير البغوي ٣١٦/٤ وعزاه لمقاتل، والوصيف: الخادم، غلامًاً كان أو جارية. اللسان (وصف).

قد شجاني الحمام حين شَعَّتْ بفارق الأحباب من فوق لِينَةٍ<sup>(١)</sup>

وقيل: إنَّ اللَّيْنَةَ: الْفَسِيلَةُ؛ لأنَّهَا أَلِينٌ مِّن النَّخْلَةِ. ومنه قول الشاعر:

غَرَسُوا لِينَهَا بِمَجْرِي مَعِينٍ ثُمَّ حَقَّوا النَّخْلَيْلَ بِالْأَجَامِ<sup>(٢)</sup>

وقيل: إنَّ اللَّيْنَةَ: الْأَشْجَارُ كُلُّهَا؛ لِينَهَا بِالْحَيَاةِ، قَالَ ذُو الرُّثَّةَ:

طَرَاقُ الْخَوَافِي واقِعٌ فَوْقَ لِينَةٍ نَّدَى لِيلَهُ فِي رِيشِهِ يَتَرَقِّرُ<sup>(٣)</sup>

والقول العاشر: أنَّهَا الدَّقَّلُ، قَالَهُ الْأَصْمَعِيُّ. قَالَ: وَأَهْلُ الْمَدِينَةِ يَقُولُونَ: لَا

تَنْتَفِعُ<sup>(٤)</sup> الْمَوَائِدَ حَتَّى تَوَجُّدُ الْأَلْوَانُ، يَعْنُونَ: الدَّقَّلَ. قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ<sup>(٥)</sup>: وَالصَّحِيحُ

مَا قَالَهُ الزَّهْرِيُّ وَمَالِكُ؛ لِوَجَهِينِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُمَا أَعْرَفُ بِبَلْدَهُمَا وَأَشْجَارَهُمَا.

الثَّانِيُّ: أَنَّ الْاشْتَقَاقَ يَعْضُدُهُ، وَأَهْلُ الْلُّغَةِ يَصْحِحُونَهُ؛ فَإِنَّ اللَّيْنَةَ وَزْنُهَا لُونَةُ، وَاعْتَلَتْ

عَلَى أَصْوَلِهِمْ، فَالَّتَّ إِلَى لِينَةٍ، فَهِيَ لُونٌ، فَإِذَا دَخَلَتِ الْهَاءُ كُسْرًا أُولَاهَا؛ كَبِرْكُ: الصَّدْرُ

- بفتح الباء - وَبِرْكَة - بكسرها - لأجل الْهَاءِ.

وقيل: لِينَةُ، أَصْلُهَا لِونَةُ، فَقَلِيلَتِ التَّوَاوِيَّةُ؛ لَا نَكْسَارٌ مَا قَبْلَهَا. وَجَمْعُ اللَّيْنَةِ: لِينٌ.

وقيل: لِيَانُ، قَالَ امْرُؤُ الْقَيْسِ يَصِفُّ عَنْقَ فَرْسِهِ:

وَسَالِفَةُ كَسَحُوقُ الْلَّيْا نِ أَضْرَمَ فِيهَا الْغَوَّيُ السُّعْرُ<sup>(٦)</sup>

(١) لم تلفظ عليه.

(٢) النكت والعيون ٥٠٢ / ٥ ولم ينسبه، وأورده الحميري في الروض المختار ص ٦٦٧ ، إلا أنه ورد فيه: الفسيل، بدل: النخيل، وكما نسبه لبعض ولد يثرب بن قاتمة أول من نزل مدينة النبي ﷺ، وسميت باسمه.

(٣) النكت والعيون ٥٠٢ / ٥ ، والبيت في ديوان ذي الرمة ٤٨٨ / ١ إلا أنه ورد فيه: ربيعة، بدل: لينَة. قال شارحه: طراق: أي بعضه على بعض. والخوافي: ما دون القوادم من جناح الطائر. والربيعة: المكان المرتفع. ويترافق: يجيء ويدهب.

(٤) في (خ): لا ينتفع. وفي أحكام القرآن لابن العربي ١٧٥٧ / ٤ والكلام منه: لا ننحي. وقول الأصمعي ذكره الأزهري في تهذيب اللغة ٣٧١ / ١٥ .

(٥) في أحكام القرآن له ١٧٥٧ / ٤ .

(٦) الصحاح (لون)، والبيت في ديوان امرئ القيس ص ١٦٥ ، إلا أنه ورد فيه: الْلَّيَانُ، بدل: الْلَّيَانُ، قال شارحه: السالفة: الثُّقُنُ. وكسحوق الْلَّيَانُ: كالشجرة في الطول. واللَّيَانُ: شجرة الْلَّيَانُ، وهو الكثُنُ.

وقال الأخفش: إنما سميت لينة، اشتقاها من اللون، لا من اللين<sup>(١)</sup>. المهدوي<sup>٢</sup>: واختلف في اشتقاها، فقيل: هي من اللون، وأصلها لونة. وقيل: أصلها لينة، من لان يلين.

وقرأ عبد الله: «ما قطعتم من لينة ولا تركتم قوماً على أصولها»<sup>(٣)</sup> أي: قائمة على سوقها. وقرأ الأعمش: «ما قطعتم من لينة أو تركتموها قوماً على أصولها»<sup>(٤)</sup> المعنى: لم تقطعوها. وقرئ: «قوماً على أصلها». وفيه وجهان: أحدهما: أنه جمع أصل، كرهن ورهن. والثاني: اكتفي فيه بالضمة عن الواو. وقرئ: «قائماً على أصوله» ذهاباً إلى لفظ «ما»<sup>(٥)</sup>. «فِيَادِنَ اللَّهَ» أي: بأمره «وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ» أي: ليذل اليهود الكفار به وبنبه وكتبه.

قوله تعالى: «وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ حَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسْلِطُ رُسُلَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرْبَى فَلَهُ وَلِرَسُولِهِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَأَئِنَّ الْشَّيْلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُوَّلَةً بَيْنَ الْأَعْنَيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا أَنْذَكْتُمُ الرَّسُولَ فَخُذُوهُ وَمَا تَهْنَكُمْ عَنْهُ فَاتَّهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٧﴾

قوله تعالى: «وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُ» هذه الآية والتي بعدها إلى قوله: «شَدِيدُ الْعِقَابِ» فيه عشر مسائل:

الأولى: قوله تعالى: «وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ» يعني: ما ردّه الله تعالى «عَلَى رَسُولِهِ» من أموال بني النّصیر. «فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ» أوضاعتم عليه، والإيجاف: الإيضاع في السير، وهو الإسراع<sup>(٦)</sup>، يقال: وجف الفرس: إذا أسرع، وأوجفته أنا، أي: حرّكته

(١) النكت والعيون ٥٠٢/٥.

(٢) معاني القرآن للفراء ١٤٤/٣ إلا أنه ورد فيه: أصوله، بدل: أصولها.

(٣) البحر المحيط ٢٤٤/٨.

(٤) الكشاف ٨١/٤.

(٥) النكت والعيون ٥٠٣/٥.

وأتعبه، ومنه قول تميم بن مقبل:

**مَذَا وَيْدَ بِالْبَيْضِ الْحَدِيثِ صِقالُهَا  
عَنِ الرَّكَبِ أَحِيَانًا إِذَا الرَّكَبُ أُوجَفُوا<sup>(١)</sup>**

والرَّكَابُ: الْإِبْلُ، وَاحِدَهَا: رَاحِلَةٌ<sup>(٢)</sup>. يَقُولُ: لَمْ تَقْطُعوا إِلَيْهَا شُقَّةً، وَلَا لَقِيتُمْ بَهَا حَرْبًا وَلَا مَشْقَةً؛ وَإِنَّمَا كَانَتْ مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى مِيلَيْنِ، قَالَهُ الْفَرَاءُ<sup>(٣)</sup>. فَمَشَوْا إِلَيْهَا مَشْيَأً، وَلَمْ يَرْكِبُوا خَيْلًا وَلَا إِبْلًا، إِلَّا النَّبِيُّ<sup>ﷺ</sup> فَإِنَّهُ رَكَبَ جَمَلًا، وَقَيْلٌ: حَمَارًا مَخْطُومًا بَلِيفٍ، فَافْتَحْتُهَا صَلْحًا، وَأَجْلَاهُمْ، وَأَخْذَ أَمْوَالَهُمْ<sup>(٤)</sup>. فَسَأَلَ الْمُسْلِمُونَ النَّبِيُّ<sup>ﷺ</sup> أَنَّ يَقْسِمَ لَهُمْ فَنَزَلَتْ: «وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ» الْآيَةُ.

فَجَعَلَ أَمْوَالَ بَنِي النَّضِيرِ لِلنَّبِيِّ<sup>ﷺ</sup> خَاصَّةً يَضْعُفُهَا حَيْثُ شَاءَ، فَقُسِّمَتْ بَنِي النَّبِيِّ<sup>ﷺ</sup> بَيْنَ الْمَهَاجِرِينَ. - قَالَ الْوَاقِدِيُّ: وَرَوَاهُ ابْنُ وَهْبٍ عَنْ مَالِكٍ - وَلَمْ يُعْطِ الْأَنْصَارَ مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا ثَلَاثَةُ نَفْرٌ مُحْتَاجُونَ، مِنْهُمْ أَبُو دُجَانَةَ سِمَاكَ بْنَ حَرَشَةَ، وَسَهْلَ بْنَ حُنَيْفَ، وَالْحَارِثَ بْنَ الصَّمَّةِ<sup>(٥)</sup>. وَقَيْلٌ: إِنَّمَا أَعْطَى رِجْلَيْنِ، سَهْلًا وَأَبَا دُجَانَةَ. وَيَقُولُ: أَعْطَى سَعْدَ بْنَ مَعَاذَ سَيفَ ابْنَ أَبِي الْحُقَّاقِ، وَكَانَ سِيفًا لَهُ ذِكْرٌ عِنْهُمْ<sup>(٦)</sup>. وَلَمْ يُسْلِمْ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ إِلَّا رَجُلَانِ: سَفِيَانَ بْنَ عُمَيْرٍ، وَسَعْدَ بْنَ وَهْبٍ، أَسْلَمَا عَلَى أَمْوَالِهِمَا فَأَحْرَزاَهَا<sup>(٧)</sup>.

وَفِي «صَحِيحِ مُسْلِمٍ» عَنْ عُمَرَ قَالَ: كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى

(١) السيرة النبوية لابن هشام ١٩٣ / ٢ - ١٩٤ ، والبيت في ديوان تميم بن أبي بن مقبل ص ٣٧٢ .  
والدُّودُ: السُّوقُ وَالظُّرُدُ وَالدُّفُعُ. وَالْبَيْضُ: جَمْعُ أَيْضٍ وَهُوَ السَّيفُ. الْمَعْجمُ الْوَسِيْطُ (ذُودُ وَبَيْضُ).

(٢) تفسير الرازي ٢٨٤ / ٢٩ .

(٣) في معاني القرآن له ١٤٤ / ٣ .

(٤) تفسير الرازي ٢٨٥ / ٢٩ ، عَدَا قَوْلَهُ: وَقَيْلٌ: حَمَارًا مَخْطُومًا بَلِيفٍ. فَمِنَ الْكَشَافِ ٧٩ / ٤ .

(٥) تفسير البغوي ٣١٦ / ٤ عَدَا مَا بَيْنَ مُعْتَرَضَتَيْنِ .

(٦) المغازى للواقدي ٣٧٩ / ١ ، وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَخْرَجَهُ الطَّبَرِيُّ ٥٢٦ / ٢٢ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ<sup>ﷺ</sup> .

(٧) الدرر لابن عبد البر ص ١٨٥ ، وورد فيه أنهما: يامين بن عمير، وأبو سعيد بن وهب، وكذا ورد في

السيرة النبوية لابن هشام ١٩٢ / ٢ .

رسوله، مما لم يُوجف عليه المسلمين بخيل ولا ركاب، وكانت للنبي ﷺ خاصةً، فكان ينفق على أهله نفقة سنة، وما بقي يجعله في الكُرَاع والسلاح عُدَّة في سبيل الله تعالى<sup>(١)</sup>.

وقال العباس لعمر رضي الله عنهمَا: اقضِ بيني وبين هذا الكاذب الأثم الغادر الخائن - يعني: علياً عليها السلام، فيما أفاء الله على رسوله من أموال بنى النضير - فقال عمر: أتعلماً أنَّ النبي ﷺ قال: «لَا نُورثُ مَا ترکناه صدقة» قالاً: نعم. قال عمر: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ كَانَ خَصًّا رَسُولَهُ ﷺ بِخَاصَّةٍ وَلَمْ يُخَصُّ بَهَا أَحَدًا غَيْرُهُ. قال: «مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرْبَى فَلَلَّهُ وَلِرَسُولِهِ» - ما أدرى هل قرأ الآية التي قبلها أم لا - فقسم رسول الله ﷺ بينكم أموال بنى النضير، فوَاللَّهِ مَا اسْتَأْثَرُهَا عَلَيْكُمْ وَلَا أَخْذُهَا دُونَكُمْ حَتَّى يَبْقِيَ هَذَا الْمَالُ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْخُذُ مِنْهُ نَفْقَةَ سَنَةٍ، ثُمَّ يَجْعَلُ مَا يَبْقِي أَسْنَوَةَ الْمَالِ... الْحَدِيثُ بِطُولِهِ، خَرَجَهُ مُسْلِمٌ<sup>(٢)</sup>. وقيل: لما ترك بنو النضير ديارهم وأموالهم، طلب المسلمون أن يكون لهم فيها حظ كالغنائم، فبيَّنَ الله تعالى أنَّهَا فَيْنَهُ، وكان قد جرى ثُمَّ بعض القتال؛ لأنَّهم حوصروا أيامًا وقاتلوا وقتلوا، ثم صالحوا على الجلاء. ولم يكن قتال على التحقيق، بل جرى مبادئ القتال وجرى الحصار، وخصَّ الله تلك الأموال برسوله ﷺ. وقال مجاهد<sup>(٣)</sup>: أعلمهم الله تعالى وذَكَرُهُمْ أَنَّهُ إِنَّمَا نَصَرَ رَسُولَهُ ﷺ وَنَصَرُهُمْ بِغَيْرِ كُرَاعٍ وَلَا عُدَّةٍ. وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسْلِطُ رُسُلَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ أي: من أعدائه. وفي هذا بيان أنَّ تلك الأموال كانت خاصةً لرسول الله ﷺ دون أصحابه.

**الثانية:** قوله تعالى: «مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرْبَى» قال ابن عباس: هي فُرِيَّةٌ والنَّضِيرُ، وهما بالمدينة، وقدك، وهي على ثلاثة أيام من المدينة وخَيْرٌ. وفَرِيَّ

(١) مسلم (١٧٥٧)، وهو عند البخاري (٢٩٠٤)، وأحمد (١٧١)، والكراع: الدوابُ التي تصلح للحرب.

(٢) برق (١٧٥٧): (٤٩)، وهو عند البخاري (٣٠٩٤)، وأحمد (٤٢٥).

(٣) في تفسيره ٦٦٣/٢ ، وأخرجه عنه الطبرى ٥١٤/٢٢ .

عَرِيَّة<sup>(١)</sup>. وَيَتَبَعُ جَعْلَهَا اللَّهُ لِرَسُولِهِ. وَبَيْنَ أَنَّ فِي ذَلِكَ الْمَالِ الَّذِي خَصَّهُ بِالرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ سُهْمَانًا لِغَيْرِ الرَّسُولِ، نَظَرًا مِنْهُ لِعَبَادِهِ.

وَقَدْ تَكَلَّمَ الْعُلَمَاءُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَالَّتِي قَبْلَهَا، هَلْ مَعْنَاهُمَا وَاحِدٌ أَوْ مُخْتَلِفٌ، وَالْآيَةُ التِّي فِي الْأَنْفَالِ، فَقَالَ قَوْمٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ: إِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: «مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرْبَى» مَنْسُوخٌ بِمَا فِي سُورَةِ الْأَنْفَالِ مِنْ كَوْنِ الْخَمْسِ لِمَنْ سُمِّيَ لَهُ، وَالْأَخْمَاسُ الْأَرْبَعَةُ لِمَنْ قَاتَلَ. وَكَانَ فِي أُولَئِكَ الْأَيَّامِ تُقْسِمُ الْغَنِيمَةُ عَلَى هَذِهِ الْأَصْنَافِ، وَلَا يَكُونُ لِمَنْ قَاتَلَ عَلَيْهَا شَيْءٌ. وَهَذَا قَوْلُ يَزِيدَ بْنِ رُومَانَ وَقَاتَادَةَ وَغَيْرِهِمَا<sup>(٢)</sup>. وَنَحْوُهُ عَنْ مَالِكٍ. وَقَالَ قَوْمٌ: إِنَّمَا غَنْمٌ بَصْلَحٌ مِنْ غَيْرِ إِيجَافٍ خَيْلٌ وَلَا رِكَابٌ، فَيَكُونُ لِمَنْ سُمِّيَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ فَيْنَىً، وَالْأُولَى لِلنَّبِيِّ ﷺ خَاصَّةً، إِذَا أَخْذَ مِنْهُ حَاجَتَهُ كَانَ الْبَاقِي فِي مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ. وَقَالَ مُعْمَرٌ: الْأُولَى لِلنَّبِيِّ ﷺ، وَالثَّانِيَةُ هِيَ الْجُزِيَّةُ وَالْخُرَاجُ، لِلْأَصْنَافِ الْمُذَكُورَةِ فِيهِ. وَالثَّالِثَةُ الْغَنِيمَةُ فِي سُورَةِ الْأَنْفَالِ لِلْغَانِمِينَ<sup>(٣)</sup>. وَقَالَ قَوْمٌ مِنْهُمْ الشَّافِعِيُّ: إِنَّ مَعْنَى الْأَيَّامِ وَاحِدٌ، أَيْ: مَا حَصَلَ مِنْ أَمْوَالِ الْكُفَّارِ بِغَيْرِ قِتَالٍ قَسْمٌ عَلَى خَمْسَةِ أَسْهَمٍ؛ أَرْبَعَةٌ مِنْهَا لِلنَّبِيِّ ﷺ. وَكَانَ الْخَمْسُ الْبَاقِي عَلَى خَمْسَةِ أَسْهَمٍ: سَهْمٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَيْضًا، وَسَهْمٌ لِذُوِّيِّ الْقُرْبَى - وَهُمْ بْنُو هَاشَمٍ وَبْنُوِ الْمَطْلَبِ - لَأَنَّهُمْ مُنْعِنُوا الصَّدَقَةَ، فَجَعَلَ لَهُمْ حَقًّا فِي الْفَقِيرِ، وَسَهْمٌ لِلْيَتَامَى، وَسَهْمٌ لِلْمَسَاكِينِ، وَسَهْمٌ لِابْنِ السَّبِيلِ<sup>(٤)</sup>. وَأَمَّا بَعْدُ وَفَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَالَّذِي كَانَ مِنْ الْفَقِيرِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُصْرَفُ عَنْدَ الشَّافِعِيِّ فِي قَوْلٍ إِلَى الْمُجَاهِدِينَ الْمُتَرَضِّدِينَ لِلْقَتَالِ فِي الشَّغْرِيرِ؛ لَأَنَّهُمُ الْقَائِمُونَ مَقَامَ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. وَفِي قَوْلٍ آخَرَ لَهُ: يُصْرَفُ إِلَى مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ سَدِّ الشَّغْرِيرِ وَحْفَرِ الْأَنْهَارِ وَبَنَاءِ

(١) تَفْسِيرُ الْبَغْوَى / ٤ ٣١٧.

(٢) النَّاسِخُ وَالْمَنْسُوخُ لِلنَّحَاسِ ٥٦/٣ ، وَنَوَاخِشُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْجُوزِيِّ ص٢٣٧ ، وَأَخْرَجَهُ الطَّبَرِيُّ ٥١٧/٢٢ - ٥١٨ عنْ يَزِيدَ بْنِ رُومَانَ وَقَاتَادَةَ.

(٣) أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ١٧٥٩/٤.

(٤) الْأَمِ ٧٧/٤ ، وَأَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِلشَّافِعِيِّ جَمِيعُ الْإِمامِ الْبَيْهَقِيِّ ١/١٥٣ وَمَا بَعْدَهَا.

القناطر، يُقدم الأهم فالأهم، وهذا في أربعة أخmas الفيء<sup>(١)</sup>. فأمام السهم الذي كان له من خمس الفيء والغنية فهو لمصالح المسلمين بعد موته عليه السلام بلا خلاف، كما قال عليه الصلاة والسلام: «ليس لي من غنائمكم إلا الخمس، والخمس مردود فيكم»<sup>(٢)</sup>. وقد مضى القول فيه في سورة «الأనفال»<sup>(٣)</sup>. وكذلك ما خلقه من المال غير موروث، بل هو صدقة يُصرف عنه إلى مصالح المسلمين، كما قال عليه الصلاة: «إنا لا نورث، ما تركناه صدقة»<sup>(٤)</sup>. وقيل: كان مال الفيء لبنيه عليه السلام؛ لقوله تعالى: «ما أفاء الله على رَسُولِهِ فاضافه إليه؛ غير أنه كان لا يتأنّل<sup>(٥)</sup> مالاً، إنما كان يأخذ بقدر حاجة عياله، ويصرف الباقي في مصالح المسلمين.

قال القاضي أبو بكر بنُ العربي<sup>(٦)</sup>: لا إشكال أنها ثلاثة معانٍ في ثلاث آيات؛ أما الآية الأولى فهي قوله: «هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ» ثم قال تعالى: «وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ» يعني من أهل الكتاب معطوفاً عليهم. «فَمَا أَرْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ» يريد كما بيّنا؛ فلا حق لكم فيه، ولذلك قال عمر: إنها كانت خالصة لرسول الله عليه السلام، يعني بني النضير وما كان مثلها. فهذه آية واحدة ومعنى متّحد. الآية الثانية: قوله تعالى: «مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقَرَى فَلِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ» وهذا كلام مبتدأ غير الأول لمستحقه غير الأول. وسمى الآية الثالثة آية الغنية، ولا شك في أنه معنى آخر باستحقاق ثانٍ لمستحق آخر، بيّن أنَّ الآية الأولى والثانية، اشتراكتها في أنَّ كلَّ واحدة منهما تضمّنت شيئاً

(١) الأوسط لابن المتنر ٩٥/١١.

(٢) سلف ٩/٤٤٤.

(٣) ٢٤/١٠ وما بعدها.

(٤) سلف تخرجه قريباً.

(٥) أي: غير جامع، يقال: مال مؤثّل، ومجد مؤثّل. أي: مجموع ذو أصل، وأئلة الشيء: أصله. النهاية (أمثل).

(٦) في أحكام القرآن له ٤/١٧٦١ - ١٧٦٠.

أفاء الله على رسوله، واقتضت الآية الأولى أنَّه حاصل بغير قتال، واقتضت آية الأنفال أنَّه حاصل بقتال، وعريت الآية الثالثة وهي قوله تعالى: «مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرْبَى» عن ذِكْر حصوله بقتال أو بغير قتال؛ فنشأ الخلاف من ها هنا، فمن طائفة قالت: هي ملحقة بالأولى، وهو مال الصلح كله ونحوه. ومن طائفة قالت: هي ملحقة بالثانية، وهي آية الأنفال. والذين قالوا: إنَّها ملحقة بآية الأنفال، اختلفوا؛ هل هي منسوبة - كما تقدَّم - أو مُحَكَّمة؟ وإلحاقها بشهادة الله بالتالي قبلها أُولى؛ لأنَّ فيه تجديد فائدة ومعنى. ومعلوم أنَّ حمل الحرف من الآية - فضلاً عن الآية - على فائدة متجلدة أُولى من حمله على فائدة معادة.

وروى ابن وهب عن مالك في قوله تعالى: «فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ» هي<sup>(١)</sup> النصير، لم يكن فيها خمس، ولم يُوجف عليها بخييل ولا ركاب. كانت صافية لرسول الله ﷺ، فقسماها بين المهاجرين وثلاثة من الأنصار، حسب ما تقدَّم. وقوله: «مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرْبَى» هي قُريظة، وكانت قُريظة والخندق في يوم واحد. قال ابن العربي<sup>(٢)</sup>: قول مالك: إنَّ الآية الثانية فيبني قُريظة، إشارة إلى أنَّ معناها يعود إلى آية الأنفال، ويلحقها النسخ، وهذا أقوى من القول بالإحكام، ونحن لا نختار إلا ما قسمنا وبيَّنا أنَّ الآية الثانية لها معنى مجَدَّد حسب ما دلَّنا عليه. والله أعلم.

قلت: ما اختاره حَسَن. وقد قيل: إنَّ سورة «الحشر» نزلت بعد الأنفال، فمن المحال أن ينسخ المتقدَّم المتأخر<sup>(٣)</sup>. وقال ابن أبي تَجِيَح: المال ثلاثة: مَعْنَم، أَوْقَيَّة، أو صَدَقَة، وليس منه درهم إلا وقد بيَّن الله موضعه<sup>(٤)</sup>. وهذا أشبه.

(١) في (د) و(م):بني. والمثبت من (ظ) و(خ) و(ز)، وهو المواقف لما في أحكام القرآن لابن العربي ١٧٥٩ / ٤ - ١٧٦٠ ، والكلام منه.

(٢) في أحكام القرآن له ٤ / ١٧٦١ .

(٣) نواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٢٣٨ .

(٤) أورده السيوطي في الدر المثور ٣ / ١٨٥ وعزاه لابن المنذر.

**الثالثة:** الأموال التي للأئمة والولاة فيها مدخل، ثلاثة أصنواع: ما أخذ من المسلمين على طريق التطهير لهم، كالصدقات والزكوات. والثاني: الغنائم، وهو ما يحصل في أيدي المسلمين من أموال الكافرين بالحرب والقهر والغلبة. والثالث: القيء، وهو ما رجع للMuslimين من أموال الكفار عفواً صفوأ من غير قتال ولا إيجاف، كالصلح والجزية والخرج والعشور المأخوذة من تجار الكفار. ومثله أن يهرب المشركون ويتركوا أموالهم، أو يموت أحد منهم في دار الإسلام ولا وارث له. فأماماً الصدقة فمصرفها الفقراء والمساكين والعاملين عليها، حسب ما ذكره الله تعالى، وقد مضى في «براءة»<sup>(١)</sup>. وأماماً الغنائم فكانت في صدر الإسلام للنبي ﷺ يصنع فيها ما شاء، كما قال في سورة «الأنفال»: ﴿فَلِلْأَنْفَالِ لِلّهِ وَآلِ رَسُولِهِ﴾ [الآية: ١١]، ثم نسخ بقوله تعالى: «وَاغْلُمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ» الآية [٤١: من سورة الأنفال]. وقد مضى في الأنفال بيانه<sup>(٢)</sup>.

فاما القيء فقسمته وقسمة الخمس سواء. والأمر عند مالك فيهما إلى الإمام، فإن رأى حبسهما لنوازل تنزل بالMuslimين فعل، وإن رأى قسمتهما أو قسمة أحدهما، قسمه كلّه بين الناس، وسوى فيه بين عريبهم ومولاهם. ويفيد بالفقراء من رجال ونساء حتى يغتنوا، ويعطوا ذرّة القربى من رسول الله ﷺ من القيء سهمهم على ما يراه الإمام، وليس له حدّ معلوم. واختلف في إعطاء الغني منهم؛ فأكثر الناس على إعطائه، لأنّه حقّ لهم. وقال مالك: لا يعطي منه غير فرائضه؛ لأنّه جعل لهم عوضاً من الصدقة<sup>(٣)</sup>.

وقال الشافعى: أيما حصل من أموال الكفار من غير قتال كان يقسم في عهد النبي ﷺ على خمسة وعشرين سهماً: عشرون للنبي ﷺ يفعل فيها ما يشاء. والخمس يقسم على ما يقسم عليه خمس الغنيمة. قال أبو جعفر أحمد بن الداؤدي: وهذا قول

(١) ٢٤٤/١٠ وما بعدها.

(٢) ١٩/١٠ وما بعدها.

(٣) الكافي لابن عبد البر ٤٧٨/١.

ما سبقه به أحد علمناه، بل كان ذلك خالصاً له، كما ثبت في الصحيح عن عمر<sup>(١)</sup> مبيناً للأية. ولو كان هذا لكان قوله: ﴿خَالِصَةٌ لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأحزاب: ٥٠] يدل على أنه يجوز الموهبة لغيره، وأن قوله: ﴿خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [الأعراف: ٣٢] يجوز أن يشركهم فيها غيرهم. وقد مضى قول الشافعى مستوعباً في ذلك، والحمد لله. ومذهب الشافعى<sup>طه</sup>: أن سبيل خمس الفئه سبيل خمس الغنيمة، وأن أربعة أخماسه كانت للنبي<sup>ﷺ</sup>، وهي بعده لمصالح المسلمين. وله قول آخر: أنها بعده للمرصادين أنفسهم للقتال بعده خاصة، كما تقدّم.

**الرابعة:** قال علماؤنا: ويُقسم كُلُّ مال في البلد الذي جُبِيَ فيه، ولا يُنقل عن ذلك البلد الذي جُبِيَ فيه حتى يَغْنُوا، ثم يُنقل إلى الأقرب من غيرهم، إلا أن ينزل بغير البلد الذي جُبِيَ فيه فاقه شديدة، فينتقل ذلك إلى أهل الفاقه حيث كانوا، كما فعل عمر بن الخطاب<sup>ﷺ</sup> في أعوام الرماده، وكانت خمسة أعوام أو ستة. وقد قيل: عامين. وقيل: عام في استد الطاعون مع الجوع. وإن لم يكن ما وصفنا، ورأى الإمام إيقاف الفئه، أو قفه لنواب المسلمين، ويعطي منه المتفوس، ويبداً بمن أبوه فقير. والفقه حلال للأغنياء. ويسوّي بين الناس فيه إلا أنه يؤثّر أهل الحاجة والفاقة. والتفضيل فيه إنما يكون على قدر الحاجة. ويعطى منه الغرماء ما يؤذون به ديونهم. ويعطى منه الجائزه والصلة إن كان ذلك أهلاً، ويرزق القضاة والحكام ومن فيه منفعة للمسلمين. وأولاً لهم بتوفّر الحظّ منهم أعظمهم للمسلمين نفعاً. ومن أخذ من الفئه شيئاً في الديوان، كان عليه أن يغزو إذا غزى<sup>(٢)</sup>.

**الخامسة:** قوله تعالى: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً﴾ قراءة العامة: «يَكُونَ» بالياء. «دُولَةً» بالنصب، أي: كي لا يكون الفئه دولة<sup>(٣)</sup>. وقرأ أبو جعفر والأعرج وهشام - عن ابن

(١) سلف تخرجه عند الآية السادسة من هذه السورة.

(٢) الكافي لابن عبد البر ٤٧٨ / ١ ، وأعوام الرماده كانت سنة ثمان عشرة للهجرة، وخبرها في تاريخ الطبرى ٤٩٦-١٠١ . والمتفوس: المولود. معجم متن اللغة (نفس).

(٣) مشكل إعراب القرآن لمكي ٢/٧٢٥ .

عامر - وأبو حيوة: «تَكُونُ» ببناء، «دُولَةً» بالرفع<sup>(١)</sup>، أي: كي لا تقع دولة. فكان تامة. و«دُولَةً» رفع على اسم كان، ولا خبر له. ويجوز أن تكون ناقصة، وخبرها: «بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ». وإذا كانت تامة فقوله: «بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ» متعلق بـ«الدُّولَة» على معنى: تداول بين الأغنياء منكم. ويجوز أن يكون «بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ» وصفاً لـ«الدُّولَة». وقراءة العامة: «دُولَةً» بضم الدال. وقرأها السُّلَمِيُّ وأبو حيوة بالنصب<sup>(٢)</sup>. قال عيسى بن عمر ويونس والأصمعي: هما لغتان بمعنى واحد<sup>(٣)</sup>. وقال أبو عمرو بن العلاء: الدُّولَة - بالفتح - الظفر في الحرب وغيره، وهي المصدر. وبالضم: اسم الشيء الذي يتداول من الأموال<sup>(٤)</sup>. وكذا قال أبو عبيدة: الدُّولَة: اسم الشيء الذي يتداول. والدُّولَة: الفعل. ومعنى الآية: فعلنا ذلك في هذا الفيء؛ كي لا تقسمه الرؤساء والأغنياء والأقواء بينهم دون الفقراء والضعفاء؛ لأنَّ أهل الجاهلية كانوا إذا غنموا، أخذ الرئيس ربُّها لنفسه، وهو المربّاع، ثم يصطفي منها أيضاً بعد المربّاع ما شاء<sup>(٥)</sup>، وفيها قال شاعرهم:

### لَكَ الْمُرْبَاعُ مِنْهَا وَالصَّفَايَا<sup>(٦)</sup>

يقول: كي لا يعمل فيه كما كان يعمل في الجاهلية. فجعل الله هذا لرسوله ﷺ، يقسمه في الموضع التي أمر بها ليس فيها خمس، فإذا جاء خمس وقع بين المسلمين جميعاً.

**السادسة:** قوله تعالى: «وَمَا مَنَّاكُمُ الرَّسُولُ فَحَذَّرُوهُ وَمَا مَنَّاكُمْ عَنْهُ فَانْهَرُوا» أي: ما

(١) التيسير ص ٢٠٩ عن هشام، والنشر ٢/٣٨٦ ، والمحتب ٢/١٥٤ عن أبي جعفر، وما بعده منه، ومن الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي ٢/٣١٦ .

(٢) القراءات الشاذة ص ١٥٤ عن السلمي.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٢٨٦ عن عيسى بن عمر، والنكت والعيون ٥/٥٠٣ عن يونس والأصمعي.

(٤) النكت والعيون ٥/٥٠٣ .

(٥) تفسير البغوي ٤/٣١٨ .

(٦) هذا صدر بيت عبد الله بن عئنة الضبي، وعجزه:

وَحُكِّمْكُمُ النَّشِيطَةُ وَالْفَضُولُ

وسلف ٢٤/١٠ .

أعطاك من مال الغنيمة فخذوه، وما نهاكم عنه من الأخذ والغلول، فانتهوا، قاله الحسن وغيره. السُّدِّيُّ: ما أطاك من مال الفَنِيِّ، فاقبلوه، وما منعكم منه، فلا تطلبوه. وقال ابن جُرِيج: ما آتاك من طاعتي فافعلوه، وما نهاكم عنه من معصيتي فاجتنبوا. الماوردي<sup>(١)</sup>: وقيل: إنَّ محمول على العموم في جميع أوامره ونواهيه، لا يأمر إلا بصلاح، ولا ينهى إلا عن فساد.

قلت: هذا هو معنى القول الذي قبله. فهي ثلاثة أقوال.

السابعة: قال المهدوي<sup>(٢)</sup>: قوله تعالى: «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا» هذا يوجب أنَّ كلَّ ما أَمَرَ به النبي ﷺ أَمْرٌ من الله تعالى. والأية وإن كانت في الغنائم، فجميع أوامره ﷺ ونواهيه دخل فيها. وقال الحَكَمُ بن عُمير - وكانت له صحبة -: قال النبي ﷺ: «إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ صَعْبٌ مُسْتَضْعَبٌ، عَسِيرٌ عَلَى مَنْ تَرَكَهُ، يَسِيرٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَهُ وَطَلَبَهُ. وَحَدِيثٌ صَعْبٌ مُسْتَضْعَبٌ، وَهُوَ الْحَكَمُ، فَمَنْ اسْتَمْسَكَ بِهِ حَدِيثٍ وَحَفِظَهُ، نَجَمَعَ الْقُرْآنَ، وَمَنْ تَهَاوَنَ بِالْقُرْآنِ وَحَدِيثِي، خَسَرَ الدُّنْيَا وَالآخِرَةَ. وَأَمْرَتُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِقَوْلِي وَتَكْتَفُوا بِأَمْرِي وَتَتَبَعُوا سُنْتِي، فَمَنْ رَضِيَ بِقَوْلِي فَقَدْ رَضِيَ بِالْقُرْآنِ، وَمَنْ اسْتَهَزَّ بِقَوْلِي، فَقَدْ اسْتَهَزَّ بِالْقُرْآنِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا»»<sup>(٣)</sup>.

الثامنة: قال عبد الرحمن بن زيد: لقي ابن مسعود رجلاً مُحرِماً وعليه ثيابه، فقال له: انزع عنك هذا. فقال الرجل: أتقرا على بهذا آية من كتاب الله تعالى؟ قال: نعم، «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا»<sup>(٤)</sup>.

(١) في النكوت والعيون ٥٠٤ / ٥ ، وما قبله منه أيضاً، وقول الحسن أخرجه ابن أبي شيبة ٤٩٥ / ١٢ ، والطبراني ٥٢٢ / ٢٢ .

(٢) أخرجه الخطيب البغدادي في الجامع لأخلاق الراوي (١٦٣٠) مقتضراً على طرف الأول، وفي إسناده: عيسى بن إبراهيم القرشي، وهو منكر الحديث، وأورده الذهبي في ميزان الاعتدال ٣٠٨ / ٣ - ٣٠٩ . وعدَه من مناكره.

(٣) الكشاف ٤ / ٨٢ - ٨٣ ، وأخرجه ابن عبد البر في جامع بيان العلم (٢٢٣٨) عن عبد الرحمن بن بزید، دون ذكر ابن مسعود رحمه الله.

وقال عبيد الله بن محمد بن هارون الفريابي : سمعت الشافعي رحمه الله يقول : سلوني عما شئتم ، أخبركم من كتاب الله تعالى وسنة نبيكم صلوات الله عليه وآله وسلامه . قال : فقلت له : ما تقول - أصلحك الله - في المُحرِّم يقتل الزُّبُور؟ قال : فقال : بسم الله الرحمن الرحيم ، قال الله تعالى : «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا». وحَدَّثَنَا سُفيانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ ، عنْ رِبِيعِي بْنِ حَرَاشٍ ، عنْ حُذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلوات الله عليه وآله وسلامه : «اَقْتَدُوا بِاللَّذِينَ مِنْ بَعْدِي أَبْيَ بَكْرَ وَعُمَرَ». وحَدَّثَنَا سُفيانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عنْ مُسْعِرِ بْنِ كِدَامٍ ، عنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ ، عنْ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ ، عنْ عُمَرِ بْنِ الْخَطَابِ صلوات الله عليه وآله وسلامه - ص - أَنَّهُ أَمْرٌ بِقَتْلِ الزُّبُورِ <sup>(١)</sup> .

قال علماؤنا : وهذا جواب في نهاية الحُسْنِ ، أفتى بجواز قتل الزنبور في الإحرام ، وبين أنَّه يقتدي فيه بعمر ، وأنَّ النبي صلوات الله عليه وآله وسلامه أَمَرَ بالاقتداء به ، وأنَّ الله سبحانه أَمَرَ بقبول ما ي قوله النبي صلوات الله عليه وآله وسلامه ، فجواز قتله مستنبط من الكتاب والسنة . وقد مضى هذا المعنى من قول عكرمة حين سُئل عن أمهات الأولاد فقال : هنَّ أحرار . في سورة «النساء» عند قوله تعالى : «أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَ وَأُولَئِكَ الْأُمَرِ مِنْكُمْ» [الآية: ٥٩] <sup>(٢)</sup> .

وفي «صحيح مسلم» وغيره عن علقة ، عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه : «لعن الله الواشمات والمستوثمات ، والمُتّملّفات ، والمُتّلّجات للحسن ، المُغَيّرات

(١) أخرجه ب تمامه البهقي في السنن الكبرى ٢١٢ / ٥ من طريق عبد الله بن وهب الدينوري ، عن الفريابي ، به ، وهو عند أبي نعيم في الحلية ١٠٩ / ٩ - ١١٠ من طريق محمد يزيد بن حكيم ، قال : رأيت محمد بن إدريس الشافعي في المسجد الحرام ، وقد جعلت له طنافس يجلس عليها . فأتاها رجل من أهل خراسان فقال : يا أبا عبد الله ما تقول في أكل فrex الزنبور؟ قال : حرام . فقال الخراساني : حرام؟! فقال : نعم ، من كتاب الله وسنة رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه والمعقول ، ... الخبر ، ذكر الآية المذكورة أعلاه ، وخبر الاقتداء ، وخبر عمر لكن بإسناد آخر عنه . و قوله صلوات الله عليه وآله وسلامه : «اَقْتَدُوا بِاللَّذِينَ مِنْ بَعْدِي أَبْيَ بَكْرَ وَعُمَرَ» أخرجه الترمذى (٣٦٦٢) بإسنادين ، أحدهما : عن أحمد بن منيع ، عن ابن عيينة ، به . والآخر : عن الحسن بن الصباح ، عن سفيان بن عيينة ، عن زائدة ، عن عبد الملك بن عمير ، به . وهو عند أحمد (٢٣٢٤٥) . قال الترمذى : وكان سفيان بن عيينة يُدَلِّسُ في هذا الحديث ، فربما ذكره عن زائدة ، عن عبد الملك بن عمير ، وربما لم يذكر فيه : عن زائدة . وقال أيضاً : هذا حديث حسن . اه . وبرقم (٣٦٦٣) من طريق عمرو بن هرم ، عن ربيع ، به .

وقول عمر أورده الشافعي في الأم ١٩٨ / ٧ ، وسلف ١٨٣ / ٨ .

(٢) ٤٣٠ / ٦ .

خَلْقَ اللَّهِ» فبلغ ذلك امرأة من بنى أسد يقال لها: أم يعقوب، فجاءت فقالت: بلغني أنك لعنت كيست وكيت! فقال: وما لي لا ألعن من لعن رسول الله ﷺ وهو في كتاب الله! فقالت: لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ما تقول؟! فقال: لئن كنت قرأتني لقد وجذبتيه! أما قرأت: «وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَحُذُّرُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا»! قالت: بلى. قال: فإنه قد نهى عنه.. الحديث. وقد مضى القول فيه في «النساء» مستوفى<sup>(١)</sup>.

الناسعة: قوله تعالى: «وَمَا آتَنَّكُمُ الرَّسُولُ فَحُذُّرُوهُ» وإن جاء بلفظ الإيتاء: وهو المناولة، فإن معناه الأمر؛ بدليل قوله تعالى: «وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا»، فقابلة بالنهي، ولا يقابل النهي إلا بالأمر، والدليل على فهم ذلك ما ذكرناه قبل<sup>(٢)</sup>، مع قوله عليه الصلاة والسلام: «إذا أمرتكم بأمرٍ فاتّعوا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوا»<sup>(٣)</sup>. وقال الكلبي: إنها نزلت في رؤساء المسلمين، قالوا فيما ظهر عليه رسول الله ﷺ من أموال المشركين: يا رسول الله، خذ صفيتك والربع، ودعنا والباقي؛ فهكذا كنّا نفعل في الجاهلية. وأنشدوه:

لَكَ الْمِرْبَاعُ مِنْهَا وَالصَّفَايَا وَحُكْمُكَ وَالنَّشِيطَةِ وَالْفُضُولُ  
فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ<sup>(٤)</sup>.

العاشرة: قوله تعالى: «وَاتَّقُوا اللَّهَ» أي: عذاب الله، إنه شديد لمن عصاه<sup>(٥)</sup>. وقيل: اتقوا الله في أوامره ونواهيه فلا تضيئوها<sup>(٦)</sup>. «إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» لمن خالف ما أمره به.

(١) أحكام القرآن لابن العربي /٤ - ١٧٦٢ /١٧٦٣ بتمامه، والحديث عند مسلم (٢١٢٥)، ولم يرد منه عباره: قال رسول الله ﷺ. والحديث سلف ١٤٢/٧.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي /٤ - ١٧٦٢ /١٧٦٣.

(٣) سلف ٥/٢١٦ - ٢١٧.

(٤) النكت والعيون /٥ - ٥٠٤ ، والبيت لعبد الله بن عائمه الضبي، وسلف ١٠/٢٤.

(٥) تفسير أبي الليث ٣٤٤/٣.

(٦) الكشاف ٤/٨٢.

قوله تعالى: ﴿لِلْفَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيْرِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَتَنَفَّعُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرَضِيَّنَا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّابِدُونَ﴾<sup>(١)</sup>

أي: الفَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ لِلْفَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ». وقيل: «كَيْنَ لَا يَكُونَ دُولَةَ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ» ولكن يكون لِلْفَقَرَاءِ<sup>(٢)</sup>. وقيل: هو بيان لقوله: «وَلَذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّيِّلِ»<sup>(٣)</sup> فلما ذُكروا بأصنافهم، قيل: المال لهؤلاء؛ لأنَّهم فقراء ومهاجرون، وقد أخرجوا من ديارهم؛ فهم أحق الناس به. وقيل: «وَلَكِنَ اللَّهُ يُسْلِطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ» للفقراء المهاجرين؛ لكيلا يكون المال دولة للأغنياء منبني الدنيا. وقيل: والله شديد العقاب للمهاجرين؛ أي: شديد العقاب للكفار بسبب الفقراء المهاجرين ومن أجلهم. ودخل في هؤلاء الفقراء المتقدم ذكرهم في قوله تعالى: «وَلَذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى». وقيل: هو عطف على ما مضى، ولم يأت بواو العطف كقولك: هذا المال لزيد ليُكْرِر لفلان لفلان.

والمهاجرون هنا: من هاجر إلى النبي ﷺ؛ حَبَّاً فيه ونُصْرَةً له. قال قتادة: هؤلاء المهاجرون الذين تركوا الديار والأموال والأهليين والأوطان، حَبَّاً للله ولرسوله، حتى إنَّ الرجل منهم كان يَعْصِبُ الحجر على بطنه؛ ليقيم به صُلْبَه من الجوع، وكان الرجل يتَّخذُ الحَفِيرَةَ في الشتاء ماله دثار غيرها<sup>(٤)</sup>. وقال عبد الرحمن بن أبي زيد وسعيد بن جُبَير: كان ناس من المهاجرين لأحدهم العبد والزوجة والدار والناقة يَحْجُّ عليها ويغزو، فنسبهم الله إلى الفقر، وجعل لهم سهماً في الزكاة<sup>(٥)</sup>. ومعنى «أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ»، أي: أخرجهم كُفَّارٌ مَكَّةً، أي: أخْرَجُوهُمْ إلى الخروج، وكانوا منهَّةً رجل. **﴿يَتَنَفَّعُونَ﴾** يطلبون. **﴿فَضْلًا مِنَ اللَّهِ﴾** أي: غنية في الدنيا **﴿وَرَضِيَّنَا﴾** في الآخرة، أي:

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٣٩٦.

(٢) المحرر الوجيز ٥/٢٨٦.

(٣) تفسير البغوي ٤/٣١٨، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٥٢٣.

(٤) أخرجه الطبرى ٢٢/٥٢٣ عن سعيد بن جبير وسعيد بن عبد الرحمن بن أبي زيد.

مرضاة ربهم . ﴿وَيُنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في الجهاد في سبيل الله . ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْأَصْحَدِقُونَ﴾ في فعلهم ذلك . وروي أنَّ عمر بن الخطاب خطب بالجابة فقال : من أراد أن يسأل عن القرآن فليأتِ أبي بن كعب ، ومن أراد أن يسأل عن الفرائض فليأتِ زيد بن ثابت ، ومن أراد أن يسأل عن الفقه فليأتِ معاذ بن جبل ، ومن أراد أن يسأل عن المال فليأتني ؛ فإنَّ الله تعالى جعلني له خازناً وقايساً . ألا وإنَّي بادِي بأزواج النبي ﷺ فمعطيهنَّ ، ثم بالمهاجرين الأوَّلين ؛ أنا وأصحابي أُخْرِجنا من مكَّةَ من ديارنا وأموالنا<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَحِدُّونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ يَهْمِمُهُ خَصَاصَةً وَمَنْ يُوقَ شَعَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (١)

في إحدى عشرة مسألة :

**الأولى:** قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ لا خلاف أنَّ الذين تبَوَّعوا الدار هم الأنصار الذين استوطنو المدينه قبل المهاجرين إليها<sup>(٢)</sup> . ﴿وَالْإِيمَانَ﴾ نصب بفعل غير تبَوَّأ ؛ لأنَّ التبَوَّء إنما يكون في الأماكن . و﴿مِنْ قَبْلِهِم﴾ ﴿مِنْ﴾ صلة تبَوَّأ ، والمعنى : والذين تبَوَّعوا الدار من قبل المهاجرين ، واعتقدوا الإيمان وأخلصوه ؛ لأنَّ الإيمان ليس بمكان يتَبَوَّأ ، كقوله تعالى : ﴿فَاجْعَلُوا أَنْزَكُمْ وَشَرَكَاءَ كُمْ﴾ [يونس: ٧١] أي : وادعوا شركاءكم ؛ ذكره أبو علي الزمخشري<sup>(٣)</sup> وغيرهما . ويكون من باب قوله :

(١) النكت والعيون ٥٠٥ وعزاه إلى علي بن رياح الخمي ، وأخرجه عنه أبو عبيد في الأموال (٥٤٨) . وأخرجه أيضاً الطبراني في الأوسط (٣٧٩٥) من طريق عكرمة ، عن ابن عباس ، بنحوه . وقال : لم يرو هذا الحديث عن داود بن الحصين إلا ابنه سليمان ، تفرد به عبد الله بن محمد بن عمارة الأنصاري . وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ١/١٣٥ : رواه الطبراني في الكبير والأوسط ، ورجله موثقون .

(٢) تفسير البغوي ٤/٣١٩ .

(٣) في الكشاف ٤/٨٣ ، وما بعده منه أيضاً .

## عَلَفْتُهَا تِبْنَا وَمَاءَ بَارِدًا<sup>(١)</sup>

ويجوز حمله على حذف المضاف، كأنه قال: تبؤوا الدار ومواضع الإيمان. ويجوز حمله على ما دلّ عليه تبؤاً، كأنه قال: لزموا الدار ولزموا الإيمان، فلم يفارقوهما. ويجوز أن يكون تبؤاً الإيمان على طريق المثل، كما تقول: تبؤاً من بني فلان الصميم<sup>(٢)</sup>. والتبوء: التمكّن والاستقرار. وليس يريد أنَّ الأنصار آمنوا قبل المهاجرين، بل أراد آمنوا قبل هجرة النبي ﷺ إليهم.

الثانية: واختلف أيضاً هل هذه الآية مقطوعة مما قبلها، أو معطوفة؟ فتأوَّل قوم أنَّها معطوفة على قوله: «لِلْفَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ» وأنَّ الآيات التي في الحشر كلُّها معطوفة بعضها على بعض. ولو تأمَّلوا ذلك وأنصفوها، لوجدوه على خلاف ما ذهبوا إليه؛ لأنَّ الله تعالى يقول: «هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَسْرِ مَا ظَنَّتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا» إلى قوله: «الْفَاسِقِينَ» فأخبر عن بني النَّضير وبني قينقاع. ثم قال: «وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسْلِطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ» فأخبر أنَّ ذلك للرسول ﷺ؛ لأنَّه لم يوجف عليه حين خَلَّوه. وما تقدَّم فيهم من القتال وقطع شجرهم، فقد كانوا رجعوا عنه، وانقطع ذلك الأمر. ثم قال: «مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرْبَى فِيلَهُ وَلِرَسُولٍ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ» وهذا كلام غير معطوف على الأول. وكذا: «وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ» ابتداءً كلام في مدح الأنصار والثناء عليهم؛ فإنَّهم سَلَّموا ذلك الْفَيْءَ للمهاجرين؛ وكأنَّه قال: الْفَيْءُ للفقراء المهاجرين، والأنصار يُحبُّون لهم، لم يحسدوهم على ما صَفَا لهم من الْفَيْءِ. وكذا «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ» ابتداءً كلام، والخبر: «يَقُولُونَ رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا».

وقال إسماعيل بن إسحاق: إنَّ قوله: «وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ»، «وَالَّذِينَ جَاءُوا»

(١) سلف ٤٢٩١.

(٢) قال المبرد في الكامل ٣/١٠٩٣: الصميم: الخالص من كل شيء، يقال: فلان من صميم قومه، أي: من خالصهم.

معطوف على ما قبله، وأنهم شركاء في الفيء، أي: هذا المال للمهاجرين والذين تبؤوا الدار.

وقال مالك بن أوس: قرأ عمر بن الخطاب هذه الآية: «إِنَّمَا أَصْدَقْتُ لِلْفُقَرَاءِ» [التوبية: ٦٠] فقال: هذه لهؤلاء. ثم قرأ: «وَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَنْتَمْ مِنْ شَفَوْ فَأَنَّ اللَّهَ خَمْسَةُ» [الأనفال: ٤١] فقال: هذه لهؤلاء. ثم قرأ: «مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ» حتى بلغ: «لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ»، «وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ»، «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ» ثم قال: لئن عشت لیأتین الراعی وهو بسرور حمیر نصیبہ منها لم یعرق فيها جیبته<sup>(١)</sup>.

وقيل: إن دعا المهاجرين والأنصار واستشارهم فيما فتح الله عليه من ذلك، وقال لهم: تثبتوا الأمر وتذربروه، ثم اخذوا على. ففكّر في ليلته فتبين له أن هذه الآيات في ذلك أنزلت. فلما غدو على قال: قد مررت البارحة بالآيات التي في سورة «الحشر» وتلا: «مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْفُرَى» إلى قوله: «لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ» فلما بلغ قوله: «أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ» قال: ما هي لهؤلاء فقط. وتلا قوله: «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ» إلى قوله: «رَؤُوفُ رَحِيمٌ». ثم قال: ما بقي أحد من أهل الإسلام إلا وقد دخل في ذلك. والله أعلم.

الثالثة: روى مالك، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، أن عمر قال: لو لا من يأتي من آخر الناس ما فتحت قريه إلا قسمتها، كما قسم رسول الله خير<sup>(٢)</sup>. وفي الروايات المستفيضة من الطرق الكثيرة: أن عمر أبقى سواد العراق ومصر وما ظهر عليه من الغنائم<sup>(٣)</sup>؛ لتكون من أغطیات المقاتلة وأرザق الحشوة والذراري، وأن الزبير وبلا

(١) أخرجه بهذا اللفظ عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٨٤ ، وأبو عبيد في الأموال ٥٢٦ (٥٢٦)، وهو عند البخاري (٤٠٣٣)، ومسلم (١٧٥٧) مطولاً بنحوه. قال أبو عبيد في غريب الحديث ٣/٢٦٧ عن أبي عمرو: السرو: ما انحدر من حزونة الجبل، وارتفع عن منحدر الوادي، فما بينهما سرو.

(٢) أخرجه البخاري (٢٣٣٤) من طريق عبد الرحمن، عن مالك، به، وهو عند أحمد (٢٨٤)، ومن طريقه أبو داود (٣٠٢٠) وسلف ٩/١٠.

(٣) الأوسط لابن المنذر ١١/٤٤ - ٤٥ ، وختصر اختلاف العلماء للجصاص ٣/٤٩٥ . والسواد: جماعة النخل والشجر؛ لحضرته واسوداده، والسواد: ما حوالى الكوافة من القرى والرساتيق. اللسان (سود).

وغير واحد من الصحابة أرادوه على قسم ما فتح عليهم، فكره ذلك منهم، واختلف فيما فعل من ذلك، فقيل: إنَّه استطاب أنفس أهل الجيش؛ فمن رضي له بترك حظه بغير ثمن لِيُبَقِّيه للMuslimين قلَّة. ومن أبي، أعطاه ثمن حظه<sup>(١)</sup>. فمن قال: إنَّما أبقي الأرض بعد استطابة أنفس القوم، جعل فعله كفعل النبي ﷺ؛ لأنَّه قسم خَيْر؛ لأنَّ اشتراطه إِيَّاهَا وترك من طيب نفسه، بمنزلة قسمها. وقيل: إنَّه أباقاها بغير شيء أعطاه أهل الجيوش. وقيل: إنَّه تأول في ذلك قول الله سبحانه وتعالى: «لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ» إلى قوله: «رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ» على ما تقدم<sup>(٢)</sup>. والله أعلم.

الرابعة: واختلف العلماء في قسمة العقار؛ فقال مالك: للإمام أن يوقفها لمصالح المسلمين. وقال أبو حنيفة: الإمام مخير بين أن يقسمها أو يجعلها وَقْفًا لمصالح المسلمين. وقال الشافعى: ليس للإمام حبسها عنهم بغير رضاهم، بل يقسمها عليهم، كسائر الأموال. فمن طاب نفسًا عن حقه للإمام أن يجعله وَقْفًا عليهم، فله. ومن لم تُطِب نفسه، فهو أحق بما له<sup>(٣)</sup>. وعمر استطاب نفوس الغانمين واشتراها منهم<sup>(٤)</sup>.

قلت: وعلى هذا يكون قوله: «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ» مقطوعاً مما قبله، وأنَّهم نُدبوا بالدعاء للأولين والثناء عليهم.

الخامسة: قال ابن وهب: سمعت مالكًا يذكر فضل المدينة على غيرها من الآفاق فقال: إنَّ المدينة تُبُوَّثت بالإيمان والهجرة، وإنَّ غيرها من القرى افتتحت بالسيف، ثم قرأ: «وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُجْبِونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ» الآية<sup>(٥)</sup>. وقد مضى الكلام في هذا، وفي فضل الصلاة في المسجدين: المسجد

(١) أحكام القرآن للهراسى ٤٠٧/٤ بفتح حوه.

(٢) أحكام القرآن للجصاص ٣/٤٣٣ بفتح حوه.

(٣) التمهيد ٦/٤٥٨ .

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٦٣ .

(٥) أحكام القرآن للهراسى ٤/٤٠٧ .

الحرام ومسجد المدينة، فلا معنى للإعادة<sup>(١)</sup>.

السادسة: قوله تعالى: «وَلَا يَحِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أَوْتُوا» يعني لا يحسدون المهاجرين على ما خصّوا به من مال الفيء وغيره، كذلك قال الناس<sup>(٢)</sup>. وفيه تقدير حذف مضافين؛ المعنى: مَسْأَ حاجةٌ مِنْ فَقْدٍ مَا أَوْتَوا. وكلُّ ما يجد الإنسان في صدره مما يحتاج إلى إزالته فهو حاجة. وكان المهاجرون في دُور الأنصار، فلما عَنِمَ عليه الصلة والسلام أموال بني النَّضِير، دعا الأنصار وشكراً لهم فيما صنعوا مع المهاجرين في إنزالهم إِيَّاهُمْ في منازلهم، وإشراكهم في أموالهم. ثم قال: «إِنْ أَحَبَّتُمْ قِسْمًا مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ، وَكَانَ الْمَهَاجِرُونَ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ سُكُنٍ فِي مَسَاكِنِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ، وَإِنْ أَحَبَّتُمْ أَعْطِيهِمْ وَخَرْجُوا مِنْ دُورِكُمْ». فقال سعد بن عبد الله وسعد بن معاذ: بل تقسمه بين المهاجرين، ويكونون في دورنا كما كانوا. ونادت الأنصار: رضينا وسلّمنا يا رسول الله. فقال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ ارْحِمْ الْأَنْصَارَ وَأَبْنَاءَ الْأَنْصَارِ». وأعطى رسول الله ﷺ المهاجرين، ولم يُعطِ الأنصار شيئاً إلا ثلاثة الذين ذكرناهم<sup>(٣)</sup>. ويحتمل أن يريد به: «وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أَوْتُوا» إذا كان قليلاً [بل] يقتعنون به، ويرضون عنه. وقد كانوا على هذه الحالة حين حياة النبي ﷺ دُنْيَا، ثم كانوا عليه بعد موته ﷺ بحكم الدنيا. وقد أنذرهم النبي ﷺ وقال: «سْتَرُونَ بَعْدِي أَثْرَةً، فاصبِرُوا حَتَّى تلقُونِي عَلَى الْحَوْضِ»<sup>(٤)</sup>.

السابعة: قوله تعالى: «وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَامٌ» في الترمذى عن أبي هريرة: أنَّ رجلاً بات به ضيفٌ، فلم يكن عنده إلا قوتُه وقوتُ صبيانه؛ فقال

(١) ١٨٨ / ١٢ و ١٥١.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤ / ١٧٦٣.

(٣) أخرجه الواقدي في المغازي ١ / ٣٧٨ - ٣٧٩ عن أم العلاء رضي الله عنها، وسلف ذكر الثلاثة ص ٣٤٦ من هذا الجزء.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٤ / ١٧٦٣ - ١٧٦٤ وما بين حاضرتين منه، والحديث سلف ٦١ / ١١.

لامرأته: نَوْمِي الصَّبِيَّةُ، وَأَطْفَئِي السَّرَاجَ، وَقَرَبِي لِلضَّيْفِ مَا عَنْدَكَ، فَنَزَلتْ هَذِهِ الْآيَةُ: «وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ». قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسْنٌ صَحِيفٌ. خَرَجَهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا<sup>(١)</sup>.

وَخَرَجَ عَنْ أَبِي هَرِيرَةَ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنِّي مَجْهُودٌ فَأُرْسَلَ إِلَى بَعْضِ نِسَائِهِ، فَقَالَتْ: وَالَّذِي بَعْثَكَ بِالْحَقِّ مَا عَنِي إِلَّا مَاءً. ثُمَّ أُرْسَلَ إِلَى الْأُخْرَى فَقَالَتْ مِثْلُ ذَلِكَ، حَتَّى قُلْنَ كُلُّهُنَّ مِثْلَ ذَلِكَ: لَا، وَالَّذِي بَعْثَكَ بِالْحَقِّ مَا عَنِي إِلَّا مَاءً. فَقَالَ: «مَنْ يُضِيفُ هَذَا الْلَّيْلَةَ رَحْمَةَ اللَّهِ؟». فَقَامَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَانْطَلَقَ بِهِ إِلَى رَحْلِهِ، فَقَالَ لِامرأة: هَلْ عَنْدَكَ شَيْءٌ؟ قَالَتْ: لَا، إِلَّا قُوَّتْ صِبَيَانِي. قَالَ: فَعَلَّلِيهِمْ بِشَيْءٍ، فَإِذَا دَخَلَ ضَيْفَنَا، فَأَطْفَئِي السَّرَاجَ وَأَرِيهِ أَنَّا نَأْكُلُ، فَإِذَا أَهْوَى لِيَأْكُلُ، فَقُومِي إِلَى السَّرَاجِ حَتَّى تُطْفَئِيهِ. قَالَ: فَقَعَدُوا وَأَكَلُوا الضَّيْفَ. فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدًا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «قَدْ عَجَبَ اللَّهُ مِنْ صَنْعِكُمَا بِضَيْفِكُمَا الْلَّيْلَةَ»<sup>(٢)</sup>.

وَفِي رَوَايَةِ عَنْ أَبِي هَرِيرَةَ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُضِيفُهُ، فَلَمْ يَكُنْ عَنْهُ مَا يُضِيفُهُ. فَقَالَ: «أَلَا رَجُلٌ يُضِيفُ هَذَا رَحْمَةَ اللَّهِ؟» فَقَامَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ يَقَالُ لَهُ: أَبُو طَلْحَةَ. فَانْطَلَقَ بِهِ إِلَى رَحْلِهِ، وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِنَحْوِ الْذِي قَبْلَهُ، وَذُكِرَ فِيهِ نَزْوَلُ الْآيَةِ<sup>(٣)</sup>.

وَذُكِرَ الْمَهْدُوِيُّ عَنْ أَبِي هَرِيرَةَ أَنَّ هَذَا نَزَلَ فِي ثَابِتَ بْنِ قَيْسٍ وَرَجُلٍ مِّنَ الْأَنْصَارِ - نَزَلَ بِهِ ثَابِتٌ - يَقَالُ لَهُ: أَبُو الْمَتَوَكِّلِ، فَلَمْ يَكُنْ عَنْهُ أَبُو الْمَتَوَكِّلِ إِلَّا قُوَّتْهُ وَقُوَّتْ صِبَيَانُهُ، فَقَالَ لِامرأة: أَطْفَئِي السَّرَاجَ وَنَوْمِي الصَّبِيَّةَ؛ وَقَدَّمَ مَا كَانَ عَنْهُ إِلَى ضَيْفِهِ. وَكَذَا ذَكَرَ النَّحَاسُ قَالَ: قَالَ أَبُو هَرِيرَةَ: نَزَلَ بِرَجُلٍ مِّنَ الْأَنْصَارِ - يَقَالُ لَهُ: أَبُو الْمَتَوَكِّلِ - ثَابِتَ بْنَ قَيْسٍ ضَيْفًا، وَلَمْ يَكُنْ عَنْهُ إِلَّا قُوَّتْهُ وَقُوَّتْ صِبَيَانُهُ، فَقَالَ لِامرأة:

(١) الترمذى (٣٣٠٤)، ومسلم (٢٠٥٤) : (١٧٣).

(٢) مسلم (٢٠٥٤)، وهو عند البخارى (٤٨٨٩)، والواحدى في أسباب التزول ص ٤٤٥ - ٤٤٦ بنحوه.

(٣) مسلم (٢٠٥٤) : (...).

أطفي السراج ونومي الصبية؛ فنزلت: «وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةً» إلى قوله: «فَأَولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ». وقيل: إنَّ فاعل ذلك أبو طلحة<sup>(١)</sup>. وذكر القشيريُّ أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم: وقال ابن عمر: أهدى لرجل من أصحاب رسول الله ﷺ رأسُ شاة فقال: إنَّ أخي فلاناً وعياله أحوج إلى هذا منا، فبعثه إليهم، فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر حتى تداولها سبعةُ أبيات، حتى رجعت إلى أولئك؛ فنزلت: «وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ»<sup>(٢)</sup>. ذكره الشعبيُّ عن أنس قال: أهدى لرجل من الصحابة رأسُ شاة - وكان مجاهداً - فوجهه به إلى جارِ له، فتداولته سبعةُ نفس في سبعة أبيات، ثم عاد إلى الأَوَّل، فنزلت: «وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ» الآية<sup>(٣)</sup>.

وقال ابن عباس: قال النبي ﷺ للأنصار يوم بني النضير: «إن شتم قسمت للمهاجرين من دياركم وأموالكم، وشاركتمهم في هذه الغنيمة، وإن شتم كانت لكم دياركم وأموالكم، ولم يقسم لكم من الغنيمة شيئاً» فقالت الأنصار: بل نقسم لأخواننا من ديارنا وأموالنا، ونؤثرهم بالغنيمة، فنزلت: «وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ الآية<sup>(٤)</sup>. والأَوَّل أَصْحَّ»<sup>(٥)</sup>.

وفي «الصححين» عن أنس: أنَّ الرجل كان يجعل للنبي ﷺ النخلات من أرضه حتى فتحت عليه قريظة والنضير، فجعل بعد ذلك يردد عليه ما كان أعطاه. لفظ مسلم<sup>(٦)</sup>. وقال الزهرى عن أنس بن مالك: لما قدم المهاجرون - من مكة - المدينة، قدموها وليس بأيديهم شيء، وكان الأنصار أهل الأرض والعقار، فقاسمهم الأنصار

(١) المحرر الوجيز ٥/٢٨٧ بنحوه، وسلف ذكر أبي طلحة في حديث مسلم (٢٠٥٤).

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرك ٢/٤٨٣ - ٤٨٤ ، والبيهقي في شعب الإيمان (٣٤٧٩). قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وقال الذهبي: فيه عيد الله بن الوليد ضعفوه.

(٣) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٨/٢١٤ بنحوه، وأخرجه الواحدى في أسباب النزول ص ٤٤٦ عن ابن عمر رضى الله عنهما.

(٤) تفسير البغوي ٤/٣٢٠ ، وزاد المسير ٨/٢١٤ .

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٦٤ .

(٦) برقم (١٧٧١)، والبخاري (٣١٢٨).

على أن أعطوهم أنصاف ثمار أموالهم كلَّ عام، ويكتفون بهم العمل والمؤونة، وكانت أمُّ أنس بن مالك تُدعى بأم سليم، وكانت أم عبد الله بن أبي طلحة، كان أخاً لأنس لامه، وكانت أعطت أم أنس رسول الله ﷺ عذاقاً لها، فأعطها رسول الله ﷺ أمَّ أئمَّ مؤلاته، أمَّ أسامة بن زيد. قال ابن شهاب: فأخبرني أنس بن مالك: أنَّ رسول الله ﷺ لما فرغ من قتال أهل خيبر وانصرف إلى المدينة، ردَّ المهاجرون إلى الأنصار من أرحامهم التي كانوا متَّحِثُونَ من ثمارهم. قال: فرَدَ رسول الله ﷺ إلى أمي عذاقها، وأعطى رسول الله ﷺ أمَّ أئمَّ مكاهنَ من حائطه. خرجه مسلم أيضاً<sup>(١)</sup>.

**الثامنة: الإيثار:** هو تقديم الغير على النفس وحظوظها الدنياوية، رغبة في الحظوظ الدينية. وذلك ينشأ عن قوَّة اليقين، وتوكيد المحبَّة، والصبر على المشقة<sup>(٢)</sup>. يقال: أثرته بكندا، أي: خصصته به وفضَّلته<sup>(٣)</sup>. ومفعول الإيثار محدود، أي: يؤثرونهم على أنفسهم بأموالهم ومنازلهم، لا عن غنى، بل مع احتياجهم إليها<sup>(٤)</sup>، حسب ما تقدَّم بيانه.

وفي «موطاً مالك»: أَنَّه بلغه عن عائشة زوج النبي ﷺ، أَنَّ مسكيناً سألاها وهي صائمة، وليس في بيتها إلا رغيف، فقالت لمولاها لها: أُعطيه إياها. فقالت: ليس لك ما تُفطرين عليه؟ فقالت: أُعطيه إياها. قالت: ففعلت. قالت: فلما أمسينا أهدى لنا أهلُ بيت، أو إنسانٌ، ما كان يُهدى لنا: شاةً وكفتَها. فدعتنى عائشة فقالت: كُلُّي من هذا، فهذا خير من قُرْصك<sup>(٥)</sup>.

قال علماؤنا: هذا من المال الرابع، وال فعل الزاكي عند الله تعالى، يعجل منه

(١) برقـم (١٧٧١)، وهو عند البخاري (٢٦٣٠)، وعذاقاً: جميع عذق، وهي النخلة، والمتيحة: المنحة. النهاية (عذق) (منح).

(٢) أحكـم القرآن لأبن العربي /٤ ١٧٦٥ .

(٣) اللسان (أثر).

(٤) تفسـير الرزاـي ٢٨٧ /٢٩ .

(٥) الموطـأ ٩٩٧ /٢ ، ومن طرـيقـه البـهـقـي في شـعبـ الإـيمـان (٣٤٨٢).

ما يشاء، ولا ينقص ذلك مما يَذْهَرُ عنده. ومن تَرَكَ شيئاً لله، لم يجد فَقْدَهُ. وعائشة رضي الله عنها في فعلها هذا من الذين أثْنَى الله عليهم بأنَّهم يؤثرون على أنفسهم مع ما هم فيه من الخاصة، وأنَّ من فعل ذلك، فقد وقى شُحَّ نفسه، وأفلح فلاحاً لا خسارةً بعده. ومعنى: شَاءَ وَكَفَنَهَا: فإنَّ العرب - أو بعض العرب، أو بعض وجوههم - كان هذا من طعامهم، يأتون إلى الشاة أو الخروف إذا سلخوه عَطْوَهُ كُلَّهُ بعِجِينِ الْبُرِّ، وكفُنُوهُ به، ثم عَلَّقُوهُ في التَّتُورِ، فلا يخرج من وَدِكِه شيءٌ إِلَّا في ذلك الكفن؛ وذلك من طِيبِ الطعام عندهم<sup>(١)</sup>.

وروى النسائي عن نافع أنَّ ابن عمر اشتكيَّ واشتتهى عَنْبَأَ، فاشتُرِي له عنقود بدرهم، فجاء مسكين فسأل، فقال: أعطوه إِيَاهُ، فخالف إنسانٌ، فاشترى بدرهم، ثم جاء به إلى ابن عمر، فجاء المسكين فسأل، فقال: أعطوه إِيَاهُ، ثم خالف إنسانٌ، فاشترى بدرهم، ثم جاء به إليه، فأراد السائل أن يرجع، فمنعه. ولو علم ابن عمر أنه ذلك العنقود ما ذاقه<sup>(٢)</sup>؛ لأنَّ ما خرج لله لا يعود فيه.

وذكر ابن المبارك قال: أخبرنا محمد بن مطرُّف قال: حدَّثَنَا أبو حازم، عن عبد الرحمن بن سعيد بن يَرْبُوع، عن مالك الدار: أنَّ عمر بن الخطاب أخذ أربع مئة دينار، فجعلها في صُرَّةٍ ثم قال للغلام: اذهب بها إلى أبي عبيدة بن الجراح، ثم تَلَّكَا

(١) الاستذكار ٤٠٦ - ٤٠٧ ، ووقع في مطبوعه: وأفلح فلا حاجة لإحسان بعده. بدل: وأفلح فلاحاً لا خسارة بعده. والوَدْكُ: دسم اللحم ودهنه الذي يستخرج منه. اللسان (وَدْكٌ).

(٢) لم نقِفْ عليه عند النسائي في المجنبي والكبري، وأخرجه ابن عبد البر في الاستذكار ٤٠٧ / ٢٧ من طريق القيروان، عن أحمد بن شعيب النسائي، عن الحسن بن الحسن المروزي، والطبراني في الكبير (١٣٠٦٧)، - ومن طريقه أبو نعيم في حلية الأولياء ٢٩٧ / ١ . من طريق نعيم بن حماد، كلاماً عن ابن المبارك، عن عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر، عن نافع، به.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٤٧ / ٩: رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح، غير نعيم بن حماد، وهو ثقة. اهـ.

وأخرجه أبو نعيم في الحلية ٢٩٧ / ١ من طريق خبيب بن عبد الرحمن، عن نافع، أنَّ ابن عمر اشتتهى عَنْبَأَ... بتحوه.

ساعة في البيت حتى تنظر ماذا يصنع بها. فذهب بها الغلام إليه، فقال: يقول لك أمير المؤمنين: أجعل هذه في بعض حاجتك. فقال: وَصَلَهُ اللَّهُ وَرَحْمَهُ، ثم قال: تعالى يا جارية، اذهبي بهذه السبعة إلى فلان، وبهذه الخمسة إلى فلان، حتى أنفدها. فرجع الغلام إلى عمر، فأخبره، فوجده قد أعدَّ مثلها لمعاذ بن جبل، وقال: اذهب بهذا إلى معاذ بن جبل، وتلَّكًا في البيت ساعة حتى تنظر ماذا يصنع، فذهب بها إليه، فقال: يقول لك أمير المؤمنين: أجعل هذه في بعض حاجتك. فقال: رحْمَهُ اللَّهُ وَصَلَهُ، وقال: يا جارية، اذهبي إلى بيت فلان بكتنا، وبيت فلان بكتنا، فاطلعت امرأة معاذ فقالت: ونحن! والله مساكين، فأعطينا. ولم يَقِنْ في الخرقـة إلا ديناران فدحا<sup>(١)</sup> بهما إليها. فرجع الغلام إلى عمر فأخبره، فسُرَّ بذلك عمر وقال: إِنَّهُمْ إِخْوَةٌ! بعضهم من بعض<sup>(٢)</sup>. ونحوه عن عائشة رضي الله عنها في إعطاء معاوية إياها، وكان عشرة آلاف، وكان المُنْكَدِر دخل عليها<sup>(٣)</sup>.

فإن قيل: وردت أخبار صحيحة في النهي عن التصدق بجميع ما يملكه المرء، قيل له: إنَّما كره ذلك في حَقٍّ من لا يُؤْتَقُ منه الصبر على الفقر، وخفاف أن يتعرَّض للمسألة إذا فقد ما ينفقه. فأمَّا الأنصار الذين أثْنَى الله عليهم بالإيثار على أنفسهم، فلم يكونوا بهذه الصفة، بل كانوا كما قال الله تعالى: ﴿وَالظَّاهِرُونَ فِي الْأَبَاسَاءِ وَالظَّاهِرُونَ وَرَجِينَ الْأَنْبَابِ﴾ [البقرة: ١٧٧].

(١) في (م): قد جاء، والمثبت من النسخ الخطية ومصادر التخريج، ودحا: رمي وألقى. اللسان (دحا).

(٢) الزهد لابن المبارك (٥١١) - ومن طريقه أخرجه أيضاً الطبراني في الكبير (٤٦ / ٣٣)، وأبو نعيم في الحلية (١ / ٢٣٧) - عن محمد بن مطرف، به. قال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه الطبراني في الكبير، ومالك الدار: لم أعرفه، وبقية رجاله ثقات. اهـ.

وقوله: تلَّكًا. في الموسوعتين، وقعت عند ابن المبارك والطبراني: تلَّه. وعند أبي نعيم وقعت في الموضع الأول: تلَّث، وفي الموضع الثاني: وتلَّه. قال ابن الأثير في النهاية (لها): وحديث عمر أنه بعث إلى أبي عبيدة بمال في صرَّة، وقال للغلام: اذهب بها إليه، ثم تلَّه ساعة في البيت... أي: تشاغل وتتأمل.

(٣) بعدها في (د) و(ظ) بياض، والخبر أخرجه ابن سعد في الطبقات ٥ / ٢٨.

وكان الإيثار فيهم أفضل من الإمساك. والإمساك لمن لا يصبر ويترعّض للمسألة أولى من الإيثار<sup>(١)</sup>. وروي أنَّ رجلاً جاء إلى النبي ﷺ بمثل البيضة من الذهب فقال: هذه صدقة، فرماه بها وقال: « يأتي أحدكم بجميع ما يملكه فيتصدق به، ثم يقعد بتكفُّف الناس»<sup>(٢)</sup>، والله أعلم.

**الناسعة:** والإيثار بالنفس فوق الإيثار بالمال، وإن عاد إلى النفس. ومن الأمثال السائرة:

### والجُودُ بالنَّفْسِ أَقْصَى غَايَةِ الْجُودِ<sup>(٣)</sup>

ومن عبارات الصوفية الرشيقية في حد المحبة: أنها الإيثار، ألا ترى أنَّ امرأة العزيز لما تناهت في حُبّها ليوسف عليه السلام، آثرته على نفسها فقالت: « أنا رَوْدَتُهُ عن نَقْسِمِهِ» [يوسف: ٥١] وأفضل الجود بالنفس الجود على حماية رسول الله ﷺ، ففي الصحيح: أنَّ أبو طلحة تَرَسَ على النبي ﷺ يوم أحد، وكان النبي ﷺ يتطلَّع ليりى القوم. فيقول له أبو طلحة: لا تُشَرِّف يا رسول الله! لا يصيرونك! نَحْرِي دون نَحْرِك! وَوَقَى بيده رسول الله ﷺ، فُشِّلتُ<sup>(٤)</sup>.

وقال حُذيفة العدوِيُّ: انطلقت يوم الْيَرْمُوك أطلب ابن عمٍ لي - ومعي شيء من الماء - وأنا أقول: إن كان به رقم سقيته، فإذا أنا به، فقلت له: أَسْقِيك؟ فأشار برأسه أنَّ نعم، فإذا أنا برجل يقول: آه! آه! فأشار إلى ابن عمٍي أن أنطلق إليه، فإذا هو هشام

(١) أحكام القرآن للهراسي ٤٠٨.

(٢) أخرجه أبو داود (١٦٧٣) و(١٦٧٤)، وابن حبان في صحيحه (٣٣٧٢) واللفظ له. وفي إسناده: محمد ابن إسحاق، وهو مدلّس، ولم يصرّ بالتحديث.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٦٥، وما بعده منه أيضاً، والمثل عجز بيت لمسلم بن الوليد، ذكره العسكري في جمهرة الأمثال ١/٩٥، وصدره:

يَجُودُ بِالنَّفْسِ إِذْ ضَنَّ الْجُودُ بِهَا

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٦٥ ، والخبر أخرجه البخاري (٣٨١١)، ومسلم (١٨١١)، وأحمد (١٢٠٢٤) عن أنس .

ابن العاص فقلت: أَسْقِيكَ؟ فأشار أَنْ نعم. فسمع آخر يقول: آه! آه! فأشار هشام أن أنطلق إليه، فجثته فإذا هو قد مات. فرجعت إلى هشام فإذا هو قد مات. فرجعت إلى ابن عمّي فإذا هو قد مات. وقال أبو يزيد الِّسْطَامِيُّ: ما عَلِّمَنِي أحدٌ مَا عَلَّبَنِي شَابٌ من أهل بَلْخٍ! قدم علينا حاجاً، فقال لي: يا أبي يزيد، ما حَدُّ الزَّهْدِ عِنْدَكُمْ؟ فقلت: إِنَّ وَجَدْنَا أَكْلَنَا. وإنْ فَقَدْنَا صَبَرَنَا. فقال: هكذا كَلَابٌ بَلْخٌ عِنْدَنَا. فقلت: وما حَدُّ الزَّهْدِ عِنْدَكُمْ؟ قال: إِنْ فَقَدْنَا شَكْرَنَا، وإنْ وَجَدْنَا آثَرَنَا<sup>(١)</sup>.

وَسُئِلَ ذُو الْتُونِ الْمَصْرِيُّ: ما حَدُّ الزَّاهِدِ الْمُنْتَشِرِ صَدْرَهُ؟ قال: ثَلَاثٌ: تَفْرِيقُ الْمَجْمُوعِ، وَتَرْكُ طَلْبِ الْمَفْقُودِ، وَالإِيْثَارُ عِنْ الدُّقُوتِ. وَحَكِيَ عَنْ أَبِي الْحَسْنِ الْأَنْطَاكِيِّ: أَنَّهُ اجْتَمَعَ عَنْهُ نِيْفٌ وَثَلَاثُونَ رَجُلًا بِقَرْيَةِ الرَّيِّ، وَمَعَهُمْ أَرْغَفَةٌ مَعْدُودَةٌ لَا تُشْبِعُ جَمِيعَهُمْ، فَكَسَرُوا الرِّغْفَانَ، وَأَطْفَلُوا السِّرَاجَ، وَجَلَسُوا لِلنَّطِعَامِ؛ فَلَمَّا رُفِعَ، فَإِذَا الطَّعَامُ بِحَالِهِ لَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ أَحَدٌ شَيْئاً، إِنْثَاراً لِصَاحْبِهِ عَلَى نَفْسِهِ.

العاشرة: قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ زِيَّهُ خَصَّاصَةً﴾ **الخاصة**: الحاجة التي تختل بها الحال. وأصلها من الاختصاص، وهو انفراد بالأمر. فالخاصة: الانفراد بالحاجة؛ أي: ولو كان بهم فاقه وحاجة. ومنه قول الشاعر:

**أَمَا الرَّبِيعِ إِذَا تَكُونُ خَصَّاصَةً**      عاش السقيم به وأثرى المُفْتَر<sup>(٢)</sup>  
**الحاديَّةُ عَشْرَةُ**: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُوقَ شَعَّ نَقْسِيمٍ فَأَوْلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ **الشَّعَّ والبُخْلُ سَوَاءٌ**<sup>(٣)</sup>، يقال: رجل شحيح: **بَيْنَ الشَّعَّ وَالشَّحَّ وَالشَّحَّاحَةِ**<sup>(٤)</sup>. قال عمرو ابن كلثوم:

(١) المحرر الوجيز ٥/٢٨٧ - ٢٨٨ ، وفيه: صبرنا، بدل: شكرنا.

(٢) لم تقف على قائله.

(٣) النكت والعيون . ٥٠٧/٥

(٤) تفسير الطبرى . ٥٢٩/٢٢

ترى اللَّجْزَ الشَّحِيقَ إِذَا أُمِرْتُ عَلَيْهِ لِمَا لِهِ فِيهَا مُهِينَا<sup>(١)</sup>  
وَجَعَلَ بَعْضَ أَهْلِ الْلِّغَةِ الشَّحَّ أَشَدَّ مِنَ الْبَخْلِ. وَفِي «الصَّاحَاج»<sup>(٢)</sup>: الشَّحُّ: الْبَخْلُ  
مَعَ حِرْصٍ، تَقُولُ: شَحَحْتَ - بِالْكَسْرِ - تَشَحُّ. وَشَحَحْتَ أَيْضًا تَشَحُّ وَتَشَحَّ. وَرَجُلٌ  
شَحِيقٌ، وَقَوْمٌ شِحَاجٌ وَأَشِحَّةٌ.

وَالْمَرَادُ بِالآيَةِ: الشَّحُّ بِالْزِكَّةِ وَمَا لَيْسَ بِفِرْضٍ، مِنْ صَلَةِ ذُوِّ الْأَرْحَامِ وَالضِيَافَةِ،  
وَمَا شَاكِلَ ذَلِكَ. فَلَيْسَ بِشَحِيقٍ وَلَا بِخَيْلٍ مِنْ أَنْفَقَ فِي ذَلِكَ، وَإِنْ أَمْسَكَ عَنْ نَفْسِهِ.  
وَمَنْ وَسَّعَ عَلَى نَفْسِهِ وَلَمْ يَنْفَقْ فِيمَا ذَكَرَنَا مِنَ الزَّكَوَاتِ وَالطَّاعَاتِ، فَلَمْ يُوقَ شُحًّا  
نَفْسَهُ.

وَرَوْيَ الأَسْوَدِ عَنْ أَبْنَ مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَاهُ فَقَالَ لَهُ: إِنِّي أَخَافُ أَنْ أَكُونَ قَدْ  
هَلَكْتُ؟ قَالَ: وَمَا ذَاكُ؟ قَالَ: سَمِعْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: «وَمَنْ يُوَقَ شُحًّا نَفْسِهِ  
فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» وَأَنَا رَجُلٌ شَحِيقٌ لَا أَكَادُ أَنْ أُخْرِجَ مِنْ يَدِي شَيْئًا. فَقَالَ أَبْنُ  
مَسْعُودٍ: لَيْسَ ذَلِكَ بِالشَّحُّ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ، إِنَّمَا الشَّحُّ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ  
تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ أَنْ تَأْكُلَ مَا لَمْ تَخْيِكْ ظَلْمًا، وَلَكِنْ ذَلِكَ الْبَخْلُ، وَبَنِسْ الشَّيْءِ  
الْبَخْلُ<sup>(٣)</sup>. فَفَرَقَ ﷺ بَيْنَ الشَّحُّ وَالْبَخْلِ.

وَقَالَ طَاوِسٌ: الْبَخْلُ: أَنْ يَبْخَلَ الإِنْسَانُ بِمَا فِي يَدِهِ، وَالشَّحُّ: أَنْ يَشْحَعَ بِمَا فِي  
أَيْدِي النَّاسِ، يَحْبُّ أَنْ يَكُونَ لَهُ مَا فِي أَيْدِيهِمْ بِالْحِلْلِ وَالْحَرَامِ، لَا يَقْنَعُ. أَبْنُ جَبِيرٍ:  
الشَّحُّ: مَنْعُ الزَّكَةِ وَادْخَارُ الْحَرَامِ. أَبْنُ عَيْنَيْهِ: الشَّحُّ: الظُّلْمُ. الْلَّيْلُ: تَرْكُ الْفَرَائِضِ،  
وَانْتِهَاكُ الْمَحَارِمِ. أَبْنُ عَبَّاسٍ: مَنْ اتَّبَعَ هُوَاهُ وَلَمْ يَقْبَلْ الإِيمَانَ، فَذَلِكَ الشَّحِيقُ<sup>(٤)</sup>.

(١) معلقة عمرو بن كلثوم بشرح أبي الحسن بن كيسان ص ٤٦ ، قال شارحه: اللَّجْزُ: الضَّيْقُ الْخُلُقُ.  
وَأُمِرْتُ: أُدِيرُتُ عَلَيْهِ. وَالْمَعْنَى: فَإِذَا كُرُوتَ عَلَيْهِ الْخَمْرُ اتَّسَعَ صَدْرُهُ، وَأَنْفَقَ مَالَهُ.

(٢) مادة (شَحِيق).

(٣) النكت والعيون ٥/٥٥٦ - ٥٥٧ ، وأخرجه عنه ابن أبي شيبة ٩٨/٩ ، والطبراني ٥٢٩/٢٢ - ٥٣٠ ،  
والحاكم ٤٩٠ من طرق، عن الأسود بن هلال، به. قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط  
الشیخین، ولم يخرجاه. وقال الذہبی: على شرط مسلم.

(٤) النكت والعيون ٥/٥٥٦ - ٥٥٧ .

ابن زيد: من لم يأخذ شيئاً [شيء] نهاد الله عنه، ولم يدعه الشُّحُّ [على أن يمنع شيئاً من شيء] أمره الله به، فقد وقاه الله شُحَّ نفسه<sup>(١)</sup>.

وقال أنس: قال النبي ﷺ: «بَرِئَ مِنَ الشُّحِّ مِنْ أَدَى الظِّلَّةِ، وَفَرَى الضَّيْفَ، وَأُعْطِيَ فِي النَّائِبَةِ»<sup>(٢)</sup>. وعن أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَدْعُو: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شُحَّ نَفْسِي وَإِسْرَافِهَا وَوُسُوفِهَا»<sup>(٣)</sup>.

وقال أبو الهَيَّاجُ الأَسْدِيُّ: رأَيْتُ رجُلًا فِي الطَّوَافِ يَدْعُو: اللَّهُمَّ قِبِّي شُحَّ نَفْسِي. لَا يَزِيدُ عَلَى ذَلِكَ شَيْئاً، فَقُلْتُ لَهُ؟ فَقَالَ: إِذَا وُقِيتُ شُحَّ نَفْسِي لَمْ أُسْرِقْ، وَلَمْ أُرْزَنْ، وَلَمْ أَفْعَلْ. إِذَا الرَّجُلُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ<sup>(٤)</sup>.

قلت: يَدْلُّ عَلَى هَذَا قَوْلَهُ<sup>ﷺ</sup>: «اتَّقُوا الظُّلْمَ، فَإِنَّ الظُّلْمَ ظَلَمَاتٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَاتَّقُوا الشُّحَّ، فَإِنَّ الشُّحَّ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، حَمَلُوهُمْ عَلَى أَنْ سَفَكُوهُ دَمَاءَهُمْ، وَاسْتَحْلُوا مَحَارِمَهُمْ». وَقَدْ بَيَّنَاهُ فِي آخِرِ «آلِ عمرَانَ»<sup>(٥)</sup>. وَقَالَ كِسْرَى لِأَصْحَابِهِ: أَيُّ شَيْءٍ أَضَرُّ بَنْ آدَمَ؟ قَالُوا: الْفَقْرُ. قَالَ كِسْرَى: الشُّحُّ أَضَرُّ مِنَ الْفَقْرِ؛ لِأَنَّ الْفَقِيرَ إِذَا وَجَدَ شَيْعَ، وَالشَّحِيقَ إِذَا وَجَدَ لَمْ يَشْعِيْ أَبْدَا<sup>(٦)</sup>.

(١) تفسير البغوي ٤/٧٨ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٥٣١ - ٥٣٢ ، وما بين حاصلتين منهما ومن (م).

(٢) أخرجه الطبرى ٢٢/٥٣٠ - ٥٣١ ، والبيهقي في شعب الإيمان (١٠٨٤٢) من طريق محمد بن إسحاق، عن سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي، عن إسماعيل بن عياش، عن مجعع بن جارية، عن عمته، عن أنس، به. ومحمد بن إسحاق هو: ابن عمرو بن عمر بن عمراً أبو الحسن القرشي المؤذن المعروف بابن الحرير، ختن هشام بن عمار. ذكره ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ٢٦/٥٢ ولم يذكر فيه جرحًا ولا تعليلًا، وقد توفي سنة (٢٢٨هـ).

وأخرجه أيضاً هناد في الزهد (١٠٦٠)، والطبراني في الكبير (٤٠٩٧)، وابن حبان في الثقات ٤/٢٠٢ من طريق مجعع بن يحيى، عن عمّه خالد بن زيد، مرسلاً. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣/٦٨: رواهما الطبراني في الكبير، وفيه: إبراهيم بن إسماعيل بن مجعع، وهو ضعيف. اهـ. وحسن إسناده ابن حجر في الإصابة ٣/٥٨.

(٣) أورده الدليلي في الفردوس ١/٤٦٠.

(٤) أخرجه الطبرى ٢٢/٥٣٠ ، وابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ٤١/٢٨٣ .

(٥) ٤٤١/٥ ، وسلف تحرير الحديث ثمة.

(٦) روضة العلاء لابن حبان ص ٢٣٨ .

قوله تعالى: «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْرَانَا الَّذِينَ سَبَقُونَا إِلَيْهِمْ وَلَا يَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غُلَّا لِلَّذِينَ مَاءَمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ

﴿١٠﴾  
رَحِيمٌ

فيه أربع مسائل:

**الأولى:** قوله تعالى: «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ» يعني التابعين ومن دخل في الإسلام إلى يوم القيمة<sup>(١)</sup>. قال ابن أبي ليلى: الناس على ثلاثة منازل: المهاجرون، والذين تبؤوا الدار والإيمان، والذين جاؤوا من بعدهم. فاجهذاً ألا تخرج من هذه المنازل<sup>(٢)</sup>.

وقال بعضهم: كن شمساً، فإن لم تستطع فكن قمراً، فإن لم تستطع فكن كوكباً مضيناً، فإن لم تستطع فكن كوكباً صغيراً، ومن جهة النور لا تنتفع. ومعنى هذا: كن مهاجرياً. فإن قلت: لا أجد، فكن أنصارياً. فإن لم تجد فاعمل كأعمالهم، فإن لم تستطع فأحبهم واستغفر لهم كما أمرك الله. وروى مصعب بن سعد قال: الناس على ثلاثة منازل، فمضت منزلتان وبقيت منزلة، فأحسن ما أنت عليه أن تكونوا بهذه المنزلة التي بقية<sup>(٣)</sup>.

وعن جعفر بن محمد بن علي، عن أبيه، عن جده علي بن الحسين، أنه جاءه رجل فقال له: يابن بنت رسول الله، ما تقول في عثمان؟ فقال له: يا أخي أنت من قوم قال الله فيهم: «لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ» الآية؟ قال: لا. قال: فوالله لئن لم تكن من أهل الآية فأنت من قوم قال الله فيهم: «وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ» الآية؟ قال: لا. قال: فوالله لئن لم تكن من أهل الآية الثالثة لتخرجن من الإسلام! وهي قوله تعالى: «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْرَانَا الَّذِينَ سَبَقُونَا

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٦٦.

(٢) تفسير البغوي ٤/٣٢١ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٥٣٣ ، وابن أبي حاتم في التفسير ٦/١٨٦٨ (١٠٣٠٣).

(٣) النكت والعيون ٥/٥٠٧.

بِالْإِيمَانِ» الآية. وقد قيل: إنَّ محمد بن علي بن الحسين عليهما السلام، روى عن أبيه: أنَّ نفراً من أهل العراق جاؤوا إليه، فسبُّوا أبا بكر وعمر - رضي الله عنهم - ثم عثمان - عليهما السلام - فأكثروا، فقال لهم: أَمِنَ الْمَهَاجِرُونَ الْأَوَّلِينَ أَنْتُمْ؟ قالوا: لا. فقال: أَفَمِنَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ؟ فقالوا: لا. فقال: قد تبرأتم من هذين الفريقين! أنا أَشَهِدُ أَنَّكُمْ لستُم مِّنَ الظَّالِمِينَ قال الله عزَّ وجلَّ: «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبِّنَا أَغْفِرْ لَنَا وَلَا إِخْرَانَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبِّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ» قوموا، فعل الله بكم وفعل!! ذكره النَّحَاسِ<sup>(١)</sup>.

الثانية: هذه الآية دليل على وجوب محبة الصحابة؛ لأنَّه جعل لمن بعدهم حظاً في القُرْبَى ما أقاموا على محبتهم وموالاتهم والاستغفار لهم، وأنَّ من سبَّهم أو واحداً منهم أو اعتقد فيه شرًّا أنه لا حق له في القُرْبَى، روي ذلك عن مالك وغيره. قال مالك: من كان يُبغض أحداً من أصحاب محمد صلوات الله عليه وآله وسلامه، أو كان في قلبه عليهم غلٌ، فليس له حق في قرب المسلمين؛ ثم قرأ: «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ» الآية<sup>(٢)</sup>.

الثالثة: هذه الآية تدلُّ على أنَّ الصحيح من أقوال العلماء قسمة المنقول، وإبقاء العقار والأرض، شملاً بين المسلمين أجمعين - كما فعل صلوات الله عليه وآله وسلامه - إلا أن يجتهد الوالي فينفذ أمراً فيمضي عمله فيه، لاختلاف الناس عليه، وأنَّ هذه الآية قاضية بذلك؛ لأنَّ الله تعالى أخبر عن القُرْبَى وجعله لثلاث طوائف: المهاجرين والأنصار - وهم معلومون - «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبِّنَا أَغْفِرْ لَنَا وَلَا إِخْرَانَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ». فهي عامة في جميع التابعين والآئمَّةِ بعدهم إلى يوم الدين. وفي الحديث الصحيح: أنَّ النَّبِيَّ صلوات الله عليه وآله وسلامه خرج إلى المقبرة فقال: «السلام عليكم دارَ قوم مؤمنين، وإنَّما إن شاء الله بكم لا حقوقَ، ويدَتُ أن رأيت إخواننا». قالوا: يا رسول الله، ألسنا بإخوانك؟ فقال: «بل أنتم أصحابي، وإنَّما إخواننا الذين لم يأتوا بعدُ، وأنا فرطُهم على

(١) ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/٢٨٨.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٦٦، وقول مالك أخرجه أبو نعيم في الحلية ٦/٣٢٧.

الحَوْض». فَبَيْنَ أَنَّ إِخْوَانَهُمْ كُلُّ مَنْ يَأْتِي بِعِدْهُمْ<sup>(١)</sup>. لَا كَمَا قَالَ السُّدِّيُّ وَالْكَلْبِيُّ: إِنَّهُمُ الَّذِينَ هَاجَرُوا بَعْدَ ذَلِكَ<sup>(٢)</sup>. وَعَنِ الْحَسْنِ أَيْضًا «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ»: مَنْ قَصَدَ إِلَى النَّبِيِّ<sup>ﷺ</sup> إِلَى الْمَدِينَةِ بَعْدَ انْقِطَاعِ الْهِجْرَةِ.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ﴾ نصب في موضع الحال<sup>(٣)</sup>، أي: قائلين: ﴿رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْرَجْنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِإِيمَانِنَ﴾ فيه وجهان: أحدهما: أُمِرُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِمَنْ سَبَقَ هَذِهِ الْأُمَّةَ مِنْ مُؤْمِنِي أَهْلِ الْكِتَابِ. قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: فَأُمِرُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لَهُمْ، فَسُبُّوهُمْ. الثاني: أُمِرُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلساَبِقِينَ الْأُولَئِينَ مِنَ الْمَهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ<sup>(٤)</sup>.

قال ابن عباس: أُمِرَ اللَّهُ تَعَالَى بِالاستغفار لِأَصْحَابِ مُحَمَّدٍ<sup>ﷺ</sup>، وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُمْ سَيَقْتُلُنَّ. وَقَالَتْ عَائِشَةٌ: أُمِرْتُمُ بِالاستغفار لِأَصْحَابِ مُحَمَّدٍ فَسُبِّبُتُمُوهُمْ، سَمِعْتُ نَبِيَّكُمْ<sup>ﷺ</sup> يَقُولُ: «لَا تَذَهَّبُ هَذِهِ الْأُمَّةُ حَتَّى يَلْعَنَ آخْرُهُا أُولَاهَا»<sup>(٥)</sup>. وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ<sup>ﷺ</sup> يَقُولُ: «إِذَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَسْبُّونَ أَصْحَابِي فَقُولُوا: لَعْنَ اللَّهِ أَشَرُّكُمْ»<sup>(٦)</sup>. وَقَالَ عَوَامُ بْنُ حَوْشَبَ: أَدْرَكْتُ صَدْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَقُولُونَ: اذْكُرُوا مَحَاسِنَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ<sup>ﷺ</sup> حَتَّى تَأْلِفُ عَلَيْهِمُ الْقُلُوبُ، وَلَا تَذَكِّرُوا مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ فَتُحْرِشُوا<sup>(٧)</sup> النَّاسَ عَلَيْهِمْ<sup>(٨)</sup>.

(١) أحكام القرآن لابن العربي /٤ ١٧٦٧ ، والحديث أخرجه مسلم (٢٤٩)، وأحمد (٧٩٩٣).

(٢) النكت والعيون /٥ ٥٠٧ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس /٤ ٣٩٨ .

(٤) النكت والعيون /٥ ٥٠٧ ، وقول عائشة أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير /١٠ ٣٣٤٧ (١٨٨٥٦).

(٥) أخرجه البغوي في التفسير /٤ ٣٢١ ، وفي الباب لقوله<sup>ﷺ</sup>: «حَتَّى يَلْعَنَ آخْرُهُا أُولَاهَا» عن أبي ويس القرني عن النبي<sup>ﷺ</sup> قال: «احفظوني في أصحابي، فإن من أشراط الساعة أن يلعن آخر هذه الأمة أولها،...». الحديث، أخرجه أبو نعيم في الحلية /٢ ٨٧ .

(٦) أخرجه الطبراني في الأوسط (٨٣٦٢)، والذهبي في ميزان الاعتلال /٢ ٢٥٦ ، قال الطبراني: لم يرو هذا الحديث عن عبد الله إلا سيف، تفرد به النضر. وقال الذهبي: رواه الترمذى عن أبي بكر بن نافع، عن العنكى، وقال: هذا منكر.

(٧) في (د) و(م): فتجسروا. والمثبت من (ظ) ومصادر التخريج.

(٨) أخرجه ابن عدي في الكامل /٤ ١٣٥٠ ، ومن طريقه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٢١٥/٢٣ بتمامه، =

وقال الشعبي: تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخصلة، سئلت اليهود: من خير أهل ملّتكم؟ فقالوا: أصحاب موسى. وسئل النصارى: من خير أهل ملّتكم؟ فقالوا: أصحاب عيسى. وسئل الرافضة من شرّ أهل ملّتكم؟ فقالوا: أصحاب محمد، أمرروا بالاستغفار لهم، فسبوهم، فالسيف عليهم مسلول إلى يوم القيمة، لا تقوم لهم راية، ولا تثبت لهم قدم، ولا تجتمع لهم كلمة، كلّما أوقفوا ناراً للحرب أطفالها الله بسفك دمائهم وإدحاض حجّتهم. أعاذنا الله وإياكم من الأهواء المضلة<sup>(١)</sup>. ﴿وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غَلَّا لِلَّذِينَ مَأْمَنُوا﴾ أي: حقداً وحسداً ﴿زَرَنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَيْنَ أُخْرِجْتُمْ لَنْخْرَجْ مَعَكُمْ وَلَا نُطْبِعُ فِي كُمْ أَهْدَأَ وَإِنْ فُوَتْتُمْ لَنَصْرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهُدُ إِنَّهُمْ لَكَفِيُونَ﴾

تعجب من اغترار اليهود بما وعدهم المنافقون من النصر مع علمهم بأنّهم لا يعتقدون ديناً ولا كتاباً. ومن جملة المنافقين عبد الله بن أبي ابن سلول، وعبد الله بن ثابت، ورفاعة بن زيد. وقيل: رافعة بن تابوت، وأوس بن قيظي<sup>(٢)</sup>، كانوا من الأنصار ولذنهم نافقوا، وقالوا لليهود قريطة والنمير: ﴿لَيْنَ أُخْرِجْتُمْ لَنْخْرَجْ مَعَكُمْ﴾. وقيل: هو من قولبني النمير لقريطة<sup>(٣)</sup>. وقوله: ﴿وَلَا نُطْبِعُ فِي كُمْ أَهْدَأَ﴾ يعنيون محمداً<sup>(٤)</sup>، لا نطيعه في قتالكم. وفي هذا دليل على صحة نبوة محمد<sup>(٥)</sup> من جهة علم الغيب<sup>(٦)</sup>؛ لأنّهم أخرجوا فلم يخرجوها، وقوتلوا فلم ينصروه<sup>(٧)</sup>، كما قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ

= والخطيب البغدادي في الجامع لأخلاق الراوي (١٣٩٨) مختصرأ. وفي إسناده: شهاب بن خراش، قال عنه ابن عدي: ولو شهاب أحاديث ليست بكثيرة، وفي بعض روایاته ما ينكر عليه....

(١) تفسير البغوي ٤/٣٢١ ، وأخرجه عنه ابن الجوزي في الموضوعات (٤١٢) مطولاً.

(٢) أخرجه الطبرى ٢٢/٥٣٥ عن مجاهد، وذكر فيه: رفاعة، أو رافعة بن تابوت، ودون ذكر: رفاعة بن زيد، وذكره الرازي في تفسيره ٢٩/٢٨٨ ، وقول مجاهد في التفسير ٢/٦٦٤ .

(٣) المحرر الوجيز ٥/٢٨٩ .

(٤) الكشاف ٤/٨٥ .

(٥) معاني القرآن للزجاج ٥/١٤٧ .

**يَشْهُدُ إِنَّهُمْ لَكَذِيلُونَ** أي: في قولهم وفعلهم.

قوله تعالى: **﴿لَيْلَنِ أَخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَيْلَنِ قُوْتُلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَيْلَنِ نَصَرُوهُمْ بِيَوْلَنِ الْأَذْبَارِ ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ﴾**

قوله تعالى: **﴿لَيْلَنِ أَخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَيْلَنِ قُوْتُلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَيْلَنِ نَصَرُوهُمْ بِيَوْلَنِ الْأَذْبَارِ﴾** أي: منهزمين<sup>(١)</sup>. **﴿ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ﴾** قيل: معنى «لَا يَنْصُرُونَهُمْ» طائعين. **﴿وَلَيْلَنِ نَصَرُوهُمْ﴾** مكرهين **﴿لَيْلَنِ الْأَذْبَارِ﴾**. وقيل: معنى «لَا يَنْصُرُونَهُمْ» لا يدومون على نصرهم. هذا على أنَّ الضميرين متفقان. وقيل: إنَّهما مختلفان، والمعنى: لئن أخرج اليهود لا يخرج معهم المنافقون، ولئن قوتلوا لا ينصرونهم، **﴿وَلَيْلَنِ نَصَرُوهُمْ﴾** أي: ولئن نصر اليهود المنافقين **﴿لَيْلَنِ الْأَذْبَارِ﴾**. وقيل: **﴿لَيْلَنِ أَخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ﴾** أي: عَلِمَ الله منهم أنَّهم لا يخرجون إن أخرجوا. **﴿وَلَيْلَنِ قُوْتُلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ﴾** أي: عَلِمَ الله منهم ذلك. ثم قال: **﴿لَيْلَنِ الْأَذْبَارِ﴾** فأخبر عَمَّا قد أخبر أنه لا يكون، كيف كان يكون لو كان؟<sup>(٢)</sup> وهو قوله تعالى: **﴿وَلَوْ رُدُوا لَعَادُوا لِمَا هُوَا عَنْهُ﴾** [الأنعام: ٢٨]. وقيل: معنى **﴿وَلَيْلَنِ نَصَرُوهُمْ﴾** أي: ولئن شئنا أن ينصرهم زَيَّنا ذلك لهم. **﴿لَيْلَنِ الْأَذْبَارِ﴾**.

قوله تعالى: **﴿لَأَشَدُّ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ قَوْمٌ لَا يَفْهَمُونَ﴾**

قوله تعالى: **﴿لَأَشَدَّ﴾** يا عشر المسلمين **﴿أَشَدُّ رَهْبَةً﴾** أي: خوفاً وخشية<sup>(٣)</sup> **﴿فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ﴾** يعني صدوربني النَّضير. وقيل: في صدور المنافقين<sup>(٤)</sup>.

(١) تفسير أبي الليث ٣٤٦/٣.

(٢) الكشاف ٤/٨٥ ، وتفسير الرازي ٢٩/٢٨٩.

(٣) تفسير البغوي ٤/٣٢٢.

(٤) زاد المسير ٨/٢١٧ - ٢١٨ ، وزعا القول الأول للقراء، والثاني لمقاتل، وقول القراء في معاني القرآن له ١٤٦/٣.

ويحتمل أن يرجع إلى الفريقيين، أي: يخافون منكم أكثر مما يخافون من ربهم ذلك الخوف. ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَقْنَعُهُنَّ﴾ أي: لا يفهون قدر عظمة الله وقدرته<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَا يُقْتَلُونَ كُلُّمَا إِلَّا فِي قُرْبَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بِأَسْهَمِهِمْ سَيِّدِهِمْ تَحْسِبُهُمْ جَيْعَانًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقُلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يُقْتَلُونَ كُلُّمَا جَيْعَانًا﴾ يعني اليهود<sup>(٢)</sup> ﴿إِلَّا فِي قُرْبَى مُحَصَّنَةٍ﴾ أي: بالحيطان والدُور، يظنُون أنها تمنعهم منكم. ﴿أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ﴾ أي: من خلف حيطان يستترون بها؛ لججتهم ورهبتهم.

وقراءة العامة: «جُدُر» على الجمع، وهو اختيار أبي عبيدة وأبي حاتم؛ لأنها نظير قوله تعالى: «في قُرَى مُحَصَّنَةٍ» وذلك جمع. وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن كثير وابن مُحَيْصِن وأبو عمرو: «جَدَار» على التوحيد<sup>(٣)</sup>؛ لأنَّ التوحيد يؤدي عن الجمع<sup>(٤)</sup>. وروي عن بعض المُكَيْنِين: «جُدُر» بفتح الجيم وإسكان الدال<sup>(٥)</sup>، وهي لغة في الجدار. ويجوز أن يكون معناه: من وراء نخيلهم وشجرهم<sup>(٦)</sup>، يقال: أجدَرَ النخلُ: إذا طلت رؤوسه في أول الربيع. والجَدْرُ: نبت، واحدته: جَدْرَة<sup>(٧)</sup>. وقرئ: «جُدُر» بضم الجيم وإسكان الدال<sup>(٨)</sup>، جمع الجدار. ويجوز أن تكون الألف في الواحد، كألف كتاب، وفي الجمع، كألف ظراف. ومثله: ناقَة هِجَانٌ، ونُوقٌ هِجَانٌ؛ لأنَّك تقوله في الثنوية:

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣٩٩/٤.

(٢) تفسير البغوي ٣٢٢/٤.

(٣) السبعة ص ٦٣٢ ، والتيسير ص ٢٠٩ ، والنشر ٢/٣٨٦.

(٤) الحجة للفارسي ٦/٢٨٤.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٤ عن ابن كثير في رواية.

(٦) المحرر الوجيز ٥/٢٨٩.

(٧) تهذيب اللغة ١٠/٦٣٤.

(٨) القراءات الشاذة ص ١٥٤ ، والمحتسب ٢/٣١٦ ، وما بعده منه أيضاً.

هجنان، فصار لفظ الواحد والجمع مشتبهين في اللفظ، مختلفين في المعنى، قاله

ابن جبّي<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: «بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ» يعني عداوة بعضهم لبعض. وقال مجاهد: «بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ» أي: بالكلام والوعيد لنفعلن كذا. وقال السُّدِّيُّ: المراد اختلاف قلوبهم حتى لا يتتفقوا على أمر واحد<sup>(٢)</sup>. وقيل: «بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ» أي: إذا لم يلقوا عدواً نسبوا أنفسهم إلى الشدة والباس، ولكن إذا لقوا العدو انهزموا. «تَحَسَّبُهُمْ جَيْعاً وَقُلُوبُهُمْ شَقّ» يعني اليهود والمنافقين، قاله مجاهد. عنه أيضاً: يعني المنافقين. الثوريُّ: هم المشركون وأهل الكتاب. وقال قتادة: «تَحَسَّبُهُمْ جَمِيعاً» أي: مجتمعين على أمر ورأي. «وَقُلُوبُهُمْ شَتّى» متفرقة. فأهل الباطل مختلفة آراؤهم، مختلفة شهادتهم، مختلفة أهواؤهم، وهم مجتمعون في عداوة أهل الحق. وعن مجاهد أيضاً: أراد أن دين المنافقين مخالف لدين اليهود<sup>(٣)</sup>. وهذا ليقوّي أنفس المؤمنين عليهم. وقال الشاعر:

إلى الله أشكونية شقت العصا هي اليوم شتى وهي أمس جمع<sup>(٤)</sup>  
وفي قراءة ابن مسعود: «وقلوبهم أشتى»<sup>(٥)</sup> يعني أشد تشتيناً، أي: أشد اختلافاً<sup>(٦)</sup>. «ذلِكَ يَأْتِهُمْ قَوْمٌ لَا يَقِنُونَ»<sup>(٧)</sup> أي: ذلك التشتيت والكفر بأنّهم لا عقل لهم يعلّلون به أمر الله<sup>(٨)</sup>.

(١) في الخصائص ١٠١/٢.

(٢) النكت والعيون ٣٦/٥.

(٣) تفسير البغوي ٤/٣٢٢ ، قوله مجاهد في تفسيره ٢/٦٦٥ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٥٣٨.

(٤) القائل: قيس بن الملوح، وهو في ديوانه ص ١٩١ ، والية والنوى جميعاً: البعد. اللسان (نو).

(٥) القراءات الشاذة ص ١٥٤.

(٦) النكت والعيون ٥٠٨/٥.

(٧) تفسير أبي الليث ٣/٣٤٦.

قوله تعالى: ﴿كَمِثْلُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَيَا أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١٥) قال ابن عباس: يعني به قيئقاع، أمكن الله منهم قبل بني النضير<sup>(١)</sup>. وقال قتادة: يعني بني النضير، أمكن الله منهم قبل قريظة. مجاهد: يعني كفار قريش يوم بدر<sup>(٢)</sup>. وقيل: هو عامٌ في كل من انتقم منه على كفره قبل بني النضير من نوح إلى محمد<sup>(٣)</sup>. ومعنى ﴿وَيَا أَمْرِهِمْ﴾ جزاء كفرهم. ومن قال: هم بنو قريظة، جعل «وَيَا أَمْرِهِمْ» نزولهم على حكم سعد بن معاذ، فحكم فيهم بقتل المقاتلة وبسببي الذرية. وهو قول الضحاك<sup>(٤)</sup>. ومن قال: المراد بني النضير قال: «وَيَا أَمْرِهِمْ» الجلاء والتفوي. وكان بين النضير وقريظة سنتان<sup>(٥)</sup>. وكانت وقعة بدر قبل غزوة بني النضير بستة أشهر؛ فلذلك قال: «قَرِيبًا» وقد قال قوم: غزوة بني النضير بعد وقعة أحد<sup>(٦)</sup>. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿كَمِثْلُ الشَّيْطَنِ إِذَا قَالَ لِلْأَنْسَنَ أَكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بِرِّيءٌ﴾  
 فتنك إني أخاف الله رب العالمين (١٦) فكان عقبتهمما أنهاها في النار خليلين فيها  
 ﴿وَذَلِكَ جَرَأُوا الظَّالِمِينَ﴾ (١٧)

قوله تعالى: ﴿كَمِثْلُ الشَّيْطَنِ إِذَا قَالَ لِلْأَنْسَنَ أَكْفُرْ﴾ هذا ضرب مثل للمنافقين والميهود في تخاذلهم، وعدم الوفاء في نصرتهم<sup>(٧)</sup>. وحذف حرف العطف، ولم يقل: وكمثال الشيطان؛ لأن حذف حرف العطف كثير، كما تقول: أنت عاقل، أنت كريم، أنت عالم.

(١) تفسير البغوي ٤/٣٢٢ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٥٣٩ .

(٢) النكت والعيون ٥/٥٠٩ ، وقول مجاهد في تفسيره ٢/٦٦٥ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٥٤٠ .

(٣) المحرر الوجيز ٥/٢٩٠ بعنوانه.

(٤) النكت والعيون ٥/٥٠٩ ، وخبر تحكيم سعد بن معاذ في بني قريظة أخرجه البخاري (٣٠٤٣)، ومسلم (١٧٦٨)، وهو عند أحمد (١١١٦٨) عن أبي سعيد الخدري .

(٥) تفسير البغوي ٤/٣٢٢ .

(٦) سلف الكلام عليها ص ٣٤١-٣٤٠ من هذا الجزء.

(٧) تفسير البغوي ٤/٣٢٢ .

وقد روي عن النبي ﷺ: أنَّ الإنسان الذي قال له الشيطان: اكفر، راهبٌ تركت عنده امرأة أصابها لَمَّا لِيَدْعُوكُلَّهَا، فزَيَّنَ له الشيطان، فوطئها فحملت، ثم قتلها؛ خوفاً أن يفتبض، فدلَّ الشيطانُ قومَها على موضعها، فجاؤوا فاستنزلوا الراهب ليقتلوه، ف جاء الشيطان فوعده أنَّه إن سجد له أنجاه منهم، فسجد له فتبرأ منه، فأسلمته. ذكره القاضي إسماعيل وعليٌّ بن المديني عن سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن عروة بن عامر، عن عُبيدة بن رفاعة الزرقاني، عن النبي ﷺ<sup>(١)</sup>.

وذكر خبره مطولاً ابنُ عباس و وهب بن مُنْبَه. ولفظهما مختلف. قال ابن عباس في قوله تعالى: «كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ»: كان راهب في الفترة يقال له: برصيصاً، قد تَبَدَّلَ في صَوْمَعَتِه سبعين سنة، لم يعصِ الله فيها طرفة عين، حتى أعايا إبليس، فجمع إبليس مردة الشياطين فقال: ألا أجد منكم من يكفيوني أمر برصيصاً؟ فقال الأبيض - وهو صاحب الأنبياء، وهو الذي قصد النبي ﷺ في صورة جبريل ليوسوس إليه على وجه الوحي، ف جاء جبريل فدخل بينهما، ثم دفعه بيده حتى وقع بأقصى الهند؛ فذلك قوله تعالى: «هُوَذِي قُوَّةٌ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٌ» [التكوير: ٢٠] - فقال: أنا أكفيكَه. فانطلق فتزياً بزيِّ الرهبان، وحَلَقَ وسط رأسه حتى أتى صومعة برصيصاً فناداه فلم يجبه، وكان لا ينفلت من صلاته إلا في كل عشرة أيام يوماً، ولا يُفطر إلا في كل عشرة أيام، وكان يواصل العشرة الأيام والعشرين والأكثر؛ فلما رأى الأبيضَ أَنَّه لا يجيئه أقبل على العبادة في أصل صَوْمَعَتِه، فلما انفلت برصيصاً من صلاته، رأى الأبيضَ قائماً يصلِّي في هيئة حسنة من هيئة الرهبان، فندم حين لم يجبه، فقال: ما حاجتك؟ فقال: أَنْ أكونَ معكَ، فأتَأَدَّبَ بآدِبِكَ، وأقتبس من عملكَ، ونجمتمع على العبادة. فقال: إِنِّي في

(١) التعريف والإعلام ص ١٦٧ ، وأخرجه ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان (٦١)، وابن الجوزي في المنتظم ١٥٨/٢ وفي تلبيس إبليس ص ٢٦ من طريق عبد الرحمن بن يونس، عن سفيان بن عيينة، به. ورواية عبيد بن رفاعة عن النبي ﷺ مرسلة. وأخرجه أيضاً ابن الجوزي في المنتظم ١٥٨/٢ عن وهب ابن مُنْبَه مطولاً، وسيأتي.

شغل عنك. ثم أقبل على صلاته، وأقبل الأبيض أيضاً على الصلاة، فلما رأى برصيصاً شدة اجتهاده وعبادته قال له: ما حاجتك؟ فقال: أن تأذن لي فأترفع إليك. فأذن له، فأقام الأبيض معه حولاً لا يُفطر إلا في كل أربعين يوماً يوماً واحداً، ولا ينفلت من صلاته إلا في كل أربعين يوماً، وربما مد إلى الشهرين، فلما رأى برصيصاً اجتهاده، تقاصرت إليه نفسه. ثم قال الأبيض: عندي دعوات يشفي الله بها السقيم والمبلي والمجنون. فعلم إياها. ثم جاء إلى إيليس فقال: قد والله أهلكت الرجل. ثم تعرّض لرجل فخنقه، ثم قال لأهله - وقد تصور في صورة الأدميين -: إن بصاحبكم جنوناً فأطبه؟ قالوا: نعم. فقال: لا أقوى على جنّته، ولكن اذهبوا به إلى برصيصاً، فإنّ عنده اسم الله الأعظم الذي إذا سُئل به أعطى، وإذا دُعى به أجاب، فجاؤوه، فدعا بتلك الدعوات، فذهب عنه الشيطان. ثم جعل الأبيض يفعل الناس ذلك، ويرشدتهم إلى برصيصاً فيعافون. فانطلق إلى جارية من بنات الملوك بين ثلاثة إخوة، وكان أبوهم ملكاً فمات واستخلف أخاه، وكان عمّها ملكاً فيبني إسرائيل، فعذّبها وخفّقها، ثم جاء إليهم في صورة رجل متطلب ليعالجها فقال: إنّ شيطانها مارد لا يطاق، ولكن اذهبوا بها إلى برصيصاً فدعوها عنده، فإذا جاء شيطانها دعا لها فبرئت. قالوا: لا يجيئنا إلى هذا. قال: فابنوا صومعة في جانب صومعته، ثم ضعواها فيها، وقولوا: هي أمانة عندك فاحتسب فيها. فسألوه ذلك، فأبى، فبنوا صومعة، ووضعوا فيها الجارية، فلما انفلت من صلاته عاين الجارية وما بها من الجمال، فأسقط في يده، فجاءها الشيطان فخفّقها فانفلت من صلاته ودعا لها فذهب عنها الشيطان، ثم أقبل على صلاته فجاءها الشيطان فخفّقها، وكان يكشف عنها ويتعارض بها لبرصيصاً، ثم جاءه الشيطان فقال: وَيَحْكَ! وَاقْعُهَا، فَمَا تجِد مثَلَّهَا ثُمَّ تَوْبَ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَمْ يَزُلْ بَهُ حَتَّى وَاقْعُهَا، فَحَمِلَتْ وَظَهَرَ حَمْلُهَا فَقَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ: وَيَحْكَ! قَدْ افْتُضَحْتَ، فَهَلْ لَكَ أَنْ تَقْتَلُهَا ثُمَّ تَتَوَبَ؟ فَلَا تَفْتَضِحْ، إِنَّ جَاءُوكَ سَأْلُوكَ فَقَلَ: جَاءُهَا شَيْطَانُهَا، فَذَهَبَ بِهَا فَقَتَلَهَا بِرَصِصِّهَا وَدَفَنَهَا لَيَلَّا، فَأَخْذَ الشَّيْطَانَ طَرْفَ ثُوبِهَا

حتى بقي خارجاً من التراب، ورجع برصيضا إلى صلاته. ثم جاء الشيطان إلى إخواتها في المنام فقال: إنَّ برصيضا فعل بأختكم كذا وكذا، وقتلها ودفنتها في جبل كذا وكذا، فاستعظموا ذلك وقالوا لبرصيضا: ما فعلت أختنا؟ فقال: ذهب بها شيطانها. فصدقوا وانصرفوا. ثم جاءهم الشيطان في المنام وقال: إنَّها مدفونة في موضع كذا وكذا، وإنَّ طرف ردائها خارج من التراب، فانطلقا فوجدوها، فهدموا صومعته وأنزلوه وخفقوه، وحملوه إلى الملك فأقرَّ على نفسه، فأمرَّ بقتله. فلما صُلب قال الشيطان: أتعرفني؟ قال: لا والله! قال: أنا صاحبك الذي عَلِمْتَ الدعوات، أما اتقيت الله، أما استحيت وأنت عبدبني إسرائيل! ثم لم يكفك صنيعك حتى فضحت نفسك، وأقررت عليها وفضحت أشياحك من الناس! فإن مثَّ على هذه الحالة، لم يفلح أحد من نظائرك بعده. فقال: كيف أصنع؟ قال: تطيني في خصلة واحدة وأنجيك منهم، وأخذ بأعينهم. قال: وما ذاك؟ قال: تسجد لي سجدةً واحدة، فقال: أنا أفعل. فسجد له من دون الله. فقال: يا برصيضا، هذا أردت منك؛ كان عاقبة أمرك أن كفرت بربِّك، إني بريء منك، إني أخاف الله ربَّ العالمين<sup>(١)</sup>.

وقال وهب بن منبه. إنَّ عابداً كان فيبني إسرائيل، وكان من عبد أهل زمانه، وكان في زمانه ثلاثة إخوة لهم أخت، وكانت بكرأ، ليست لهم أخت غيرها، فخرج البعث على ثلاثتهم، فلم يذروا عند من يخلفون أختهم، ولا عند من يؤمنون عليها، ولا عند من يضعونها. قال: فاجتمع رأيهم على أن يخلفوها عند عابدبني إسرائيل، وكان ثقةً في أنفسهم، فأتواه فسألوه أن يخلفوها عنده، فتكون في كفنه وجواره إلى أن يقفلوا من غزاتهم، فأبى ذلك عليهم وتعوذ بالله منهم ومن أختهم. قال: فلم يزالوا به

(١) تفسير البغوي ٤/٣٢٢ - ٣٢٤ ، وتفسير ابن أبي حاتم ١٠/٣٣٤٨ (١٨٨٦٠)، وأخرجه الطبراني ٢٢/٥٤٣ عن محمد بن سعد، عن أبيه، عن عمّه، عن أبيه، عن أبيه، عن ابن عباس رضي الله عنهما، والراوي عن ابن عباس عطية بن سعد العوفي ومن قبله من رجال الإسناد ضعفاء، وأخرجه أيضاً الخرائطي في اعتلال القلوب ص ١١٥ - ١١٦ بإسناد آخر عن ابن عباس، وبنحوه مختصراً.

حتى أطاعهم<sup>(١)</sup> فقال: أنزلوها في بيت حِداء صَوْمَعْتِي . فأنزلوها في ذلك البيت، ثم انطلقو وتركوها ، فمكثت في جوار ذلك العابد زماناً ، يُنْزَلُ إِلَيْهَا الطَّعَامُ مِنْ صَوْمَعْتِهِ ، فيضنه عند باب الصومعة ، ثم يُغْلِقُ بَابَهُ وَيَصْرُدُ فِي صَوْمَعْتِهِ ، ثُمَّ يَأْمُرُهَا فَتَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهَا فَتَأْخُذُ مَا وَضَعَ لَهَا مِنَ الطَّعَامِ . قال: فتلتَّفَ لِهِ الشَّيْطَانُ فَلَمْ يَزُلْ يَرْغُبَ فِي الْخَيْرِ ، وَيَعْظِمُ عَلَيْهِ خَرْجَ الْجَارِيَةِ مِنْ بَيْتِهَا نَهَارًا ، وَيَخْوُفُ أَنْ يَرَاهَا أَحَدٌ فَيَعْلَقُهَا . قال: فلَبِثَ بِذَلِكَ زَمَانًا ، ثُمَّ جَاءَهُ إِبْلِيسُ فَرَغْبَهُ فِي الْخَيْرِ وَالْأَجْرِ ، وَقَالَ لَهُ: لَوْ كُنْتَ تَمْشِي إِلَيْهَا بِطَعَامِهَا حَتَّى تَضَعَهُ فِي بَيْتِهَا كَانَ أَعْظَمَ لِأَجْرِكِ . قال: فَلَمْ يَزُلْ بِهِ حَتَّى مَشَ إِلَيْهَا بِطَعَامِهَا فَوَضَعَهُ فِي بَيْتِهَا ، قَالَ: فلَبِثَ بِذَلِكَ زَمَانًا ، ثُمَّ جَاءَهُ إِبْلِيسُ فَرَغْبَهُ فِي الْخَيْرِ وَحَضَّهُ عَلَيْهِ ، وَقَالَ: لَوْ كُنْتَ تَكَلَّمُهَا وَتَحْدِثُهَا فَتَأْنِسُ بِحَدِيثِكِ ، فَإِنَّهَا قَدْ اسْتَوْحَشَتْ وَحْشَةً شَدِيدَةً . قال: فَلَمْ يَزُلْ بِهِ حَتَّى حَدَّثَهَا زَمَانًا ، يَطَّلِعُ عَلَيْهَا مِنْ فَوْقِ صَوْمَعْتِهِ . قال: ثُمَّ أَتَاهُ إِبْلِيسُ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ: لَوْ كُنْتَ تَنْزَلُ إِلَيْهَا فَتَقْعُدُ عَلَى بَابِ صَوْمَعْتِكِ وَتَحْدِثُهَا ، وَتَقْعُدُ عَلَى بَابِ بَيْتِهَا فَتَحْدِثُكِ ، كَانَ آنَسُ لَهَا . فَلَمْ يَزُلْ بِهِ حَتَّى أَنْزَلَهُ وَأَجْلَسَهُ عَلَى بَابِ صَوْمَعْتِهِ يَحْدِثُهَا ، وَتَخْرُجُ الْجَارِيَةِ مِنْ بَيْتِهَا حَتَّى تَقْعُدُ عَلَى بَابِ بَيْتِهَا ، فلَبِثَا زَمَانًا يَتَحْدِثُهَا ، ثُمَّ جَاءَهُ إِبْلِيسُ فَرَغْبَهُ فِي الْخَيْرِ وَالثَّوَابِ فِيمَا يَصْنَعُ بِهَا ، وَقَالَ: لَوْ خَرَجْتَ مِنْ بَابِ صَوْمَعْتِكَ فَجَلَسْتَ قَرِيبًا مِنْ بَابِ بَيْتِهَا ، كَانَ آنَسُ لَهَا . فَلَمْ يَزُلْ بِهِ حَتَّى فَعَلَ . قال: فلَبِثَا زَمَانًا ، ثُمَّ جَاءَهُ إِبْلِيسُ فَرَغْبَهُ فِي الْخَيْرِ ، وَفِيمَا لَهُ مِنْ حَسَنِ الثَّوَابِ فِيمَا يَصْنَعُ بِهَا ، وَقَالَ لَهُ: لَوْ دَنَوْتَ مِنْ بَابِ بَيْتِهَا فَحَدَّثَهَا وَلَمْ تَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهَا . فَفَعَلَ ، فَكَانَ يَنْزَلُ مِنْ صَوْمَعْتِهِ فَيَقْعُدُ عَلَى بَابِ بَيْتِهَا فَيَحْدِثُهَا . فلَبِثَا بِذَلِكَ حِينًا ،

(١) في النسخ: أطعهم. والمثبت من المنتظم لابن الجوزي ١٥٩/٢ وما بعدها، والكلام منه بإسناده عن وهب بن مبيه.

وآخرجه البخاري في التاريخ الكبير ٢١٣/٥ ، وعبد الرزاق في التفسير ٢٨٥/٢ ، والطبراني ٥٤١/٢٢ ، والحاكم ٤٨٢/٢ عن علي بن أبي طالب بنحوه مختصرًا، قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

وآخرجه الطبراني في التفسير ٥٤٢/٢٢ عن ابن مسعود<sup>هـ</sup> بنحوه مختصرًا.

ثم جاءه إبليس فقال: لو دخلت البيت معها تحدثها ولم تتركها تُبرز وجهها لأحد، كان أحسن بك. فلم يزل به حتى دخل البيت، فجعل يُحدثها نهاره كله، فإذا أمسى صعد في صومعته. قال: ثم أتاه إبليس بعد ذلك، فلم يزل يزيّنها له حتى ضرب العابد على فخذها وقبّلها. فلم يزل به إبليس يحسّنها في عينه، ويُسّرّ له حتى وقع عليها، فأحبّلها، فولدت له غلاماً. فجاءه إبليس فقال له: أرأيْت إن جاء إخوة هذه الجارية وقد ولدت منك! كيف تصنُع؟ لا آمنُ عليك أن تُفتقض أو يفضحوك! فاعمد إلى ابنها فاذبحه وادفعه؛ فإنّها ستكتم عليك؛ مخافة إخوتها أن يظّلعوا على ما صنعت بها، ففعل. فقال له: أتراها تكتم إخوتها ما صنعت بها وقتلت ابنها! اخذها فاذبحها وادفعها مع ابنها. فلم يزل به حتى ذبحها وألقاها في الحَفِيرَة مع ابنها، وأطبق عليها صخرةً عظيمة، وسوئي عليها التراب، وصعد في صومعته يتعَبَّد فيها، فمكث بذلك ما شاء الله أن يمكث، حتى قفل إخوتها من الغزو، فجاءوه فسألوه عنها، فنعاها لهم وترحّم عليها، وبكي لهم وقال: كانت خيرَ أمة، وهذا قبرها فانظروا إليه. فأتى إخوتها القبر فبكوا على قبرها وترحّموا عليها، وأقاموا على قبرها أيامًا ثم انصرفوا إلى أهاليهم. فلما جنَّ عليهم الليل وأخذوا مضاجعهم، أتاهم الشيطان في النوم في صورة رجل مسافر، فبدأ بأكابرهم فسألَه عن أختهم، فأخبره بقول العابد وموتها وترحّمه عليها، وكيف أراهم موضع قبرها، فكذبه الشيطان وقال: لم يَضْدُقُكم أَنْزَلْتُمْ إخْتَكُمْ، إِنَّه قد أَحْبَلْتُ أَخْتَكُمْ وَوَلَدْتَ مِنْهُ غَلَامًا، فذبحه وذبحها معه؛ فزعًا منكم، وألقاها في حَفِيرَة احتفرها خلفَ الباب الذي كانت فيه عن يمين من دخله. فانطلقوا فادخلوا البيت الذي كانت فيه عن يمين من دخله، فإنّكم ستجدونهما هنالك جميعاً كما أخبرتكم. قال: وأتى الأَوْسَط في منامه، وقال له مثل ذلك. ثم أتى أصغرهم فقال له مثل ذلك. فلما استيقظ القوم، استيقظوا متعجبين لما رأى كُلُّ واحد منهم. فأقبل بعضهم على بعض، يقول كل واحد منهم: لقد رأيْت عجباً، فأخبر بعضهم بعضاً بما رأى. قال أكبرهم: هذا حُلْمٌ ليس بشيء، فامضوا بنا ودعوا هذا. قال أصغرهم: لا

أمضى حتى آتى ذلك المكان فأனظر فيه. قال: فانطلقوا جميعاً حتى دخلوا البيت الذي كانت فيه أختهم، ففتحوا الباب وبحثوا الموضع الذي وصف لهم في منامهم، فوجدوا أختهم وابنها مذبوحين في الحفيرة كما قيل لهم، فسألوا عنه العابد، فصدق قول إبليس فيما صنع بهما. فاستعدوا عليه ملائكتهم، فأنزل من صومعته فقدموه ليُصلب، فلما أوثقوه<sup>(١)</sup> على الخشبة أتاه الشيطان فقال له: قد علمت أنّي صاحبك الذي فتنت في المرأة حتى أحبتها وذبحتها وذبحت ابنتها، فإن أنت أطعوني اليوم، وكفرت بالله الذي خلقك، خلصتك مما أنت فيه. قال: فكفر العابد بالله، فلما كفر، خلّى عنه الشيطان بيته وبين أصحابه فصلبوه. قال: ففيه نزلت هذه الآية: «كَمَثَلَ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِإِنْسَانٍ أَكُفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنَّمَا يَرِيُّهُ مِنْكَ إِنَّمَا أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ» إلى قوله: «جَزَاءُ الظَّالِمِينَ».

قال ابن عباس: فضرب الله هذا مثلاً للمنافقين مع اليهود. وذلك أن الله تعالى أمر نبيه عليه السلام أن يُجلّيبني النّصيير من المدينة، فَدَسَّ إليهم المنافقون الأّ تخرجوا من دياركم، فإن قاتلوكم كنّا معكم، وإن أخرجوكم كنا معكم، فحاربوا النبي ﷺ، فخذلهم المنافقون، وتبرّؤوا منهم كما تبرّأ الشيطان من برصيصا العابد. فكان الرهبان بعد ذلك لا يمشون إلا بالثقة والكتمان. وطبع أهل الفسوق والفحور في الأخبار فرموهم بالبهتان والقبيح، حتى كان أمر جريج الراهب، وبرأه الله، فانبسطت بعده الرهبان وظهروا للناس<sup>(٢)</sup>.

وقيل: المعنى: مثُلُّ المنافقين في غدرهم<sup>(٣)</sup> لبني النّصيير كمثل إبليس إذ قال لکفار قريش: «لَا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنْ فَجَّرْ لَكُمْ»<sup>(٤)</sup> الآية [٤٨] من

(١) في (م): أو قمروه.

(٢) تفسير البغوي ٤/٣٢٥ ، واتقيت الشيء تقية: حذرته. اللسان (وقي)، وخبر جريج سلف تخريجه ١٣٩/٥ .

(٣) في (د): وعدهم.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٥/١٤٨ .

سورة الأنفال]. وقال مجاهد: المراد بالإنسان ها هنا جميع الناس في غرور الشيطان إِيَّاهُمْ<sup>(١)</sup>.

ومعنى قوله تعالى: «إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ» أي: أغواه حتى قال: إِنِّي كافر. وليس قول الشيطان: «إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ» حقيقة، إنَّما هو على وجه التبرُّؤ من الإنسان، فهو تأكيد لقوله تعالى: «إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُ». **﴿فَكَانَ**

**وَفَتَحَ الْيَاءُ مِنْ «إِنِّي» نَافِعُ وَابْنُ كَثِيرٍ وَأَبْوَ عُمَرٍ وَأَسْكَنَ الْبَاقِونَ<sup>(٢)</sup>**. **﴿فَكَانَ عَاقِبَتَهُمَا﴾** أي: عاقبة الشيطان وذلك الإنسان **«أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَلِيلَيْنِ فِيهَا»** نصب على الحال. والتشنيه ظاهرة فيمن جعل الآية مخصوصة في الراهب والشيطان. ومن جعلها في الجنس، فالمعنى: وكان عاقبة الفريقين أو الصنفين. ونصب «عاقبتَهُمَا» على أنه خبر «كان»، والاسم **«أَنَّهُمَا فِي النَّارِ»**، وقرأ الحسن: **«فَكَانَ عَاقِبَتَهُمَا** بالرفع<sup>(٣)</sup>، على الضد من ذلك. وقرأ الأعمش: **«خَالِدَانِ فِيهَا»** بالرفع<sup>(٤)</sup>، وذلك خلاف المرسوم. ورفعه على أنه خبر «أنَّ» والظرف ملغى<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: **«يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ وَلَتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِغَدِّ وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ<sup>(٦)</sup>**

قوله تعالى: **«يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ** في أوامره ونواهيه، وأداء فرائضه، واجتناب معاصيه. **«وَلَتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِغَدِّ** يعني: يوم القيمة<sup>(٦)</sup>. والعرب تكتني عن المستقبل بالغد. وقيل: ذِكْر الغد؛ تنبئها على أنَّ الساعة قريبة، كما قال الشاعر:

(١) تفسير مجاهد ٢٦٥ / ٢ ، وأخرجه عنه الطبرى ٥٤٤ / ٢٢ - ٥٤٥ .

(٢) السبعة ص ٦٣٢ ، والنشر ٣٨٦ / ٢ .

(٣) إعراب القرآن للتحاسن ٤٠١ / ٤ ، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٥٤ .

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٤ .

(٥) المشكل لمكي ٧٢٦ / ٢ .

(٦) إعراب القرآن للتحاسن ٤٠٢ / ٤ .

وَإِنْ غَدَأً لِلنَّاظِرِينَ قَرِيبٌ<sup>(١)</sup>

وقال الحسن وقتادة: قرَب الساعَة حتى جعلها كَعَدٍ. ولا شك أنَّ كُلَّ آتٍ قرِيبٌ<sup>(٢)</sup>، والمُوت لا محالة آتٍ. ومعنى «ما قَدَّمت» يعني: من خير أو شر<sup>(٣)</sup>. **﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾** أعاد هذا؛ تكريراً، كقولك: اعجل اعجل، إِذْم إِذْم. وقيل: التقوى الأولى: التوبَة فيما مضى من الذُّنُوب. والثانية: اتقاء المعااصي في المستقبل. **﴿إِنَّ اللَّهَ حَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾** قال سعيد بن جبير: أي: بما يكون منكم<sup>(٤)</sup>. والله أعلم.

**قوله تعالى:** **﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنفُسُهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَسِيقُونَ﴾**

قوله تعالى: **﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ﴾** أي: تركوا أمره **﴿فَأَنْسَاهُمْ أَنفُسُهُمْ﴾** أن يعملوا لها خيراً، قاله ابن حبان. وقيل: نسوا حقَّ الله فأنساهم حقَّ أنفسهم، قاله سفيان. وقيل: «نسوا الله» بترك شكره وتعظيمه. **«فَأَنْسَاهُمْ أَنفُسُهُمْ»** بالعذاب أن يذكر بعضهم بعضاً، حكاه ابن عيسى. وقال سهل بن عبد الله: «نسوا الله» عند الذُّنُوب **«فَأَنْسَاهُمْ أَنفُسُهُمْ»** عند التوبَة<sup>(٥)</sup>.

ونسب تعالى الفعل إلى نفسه في **«أَنْسَاهُمْ»** إذ كان ذلك بسبب أمره ونهيه الذي تركوه. وقيل: معناه: وجدهم تاركين أمره ونهيه، كقولك: أَحْمَدَتِ الرَّجُلُ: إذا وجدته مُحْمُوداً. وقيل: «نسوا الله» في الرخاء **«فَأَنْسَاهُمْ أَنفُسُهُمْ»** في الشدائـد.

(١) هذا عجز بيت أورده ابن حبان في روضة العقلاء ص ٢٧ ، ولم ينسبه، وصدره هكذا:  
الْمَرَأَةُ الْمُرَأَةُ الْمُرَأَةُ الْمُرَأَةُ

والبيت ذكره ضمن أبيات لم ينسها، وهي لأبي العتاهية في ديوانه ص ٢١ ، دون ذكر البيت الآنف  
الذكر.

(٢) المحرر الوجيز ٥/٢٩١ عن قتادة، وأخرجه عنه الطبرى ٥٤٧/٢٢ .

(٣) النكت والعيون ٥/٥١٠ عن ابن زيد، وأخرجه عنه الطبرى ٥٤٧/٢٢ .

(٤) النكت والعيون ٥/٥١١ .

(٥) النكت والعيون ٥/٥١١ ، قوله سفيان أخرجه الطبرى ٥٤٨/٢٢ .

﴿أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ قال ابن جبیر: العاصون. وقال ابن زید: الكاذبون<sup>(١)</sup>. وأصل الفسق: الخروج، أي: الذين خرجو عن طاعة الله.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي أَحْبَابُ النَّارِ وَأَحْبَابُ الْجَنَّةِ أَصْبَحُ الْجَنَّةَ هُمُ الْفَاسِدُونَ﴾<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي أَحْبَابُ النَّارِ وَأَحْبَابُ الْجَنَّةِ﴾ أي: في الفضل والرتبة ﴿أَصْبَحُ الْجَنَّةَ هُمُ الْفَاسِدُونَ﴾ أي: المقربون المكرمون. وقيل: الناجون من النار<sup>(٣)</sup>. وقد مضى الكلام في معنى هذه الآية في «المائدة»<sup>(٤)</sup> عند قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا يَسْتَوِي الْعَيْثُونُ وَالْأَطْيَبُ﴾ [الآية: ١٠٠] وفي سورة «السجدة»<sup>(٥)</sup> عند قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوْنَ﴾ [الآية: ١٨] وفي سورة «ص»<sup>(٦)</sup>: ﴿أَتَرَ بَمَحْكُمُ الَّذِينَ ظَاهَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُقْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ بَمَحْكُمُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَارِ﴾ [الآية: ٢٨] فلا معنى للإعادة، والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَزَلْنَا هَذَا الْقُرْءَانَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتُهُ خَشِعاً مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتَلَكَ الْأَمْثَلُ تَضَرِّبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَكَبَّرُونَ﴾<sup>(٧)</sup>

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَزَلْنَا هَذَا الْقُرْءَانَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتُهُ خَشِعاً﴾ حث على تأمل مواضع القرآن، وبين أنه لا عذر في ترك التدبّر؛ فإنه لو خطّب بهذا القرآن الجبال مع تركيب العقل فيها، لانتقدت لمواعظه، ولرأيتها على صلابتها ورزانتها خاشعة متصدعة، أي: متشققة من خشية الله. والخاشع: الذليل. والمتصدع: المتشقق<sup>(٨)</sup>. وقيل: «خاشعاً» لله بما كلفه من طاعته. «متصدعاً» من خشية الله أن يعصيه فيعاقبه. وقيل:

(١) النكت والعيون ٥/٥١١.

(٢) النكت والعيون ٥/٥١١.

(٣) ٢٢٥/٨ - ٢٢٦.

(٤) ٣٧/١٧.

(٥) ١٨٨/١٨ - ١٨٩.

(٦) معاني القرآن للزجاج ١٥٠/٥.

هو على وجه المثل للكافر<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَصِيرُهَا لِلنَّاسِ﴾ أي: إنَّه لو أنزل هذا القرآن على جبل، لخشوع لوعده، وتصدَعَ لوعيده، وأنتم أيُّها المقهورون بِإعجازه لا ترغبون في وعده، ولا ترهبون من وعيده؟! وقيل: الخطاب للنبي ﷺ، أي: لو أزلنا هذا القرآن يا محمد على جبل لما ثبت، وتصدَعَ من نزوله عليه، وقد أزلناه عليك وثبتناك له، فيكون ذلك امتناناً عليه أن ثبَّته لما لا ثبت له الجبال. وقيل: إنَّ خطاب للأمة، وأنَّ الله تعالى لو أذر بهاً القرآن الجبال لتصدَعَت من خشية الله. والإنسان أقلَّ قوَّةً وأكثر ثباتاً، فهو يقوم بحقه إن أطاع، ويقدر على ردِّه إن عصى؛ لأنَّه موعود بالثواب، ومجزور بالعقاب<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبٍ وَالشَّهَدَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبٍ وَالشَّهَدَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ قال ابن عباس: عالم السُّرُّ والعلانية. وقيل: ما كان وما يكون. قال سهل: عالم بالأخرة والدنيا<sup>(٣)</sup>. وقيل: «الْغَيْبُ» ما لم يَعْلَم العباد ولا عاينوه. «وَالشَّهَادَةُ» ما علِموا وشاهدو<sup>(٤)</sup>. ﴿هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ تقدم<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَمِّنُ الْعَزِيزُ الْجَبَارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشَرِّكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدُّوسُ﴾ أي: المنزَّه عن كلٍّ

(١) معاني القرآن للزجاج ١٥٠/٥.

(٢) النكت والعيون ٥١٢/٥.

(٣) النكت والعيون ٥١٢/٥.

(٤) تفسير أبي الليث ٣٤٨/٣.

(٥) ١٦٠ - ١٥٩/١.

نقص، والطاهر عن كل عيب. والقدوس - بالتحريك - : السُّطْلُ، بلغة أهل الحجاز؛ لأنَّه يتظاهر به. ومنه القادوس: لواحد الأوانِي التي يُستخرج بها الماء من البئر بالسانية<sup>(١)</sup>. وكان سببويه يقول: قَدُّوس وسَبُّوح، بفتح أولهما. وحکى أبو حاتم عن يعقوب أنَّه سمع عند الكسائيِّ أعرابياً فصيحاً يُكَنِّي أبا الدينار يقرأ: «القَدُّوس» بفتح القاف<sup>(٢)</sup>. قال ثعلب: كُلُّ اسْمٍ عَلَى فَعْوَلٍ، فَهُوَ مفتوح الْأَوَّلِ، مثِلَّ سَفُودٍ وَكُلُوبٍ وَتَنَورٍ وَسَمُورٍ وَشَبُوطٍ، إِلَّا السَّبُّوحُ وَالقَدُّوسُ فَإِنَّ الضَّمَّ فِيهِمَا أَكْثَرٌ، وَقَدْ يَفْتَحَنَّ. وكذا الذُّرُوحُ - بالضم - وقد يفتح<sup>(٣)</sup>.

**«السَّلَامُ** أي: ذو السلامة من الناقصين. وقال ابن العربي: اتفق العلماء - رحمة الله عليهم - على أنَّ معنى قولنا في الله «السَّلَامُ»: النسبة، تقديره: ذو السلامة. ثم اختلفوا في ترجمة النسبة على ثلاثة أقوال: الأولى: معناه الذي سلم من كل عيب، وبَرِئَ من كل نقص. الثاني: معناه ذو السلام، أي: المسلم على عباده في الجنة، كما قال: «سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَجِيمٍ» [يس: ٥٨]. الثالث: أنَّ معناه الذي سلم الخلق من ظلمه<sup>(٤)</sup>.

قلت: وهذا قول الخطابي، وعليه - والذِّي قبله - يكون صفة فعل. وعلى أنَّ البريء من العيوب والناقصين يكون صفة ذات. وقيل: السلام معناه: المسلم لعباده<sup>(٥)</sup>.

**«المُؤْمِنُ** أي: المصدق لرسله بإظهار معجزاته عليهم، ومصدق المؤمنين ما وعدهم به من الثواب، ومصدق الكافرين ما أوعدهم من العقاب<sup>(٦)</sup>. وقيل: «المؤمن»

(١) الأستى ص ٢٢٩ ، وما بعده منه أيضاً، والسانية: الناضحة، وهي الناقة التي يُستنقى عليها. اللسان (ستا).

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٠٤ بفتحه.

(٣) الأستى ص ٢٢٩ ، والسفود: حديدة يشوى به اللحم، والكلُوب بمعناه، والسمُور: دابة معروفة تسُرُّى من جلودها فراء غالبة الأثمان. والشبوط: ضرب من السمك. والذرُوح: ذُوَيَّة أعظم من الذباب شيئاً. اللسان (سفد) و(كلب) و(سمر) و(شبط) و(ذرح) على الترتيب.

(٤) الأستى ص ٢٢٠ - ٢٢١ .

(٥) الأستى ص ٢١٩ .

(٦) تفسير البغوي ٤/٣٢٦ .

الذى يؤمّن أولياءه من عذابه<sup>(١)</sup> ، ويؤمّن عباده من ظلمه<sup>(٢)</sup> ، يقال: آمنه، من الأمان الذي هو ضدُّ الخوف ، كما قال تعالى: ﴿وَأَمَّنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾ [قريش: ٤] فهو مؤمن ، قال النابغة:

**رُكْبَانُ مَكَّةَ بَيْنَ الْغَيْلِ وَالسَّنَدِ<sup>(٣)</sup>**  
وقال مجاهد: المؤمن الذي وَحَدَ نفسه بقوله: ﴿شَهَدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾<sup>(٤)</sup> [آل عمران: ١٨]. وقال ابن عباس: إذا كان يوم القيمة أخرج أهل التوحيد من النار، وأول من يخرج من وافق اسمه اسم نبيٌّ، حتى إذا لم يبقَ فيها من يوافق اسمه اسم نبيٌّ، قال الله تعالى لباقيهم: أنتم المسلمين وأنا السلام، وأنتم المؤمنون وأنا المؤمن، فيُخرجهم من النار؛ ببركة هذين الأسمين<sup>(٥)</sup>. ﴿الْمُهَمَّيْنُ الْعَزِيزُ﴾ تقدّم الكلام في المهيمن في «المائدة»<sup>(٦)</sup> ، وفي «العزيز» في غير موضع<sup>(٧)</sup> . ﴿الْجَبَارُ﴾ قال ابن عباس: هو العظيم. وجبروت الله: عظمته. وهو على هذا القول صفة ذات<sup>(٨)</sup> ، من قولهم: نخلة جَبَارَة. قال امرئ القيس:

**سَوَامِقُ جَبَارٍ أَثِيثٍ فَرُوعُهِ  
وَعَالَيْنَ قَنْوَانًا مِنَ الْبُسْرِ أَخْمَرًا<sup>(٩)</sup>**

(١) تفسير أبي الليث . ٣٤٨/٣ .

(٢) تفسير الطبرى . ٥٥٢/٢٢ .

(٣) ديوان النابغة ص ٣٥ ، إلا أنه ورد فيه: والسعد، بدل: والسند. قال في زهر الأكم للبيوسى ٨٠/١: وأراد بالعائدات هذه الطير، والمؤمن هو الله تعالى ، قوله: يمسحها ركبان مكة. أي: يمسحون عليها ولا يهيجونها ، والغيل والسعد: أجمنتان بين مكة والمدينة. والمعنى: أي: أقسم بالله تعالى الذي آمن الطير العائدات أن تصاد أو أن تؤخذ.

(٤) معاني القرآن للزجاج ١٥٠/٥ دون نسبة.

(٥) لم نقف عليه.

(٦) ٣٥/٨ .

(٧) ٤٠٣/٢ .

(٨) تفسير البغوي ٣٢٧/٤ .

(٩) الأنسى ص ٣٧٦ - ٣٧٧ ، والبيت في شرح ديوان امرئ القيس ص ٥٧ ، قال شارحه: والسوامق: النخل المرتفعات الطوال. والجبار: الذي قد فات اليَدُ لطوله. والأثيث: الغزير. وعالين قنواناً: أي =

يعني النخلة التي فاتت اليَد.

فكان هذا الاسم يدلُّ على عظمة الله وتقديسه عن أن تناه النعائص وصفات الحدث. وقيل: هو من الجَبْر، وهو الإصلاح، يقال: جبرت العظم فجَبَر، إذا أصلحته بعد الكسر، فهو فَعَال من جَبْر، إذا أصلح الكسير وأغنى الفقير<sup>(١)</sup>. وقال الفراء: هو من أَجْبَرَه على الأمر، أي: قهره. قال: ولم أسمع فَعَالاً من أَفْعَلَ إِلَّا في جَبَارٍ، ودرَاك من أدرك. وقيل: الجَبَارُ لذِي لا تُطاق سطوه.

«المُتَكَبِّرُ» الذي تكبَّر بربوبيته فلا شيء مُثله. وقيل: المتكبِّرُ عن كُلّ سوء، المتعظُّم عَمَّا لا يليق به من صفات الحدث والذمُّ. وأصل الكبر والكبراء: الامتناع وقلة الانقياد<sup>(٢)</sup>. وقال حميد بن ثور:

عَفَّتْ مِثْلُ مَا يَعْفُوُ الْفَصِيلُ فَأَصْبَحَتْ بِهَا كَبْرِيَاءُ الصَّعْبِ وَهِيَ ذَلُولٌ<sup>(٣)</sup>  
والكبراء في صفات الله مَدْحُونٌ، وفي صفات المخلوقين ذَمٌ<sup>(٤)</sup> . وفي «الصحيح»  
عن أبي هريرة أنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيمَا يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ:  
«الْكَبْرِيَاءُ رَدَائِيُّ، وَالْعَظْمَةُ إِزَارِيُّ، فَمَنْ نَازَعَنِي فِي وَاحِدٍ مِنْهُمَا، قَصَّمْتُهُ، ثُمَّ قَذَفْتُهُ فِي  
النَّارِ»<sup>(٥)</sup>. وقيل: المتكبِّرُ، معناه: العالِي. وقيل: معناه: الكبِير؛ لِأَنَّهُ أَجَلُّ مِنْ أَنْ

= قد أدرك هذا النخل وأينع فتمايالت عروقه، وإنما قصد تشبيه ما على الهوادج من الصوف الأحمر والأصفر مع ارتفاعها بهذه النخل الطوال وما فيها من ألوان.

(١) تفسير البغوي ٣٢٧/٤ .

(٢) تفسير البغوي ٣٢٧/٤ .

(٣) ديوان حميد بن ثور الهلالي ص ٥٨ ، إلا أنه ورد فيه: الطليح، بدل: الفصيل. وركوب، بدل: ذلول. وعفت الأرض: غطاؤها النبات. وعفا البعير: سمن وكثر شعر ظهره وطال حتى غطى دبره. والطليح: البعير المهزول المعنى. القاموس المحيط (عفا) و(طلح).

(٤) النكت والعيون ٥١٤/٥ .

(٥) أخرجه أحمد (٩٣٥٩) دون ذكر لفظة: قصمتة. وهي عند الحاكم ٦١/١ بلفظ: الكبراء ردائي، فمن نازعني ردائي قصمتة. قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرج به بهذا اللفظ، إنما أخرجه مسلم [٢٦٢٠] من طريق الأغر، عن أبي هريرة بغير هذا اللفظ. وقال الذهبي: أخرجه مسلم من حديث الأغر، عن أبي هريرة [وأبي سعيد الخدري قالا: قال رسول الله ص: العز إزاره، والكبراء رداؤه، فمن ينازعني، عذبته] بتحorro منه. اهـ

يتكلّف كبراً. وقد يقال: تظلّم بمعنى ظلم، وتشتم بمعنى شتم<sup>(١)</sup>، واستقرّ بمعنى قرّ. كذلك المتكبّر بمعنى الكبير. وليس كما يوصّف به المخلوق، إذا وصف بتفعّل إذا نسب إلى ما لم يكن منه.

ثم نَزَّهَ نفسه فقال ﴿سُبْحَنَ اللَّهُ أَيُّ﴾ أي: تنزيهاً لجلاله وعظمته ﴿عَمَّا يُشَرِّكُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَيِّعُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿٢﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ «الخالق» هنا المقدّر. و«البارئ» المنشئ المخترع<sup>(٢)</sup>. و«المصوّر» مصوّر الصور ومرّكّبها على هيئات مختلفة<sup>(٣)</sup>. فالتصوير مرتب على الخلق والبراءة وتتابع لهما. ومعنى التصوير: التخطيط والتشكيل. وخلق الله الإنسان في أرحام الأمهات ثلاث خلقات: جعله علقة، ثم مضغة، ثم جعله صورة، وهو التشكيل الذي يكون به صورة وهيئه يُعرف بها ويتميز عن غيره بسمتها. فباراك الله أحسن الخالقين<sup>(٤)</sup>. وقال النابغة<sup>(٥)</sup>:

الخالق البارئ المصوّر في الـ أرحام ماء حتى يصير دما  
وقد جعل بعض الناس الخلق بمعنى التصوير<sup>(٦)</sup>، وليس كذلك، وإنما التصوير  
آخرًا، والتقدير أولاً، والبراءة بينهما. ومنه قوله الحق: ﴿وَإِذَا خَلَقْتُ مِنَ الطِّينِ كَهْيَةً  
الظَّرِيرَ﴾ [المائدة: ١١٠] وقال زهير:

ولانتَ ثَفْرِي مَا خَلَقْتَ وَبَعْضُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَفْرِي<sup>(٧)</sup>

(١) الوسيط ٤/٢٧٩.

(٢) النكت والعيون ٥/٥١٤.

(٣) الأنسى ص ٣٤٩.

(٤) الأنسى ص ٣٥٠.

(٥) وهو: الجعدى، والبيت في ديوانه ص ١٣٣.

(٦) وهما ابن العربي وابن الحصار كما ذكر ذلك القرطبي في الأنسى ص ٣٣٦ ، والكلام منه.

(٧) سلف ١/٣٤١.

يقول: تُقدّر ما تُقدّر ثم تُفْرِيه، أي: تُمضي على وُقْتٍ تقديرك، وغيرك يقدّر ما لا يتمُّ له ولا يقع فيه مراده؛ إمّا لقصوره في تصوّر تقديره، أو لعجزه عن تمام مراده. وقد أتينا على هذا كله في «الكتاب الأسئلة في شرح أسماء الله الحسنى»<sup>(١)</sup> والحمد لله.

وعن حاطب بن أبي بلتعة أَنَّه قرأ: «البارئ المصور» بفتح الواو ونصب الراء، أي: الذي يُبَرِّئُ المصور، أي: يميّز ما يصوّره بتفاوت الهيئة. ذكره الرَّمَخْشَريُّ<sup>(٢)</sup>.

«لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَيِّعُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْكَيْمَ» تقدّم الكلام فيه<sup>(٣)</sup>.

وعن أبي هريرة قال: سأّلتُ خليلي أبا القاسم رسول الله ﷺ عن اسم الله الأعظم فقال: «يا أبا هريرة، عليك بآخر سورة الحشر فأكثّر قراءتها» فأعدّت عليه، فأعاد عليه، فأعدّت عليه، فأعاد عليه<sup>(٤)</sup>. وقال جابر بن زيد: إنَّ اسم الله الأعظم هو الله؛ لمكان هذه الآية<sup>(٥)</sup>. وعن أنس بن مالك: أنَّ رسول الله ﷺ قال: «من قرأ سورة الحشر، غفر الله له ما تقدّم من ذنبه وما تأخر»<sup>(٦)</sup>. وعن أبي أمامة قال: قال النبي ﷺ: «من قرأ خواتيم سورة الحشر في ليل أو نهار، فقبضه الله في تلك الليلة أو ذلك اليوم، فقد أوجب الله له الجنة»<sup>(٧)</sup>.

(١) ص ٣٣٦ وما بعدها.

(٢) في الكشاف ٤/٨٧ - ٨٨ ، القراءة في القراءات الشاذة ص ١٥٤ عن اليماني.

(٣) ٤٢٨/١ و ٤٠٣/٢ و ٤٠٣/١٣ .

(٤) أخرجه الثعلبي كما في الكافي الشاف لابن حجر ص ١٦٧ من روایة علي بن رزيق، عن هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي هريرة، به، وعلي بن رزيق: ذكره ابن ماكولا في الإكمال ٤/٥٣ وقال: المقرئ المصري، يروي عن ابن لهيعة، روى عنه حرملة بن يحيى. اهـ. وهشام ابن سعد هو أبو عباد المدني، صدوق له أوهام. التهذيب.

(٥) أخرجه البخاري في التاريخ الكبير ١/٢٠٩ ، وابن أبي شيبة ١٠/٢٧٣ ، والطبرى ٢٢/٥٥٥ .

(٦) أخرجه الثعلبي كما في الكافي الشاف ص ١٦٧ من روایة يزيد بن أبان، عن أنس، به، ويزيد بن أبان هو: أبو عمرو الرَّقَاشِي القاصِي، زاهر ضعيف. التهذيب.

(٧) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٢٥٠١) ، والقوزويني في التدوين ٤/٢٦ من طريق محمد بن زياد الألهاني، عن أبي أمامة، به.

قال البيهقي: تفرد به سليم بن عثمان هذا عن محمد بن زياد. اهـ. قلنا: وسليم بن عثمان هو: الفوزي الحمصي، مؤهّل واؤ. المعني في الصحفاء ١/٢٨٤ .

## سورة المتحننة

مدنيّة في قول الجميع<sup>(١)</sup>، وهي ثلث عشرة آية<sup>(٢)</sup>

المتحننة - بكسر الحاء - أي: المختبرة، أضيف الفعل إليها مجازاً، كما سُمِّيت سورة «براءة» المباغرة والفاضحة؛ لما كشفت من عيوب المنافقين. ومن قال في هذه السورة: المفتحة - بفتح الحاء - فإنه أضافها إلى المرأة التي نزلت فيها، وهي أم كلثوم بنت عمّة بن أبي معيط، قال الله تعالى: «فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ»<sup>(٣)</sup> الآية. وهي امرأة عبد الرحمن بن عوف، ولدت له إبراهيم بن عبد الرحمن<sup>(٤)</sup>.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَنْجِدُوا عَدُوِّي وَعَدُوكُمْ أُولَئِكَ مَنْ تَقْوَى لِتَهْمِمْ بِالْمَوَدَةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءُوكُمْ مِّنَ الْحَقِّ يَتَّهِجُونَ إِلَيْكُمْ وَإِنَّكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ حَرَجْتُمْ جِهَنَّمَ فِي سَبِيلِي وَأَبْنَغْتُهُ مَرْضَافِي تُشْرِقُنَّ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفِيَتُمْ وَمَا أَغْلَظْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلُهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ سَبِيلِي ﴾ ١١

قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَنْجِدُوا عَدُوِّي وَعَدُوكُمْ أُولَئِكَ عَدَى أَتَخْذِلُ إِلَى مَفْعُولِينَ، وَهُمَا عَدُوكُمْ أُولَئِكَ ﴾. والعَدُوُّ فَعُولُ من عَدَا، كعُولٌ من عَقا. ولكونه على زِئنة المصدر أوقع على الجماعة إيقاعه على الواحد<sup>(٤)</sup>. وفي هذه الآية سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَنْجِدُوا عَدُوِّي وَعَدُوكُمْ ﴾ روى الأئمة - واللفظ لمسلم - عن عليٍّ ص قال: بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ص أَنَا وَالرَّبِيعُ وَالْمَقْدَادُ فَقَالَ:

(١) النكت والعيون ٥١٦ / ٥.

(٢) تفسير أبي الليث ٣٥٠ / ٣.

(٣) التعريف والإعلام ص ١٦٧ - ١٦٨.

(٤) الكشاف ٤ / ٨٩.

«اَتَّشَا رَوْضَةً حَاخَ فِيْنَ بِهَا طَعِينَةً مَعَهَا كَتَابٌ، فَخَذُوهُ مِنْهَا»، فَانظَرْنَا تَعَادِي بَنَا حَيْلَنَا، إِنَّا نَحْنُ بِالْمَرْأَةِ، فَقَلَنَا: أَخْرِجِي الْكِتَابَ. فَقَالَتْ: مَا مَعِيْ كِتَابٌ. فَقَلَنَا: لَتَخْرِجَنَّ الْكِتَابَ أَوْ لَتُلْقِيَنَّ الشِّيَابَ. فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَاصَهَا. فَأَتَيْنَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا فِيهِ مِنْ حَاطِبَ بْنَ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ يُخْبِرُهُمْ بِبَعْضِ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا حَاطِبُ مَا هَذَا؟» قَالَ: لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي كُنْتُ اَمْرَأَ مُلْصَقًا فِي قُرَيْشٍ - قَالَ سَفِيَّانُ: كَانَ حَلِيقًا لَهُمْ، وَلَمْ يَكُنْ مِنْ أَنْفُسِهَا - وَكَانَ مَمْنَانَ كَانَ مَعَكَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ لَهُمْ قَرَابَاتٌ يَحْمُونَ بِهَا أَهْلِيهِمْ، فَأَحَبَبْتُ إِذَا فَاتَنِي ذَلِكُ مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ أَنْ أَتَّخَذَ فِيهِمْ يَدًا يَحْمُونَ بِهَا قَرَابَتِيْ، وَلَمْ أَفْعَلْهُ كُفْرًا وَلَا ارْتِدَادًا عَنِ دِينِي، وَلَا رَضَا بِالْكُفْرِ بَعْدِ الإِسْلَامِ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «صَدِيقٌ». فَقَالَ عُمَرُ: دَعَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَضِرِبْ عَنِّي هَذَا الْمُنَافِقِ. فَقَالَ: إِنَّهُ قَدْ شَهَدَ بِدَرًا، وَمَا يَدْرِيكُ لَعِلَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ، فَقَالَ: اعْمَلُوا مَا شَتَّمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوّي وَعَدُوّكُمْ أُولَئِكَ»<sup>(١)</sup>. قَيْلٌ: اسْمُ الْمَرْأَةِ سَارَةُ مَوْالِيِّ قُرَيْشٍ. وَكَانَ فِي الْكِتَابِ: أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ تَوَجَّهَ إِلَيْكُمْ بِجِيشِ الْكَلَيلِ يَسِيرَ كَالسَّيْلِ، وَأَقْسَمَ بِاللَّهِ لَوْلَمْ يَسِيرَ إِلَيْكُمْ إِلَّا وَحْدَهُ لَا يَظْفِرُهُ اللَّهُ بِكُمْ، وَأَنْجَزَ لَهُ مَوْعِدَهُ فِيْكُمْ، فَإِنَّ اللَّهَ وَلِيُّهُ وَنَاصِرُهُ. ذَكْرُهُ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ<sup>(٢)</sup>.

وَذَكْرُ الْقُشَّيْرِيِّ وَالثَّغْلَبِيِّ: أَنَّ حَاطِبَ بْنَ أَبِي بَلْتَعَةَ كَانَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ، وَكَانَ لَهُ حِلْفٌ بِمَكَّةَ فِي بَنِي أَسْدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَهْطُ الزَّبِيرِ بْنِ الْعَوَامِ. وَقَيْلٌ: كَانَ حَلِيقًا لِلزَّبِيرِ بْنِ الْعَوَامِ<sup>(٣)</sup>، فَقَدِمَتْ مِنْ مَكَّةَ سَارَةُ مَوْلَةُ أَبِي عَمْرُو بْنِ صَيْفِيْنِ بْنِ

(١) البخاري (٣٠٧)، ومسلم (٢٤٩٤)، وأبو داود (٢٦٥٠)، والترمذني (٣٣٥٠)، والنمساني في الكبرى (١١٥٢١)، وأحمد (٦٠٠)، والواحدي في أسباب التزول ص ٤٤٨ - ٤٤٩ . وروضة خاخ: موضع بين مكة والمدينة. والطعينة: المرأة، وسميت بذلك؛ لأنها تظنون مع الزوج حيثما ظعن. النهاية (خوخ) (وظعن).

(٢) التعريف والإعلام ص ١٦٨ .

(٣) الاستيعاب (٢٨٠/٢) بهامش الإصابة، والإصابة ١٩٢ / ١٩٣ .

هاشم<sup>(١)</sup> بن عبد مناف إلى المدينة ورسول الله ﷺ يتجه لفتح مكة - وقيل: كان هذا في زمن الحديبية - فقال لها رسول الله ﷺ: «أمهاجرة جئت يا سارة»؟ فقالت: لا. قال: «أمسلمة جئت»؟ قالت: لا. قال: «فما جاء بك»؟ قالت: كنتم الأهل والموالي والأصل والعشيرة، وقد ذهب الموالي - تعني قتلوا يوم بدر - وقد احتجت حاجة شديدة فقلتم عليكم؛ لتعطونني وتكسوني. فقال عليه الصلاة والسلام: «فأين أنت عن شباب أهل مكة» وكانت مغنية، قالت: ما طلب مني شيء بعد وقعة بدر. فحث رسول الله ﷺ بنى عبد المطلب وبني المطلب على إعطائهما، فكسوهما وأعطوهما وحملوها، فخرجت إلى مكة، وأناها حاطب فقال: أعطيك عشرة دنانير وبرداً على أن تبلغي هذا الكتاب إلى أهل مكة. وكتب في الكتاب: أن رسول الله ﷺ يريدكم، فخذلوا حذركم. فخرجت سارة، ونزل جبريل فأخبر النبي ﷺ بذلك، فبعث إليها والزبير وأبا مرثد الغنوبي - وفي رواية: إليها والزبير والمقداد. وفي رواية: أرسل إليها وعمار بن ياسير. وفي رواية: إليها وعماراً وعمر والزبير وطلحة والمقداد وأبا مرثد - وكانوا كلهم فرساناً، وقال لهم: «انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ، فإن بها ظعينة، ومعها كتاب من حاطب إلى المشركين، فخذلوه منها وخللوا سبليها، فإن لم تدفعه لكم، فاضربوا عنقها» فأدركوها في ذلك المكان، فقالوا لها: أين الكتاب؟ فحلفت ما معها كتاب، ففتشوا أمتها فلم يجدوا معها كتاباً، فهموا بالرجوع، فقال عليه: والله ما كذبنا ولا كذبنا! وسل سيفه وقال: أخرجي الكتاب وإلا والله لأجردنك ولا ضرب عنقك، فلما رأت الجد، أخرجته من ذوابتها - وفي رواية: من حجزتها - فخللوا سبليها، ورجعوا بالكتاب إلى رسول الله ﷺ. فأرسل إلى حاطب فقال: «هل تعرف الكتاب»؟ قال: نعم. وذكر الحديث بنحو ما تقدم<sup>(٢)</sup>. وروي أن النبي ﷺ أمن

(١) في (م): هشام.

(٢) المغازي للواقدي ٧٩٧ - ٧٩٩ ، والسيرة النبوية لابن هشام ٣٩٨/٢ - ٣٩٩ ، وتفسير أبي الليث ٣٥٠ - ٣٥١ ، والبغوي ٤/٣٢٩ - ٤/٣٢٨ ، وال Kashaf ٤/٨٨ . وقول المصنف: كان هذا في زمن الحديبية. أخرجه ابن المنذر عن قتادة، وابن مردويه عن أنس، كما في الدر المنشور ٦/٢٠٣ . والحديث سلف تخریجه قریباً، ورواية إرسال علي والزبير وأبا مرثد الغنوبي عند البخاري (٦٢٥٩) ومسلم (٢٤٩٤) (...). وإرسال علي والزبير والمقداد عند البخاري (٣٠٠٧) ومسلم (٢٤٩٤) .

جميع الناس يوم الفتح إلا أربعة، هي أحدهم<sup>(١)</sup>.

الثانية: السورة أصلٌ في النهي عن موالة الكفار. وقد مضى ذلك في غير موضع.  
من ذلك قوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكُفَّارَ أَوْلَيَّةً مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ٢٨] .  
﴿يَتَّهِبُّهُمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَاهَةً مِنْ دُونِكُمْ﴾ [آل عمران: ١١٨] .  
﴿يَتَّهِبُّهُمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا إِلَيْهُمْ وَالْقَسْرَةَ أَوْلَيَّةً﴾<sup>(٢)</sup> [المائدة: ٥١]. ومثله كثير. وذكر أنَّ حاطباً لما سمع: «يا  
أيها الذين آمنوا» غشى عليه من الفرح بخطاب الإيمان.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾ يعني بالظاهر؛ لأنَّ قلب حاطب كان  
سليناً؛ بدليل أنَّ النبي ﷺ قال لهم: «أَمَّا صاحبكم فقد صَدَقَ» وهذا نصٌّ في سلامته  
فؤاده وخلوص اعتقداته<sup>(٣)</sup>.

والباء في «بِالْمَوَدَّةِ زائدة»<sup>(٤)</sup>، كما تقول: قرأت السورة، وقرأت بالسورة،  
ورميت إليه ما في نفسي، وبما في نفسي. ويجوز أن تكون ثابتة على أنَّ مفعول  
«تُلْقُونَ» محدود، معناه: تلقون إليهم أخبار رسول الله ﷺ بسبب المودة التي بينكم  
 وبينهم. وكذلك «تُسْرُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ» أي: بسبب المودة<sup>(٥)</sup>. وقال الفراء<sup>(٦)</sup>: «تُلْقُونَ  
إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ» من صلة «أولياء»، ودخول الباء في المودة وخروجهما سواه. ويجوز أن  
 تتعلق بـ «لا تَتَّخِذُوا» حالاً من ضميره. وبـ «أولياء» صفة له. ويجوز أن تكون  
 استئنافاً. ومعنى «تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ»: تخبرونهم بسرائر المسلمين، وتنصحون لهم،

(١) الكشاف ٤/٨٨ - ٨٩ ، والخبر أخرجه الطبراني في الأوسط (٦٥٧٣)، والبيهقي في دلائل النبوة ٥/٦٠ - ٦١ عن أنس . قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٦/١٦٧ - ١٦٨ : رواه الطبراني في الأوسط، وفيه: الحكم بن عبد الملك، وهو ضعيف. اهـ. وأخرجه أيضاً أبو داود (٢٦٨٣)، والنمسائي في المجتبى ٧/١٠٥ - ١٠٦ عن سعد بن أبي وقاص . قال: لِمَ كَانَ يَوْمُ فَتْحِ مَكَّةَ أَمْنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّاسَ إِلَّا أَرْبَعَةٌ نَفْرٌ وَأَرْبَاتِينَ... الْحَدِيثُ، دُونَ ذِكْرِ اسْمِ الْمَرْأَتَيْنِ.

(٢) سلفت ٥/٨٧ ، ٢٧٢ و ٤٦/٨ .

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٧١ .

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٤/٤١٠ .

(٥) الكشاف ٤/٨٩ .

(٦) في معاني القرآن لم ٣/١٤٧ - ١٤٩ .

وقاله الزجاج<sup>(١)</sup>.

الرابعة: مَنْ كَثُرَ تَطْلُعُهُ عَلَى عُورَاتِ الْمُسْلِمِينَ، وَيَنْبَهُ عَلَيْهِمْ، وَيُعْرَفُ عَدُوُّهُمْ بِأَخْبَارِهِمْ، لَمْ يَكُنْ بِذَلِكَ كَافِرًا إِذَا كَانَ فَعْلُهُ لِغَرَضٍ دُنْيَوِيٍّ وَاعْتِقَادُهُ عَلَى ذَلِكَ سَلِيمٌ، كَمَا فَعَلَ حَاطِبُ حِينَ قَصْدَ بِذَلِكَ اتَّخَادِ الْيَدِ، وَلَمْ يَنْبُو الرُّدَّةُ عَنِ الدِّينِ<sup>(٢)</sup>.

الخامسة: إِذَا قَلَنَا: لَا يَكُونُ بِذَلِكَ كَافِرًا، فَهَلْ يَقْتَلُ بِذَلِكَ حَدًّا، أَمْ لَا؟ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِ، فَقَالَ مَالِكُ وَابْنُ الْقَاسِمِ وَأَشَهَبُ: يَجْتَهِدُ فِي ذَلِكَ الْإِمَامُ. وَقَالَ عَبْدُ الْمُلْكَ: إِذَا كَانَتْ عَادَتْهُ تَلْكَ، قُتِلَ؛ لَأَنَّهُ جَاسُوسٌ، وَقَدْ قَالَ مَالِكُ بِقَتْلِ الْجَاسُوسِ - وَهُوَ صَحِيحٌ - لِإِضَارَاهُ بِالْمُسْلِمِينَ، وَسُعِيَهُ بِالْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ. وَلَعِلَّ ابْنَ الْمَاجِشُونَ<sup>(٣)</sup> إِنَّمَا اتَّخَذَ التَّكْرَارَ فِي هَذَا؛ لَأَنَّ حَاطِبًا أَخْذَ فِي أَوَّلِ فَعْلَهُ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

السادسة: إِنْ كَانَ الْجَاسُوسُ كَافِرًا، فَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ: يَكُونُ نَقْضًا لِعَهْدِهِ. وَقَالَ أَضْبَغُ: الْجَاسُوسُ الْحَرَبِيُّ يُقْتَلُ، وَالْجَاسُوسُ الْمُسْلِمُ وَالْذَّمِيُّ يُعَاقَبَانِ إِلَّا أَنْ يَظَاهِرَا<sup>(٤)</sup> عَلَى الْإِسْلَامِ، فَيُقْتَلَا. وَقَدْ رُوِيَ عَنْ عَلَيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ<sup>ؑ</sup> أَنَّ النَّبِيَّ<sup>ﷺ</sup> أَتَى بَعِينَ لِلْمُشَرِّكِينَ اسْمَهُ فَرَاتَ بْنَ حَيَّانَ، فَأَمْرَرَ بِهِ أَنْ يُقْتَلُ، فَصَاحَ: يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ، أُقْتَلُ وَأَنَا أَشْهُدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ! فَأَمْرَرَ بِهِ النَّبِيَّ<sup>ﷺ</sup>، فَخَلَّى سَبِيلَهُ. ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ مِنْكُمْ مَنْ أَكِلَهُ إِلَى إِيمَانِهِ مِنْهُمْ فَرَاتَ بْنَ حَيَّانَ»<sup>(٥)</sup>.

(١) في معاني القرآن له ١٥٥ / ٥.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤ / ١٧٧١ ، وما بعده منه أيضاً.

(٣) في أحكام القرآن لابن العربي ٤ / ١٧٧٢ : ابن الجارود. وأشار في هامشه إلى أنه ورد في إحدى النسخ: ابن الماجشون.

(٤) في أحكام القرآن لابن العربي ٤ / ١٧٧٢ : أن يتعاهدا. وأشار في هامشه إلى لفظة: يظاهرا.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٤ / ١٧٧٢ ، والحديث أخرجه هكذا ابن عدي في الكامل ٤ / ١٣٣٢ . وفي إسناده: جَبَّارَةُ بْنُ الْمُعْقَسِ، وهو ضعيف. التهذيب. وأخرجه أيضاً البزار (٢٧٤٨) كشف الأستار عن علي<sup>ؑ</sup> بن حنحوة. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٩ / ٣٨١ : رواه البزار، وفيه: ضرار بن صُرَدَ، وهو ضعيف. اهـ. وهو عند أبي داود (٢٦٥٢)، وأحمد (١٨٩٦٥) عن فرات بن حيان بن حنحوة. وعن بعض أصحاب النبي<sup>ﷺ</sup> وهو عند أحمد (١٦٥٩٣)، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٩ / ٣٨٠ - ٣٨١ : رواه أحمد، ورجاله رجال الصحيح غير حارثة بن مضرب، وهو ثقة.

وقوله: «وَقَدْ كَفَرُوا» حال، إما من «لَا تَتَّخِذُوا»، وإما من «تُلْقُونَ»، أي: لا تتولوهم أو توادُّهم، وهذه حالهم. وقرأ الجحدري: «لَمَا جَاءَكُمْ»<sup>(١)</sup> أي: كفروا؛ لأجل ما جاءكم من الحق.

السابعة: قوله تعالى: «يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ» استثناف كلام، كالتفسير لکفرهم وعُثُّوْهُمْ، أو حال من «كَفَرُوا». «وَإِنَّكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللهِ رَبِّكُمْ» تعليل لـ «يُخْرِجُونَ» المعنى: يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ، ويُخْرِجُونَكُمْ من مَكَّةَ؛ لأنَّ تَوْمِنَوا بِاللهِ، أي: لأجل إيمانكم بالله<sup>(٢)</sup>. قال ابن عباس: وكان حاطب ممن أخرج مع النبي ﷺ. وقيل: في الكلام تقديم وتأخير، والتقدير: لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وعَدُوِّكُمْ أُولَئِيَّا إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ مُجاهِدِينَ فِي سَبِيلِي. وقيل: في الكلام حذف، والمعنى: إنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جَهَادًا فِي سَبِيلِي، وابتِغَاءِ مرضاتِي، فَلَا تَلْقَوْا إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ. وقيل: «إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جَهَادًا فِي سَبِيلِي وابتِغَاءِ مرضاتِي» شرط، وجوابه مقدَّم، والمعنى: إنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جَهَادًا فِي سَبِيلِي فَلَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وعَدُوِّكُمْ أُولَئِيَّا<sup>(٣)</sup>. ونصب «جَهَادًا» و«ابتِغَاءً» لأنَّه مفعول له<sup>(٤)</sup>. قوله: «تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ» بدل من «تُلْقُونَ» ومبين عنده. والأفعال تبدل من الأفعال، كما قال تعالى: «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَشَاماً . يُضَعَّفُ لَهُ الْكَذَابُ» [الفرقان: ٦٨]. وأنسد سبيويه:

مَثَّى تَأْتِينَا تَلْمِيمَ بِنَا فِي دِيَارِنَا      تَجِدْ حَظْبَاً جَزِّلاً وَنَارًا تَأْجِجاً<sup>(٥)</sup>  
وَقَيلَ: هُوَ عَلَى تَقْدِيرٍ: أَنْتُمْ تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ. فَيَكُونُ اسْتِثْنَافًا. وَهَذَا كُلُّهُ مَعَاتِبَةٌ لِحَاطِبٍ. وَهُوَ يَدْلُلُ عَلَى فَضْلِهِ وَكَرَامَتِهِ وَنَصِيبِهِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَصِنْدِيقِ إِيمَانِهِ،

(١) الكشاف ٤/٨٩، وما بعده منه أيضًا.

(٢) الكشاف ٤/٨٩.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٥/١٥٦.

(٤) إعراب القرآن للتحاسن ٤/٤٤ - ٤١، وما بعده منه أيضًا.

(٥) سلف ٢/٨٥.

فإنَّ المعايبة لا تكون إلا من مُحِبٌ لحبيبه. كما قال:

أعاتب ذا الموَدَّةَ من صديق      إذا ما رابني منه اجتناب  
 إذا ذهب العِتاب فليس وُدُّ      ويبقى الودُّ ما بقي العِتاب<sup>(١)</sup>  
 ومعنى «بِالْمَوَدَّةِ» أي: بالنصيحة في الكتاب إليهم<sup>(٢)</sup>. والباء زائدة، كما ذكرنا،  
 أو ثابتة غير زائدة.

قوله تعالى: «وَإِنَّا أَغْمَرْنَا بِمَا أَخْفَيْتُمْ» أضمرتم «وَمَا أَعْلَمُنَا» أظهرتم. والباء في «بِمَا» زائدة، يقال: علمت كذا وعلمت بكذا. وقيل: وأنا أعلم من كل أحد بما تخفون وما تعلنون<sup>(٣)</sup>، فحذف: من كل أحد. كما يقال: فلان أعلم وأفضل من غيره. وقال ابن عباس: وأنا أعلم بما أخفيتكم في صدوركم، وما أظهرتم بالستكم من الإقرار والتوحيد. «وَمَن يَقْعُلَهُ مِنْكُمْ» أي: من يُسرِّ إليهم ويكتابهم منكم «فَقَدْ صَلَ سَوَاءَ السَّكِيلِ» أي: أخطأ قصد الطريق.

قوله تعالى: «إِنْ يَتَفَقَّهُوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيهِمْ وَالسَّنَنُهُمْ يَالسُّوءِ وَوَدُوا لَوْ تَكْفُرُونَ ﴿١﴾

قوله تعالى: «إِنْ يَتَفَقَّهُوكُمْ» يلقوكم<sup>(٤)</sup> ويصادفوكم، ومنه: المثاقفة، أي: طلب مصادفة الغُرَّة في المسایفة وشبهها<sup>(٥)</sup>. وقيل: «يَتَفَقَّهُوكُمْ» يظفروا بكم ويتمنّوا منكم<sup>(٦)</sup> «يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيهِمْ وَالسَّنَنُهُمْ يَالسُّوءِ» أي: أيديهم بالضرب والقتل،

(١) القائل علي بن الجهم، والبيان في بهجة المجالس ٧٢٨/٢.

(٢) تفسير أبي الليث ٣٥١/٣.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤١١/٤.

(٤) معاني القرآن للزجاج ١٥٦/٥.

(٥) أساس البلاغة للزمخشري (ثقف)، وقال الجاحظ في البيان والتبيين ١/١٤٧: فإن قالوا: رمى فأصاب الغُرَّة، وأصاب عين القرطاس: فهو الذي ليس فرقه أحد.

(٦) الكشاف ٤/٩٠، وما بعده منه أيضاً.

وَالسُّنْتُهُمْ بِالشَّتْمِ . ﴿ وَوَدُوا لَوْ تَكْفُرُونَ ﴾ بِمُحَمَّدٍ؛ فَلَا تناصِحُوهُمْ؛ فَإِنَّهُمْ لَا يَنَاصِحُونَكُمْ .

قوله تعالى: ﴿ لَئِنْ تَنْفَعُكُمْ أَرْجَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَقْصِلُ يَنْتَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ ﴿ ١ ﴾

قوله تعالى: ﴿ لَئِنْ تَنْفَعُكُمْ أَرْجَامُكُمْ ﴾ لما اعتذر حاطب بأنَّ له أولاداً وأرحاماً فيما بينهم، **بَيْنَ الرَّبِّ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ الْأَهْلَ وَالْأُولَادُ لَا يَنْفَعُونَ شَيْئاً** يوم القيمة إنْ عُصِيَّ من أجل ذلك<sup>(١)</sup>. ﴿ يَقْصِلُ يَنْتَكُمْ ﴾ **فِي دُخُولِ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ**، **وَيَدْخُلُ الْكَافِرِينَ النَّارَ**<sup>(٢)</sup>.

وفي «يَقْصِلُ» قراءات سبع: قرأ عاصم: «يَقْصِلُ» بفتح الياء وكسر الصاد مخففاً. وقرأ حمزة والكسائي مشدداً إلا أنَّه على ما لم يُسمَّ فاعله<sup>(٣)</sup>. وقرأ طلحة والتنحبي: بالنون وكسر الصاد مشددة<sup>(٤)</sup>. وروي عن علقة كذلك بالنون مخففة. وقرأ قتادة وأبو حمزة: «يَقْصِلُ» بضم الياء وكسر الصاد مخففة، من أفصل<sup>(٥)</sup>. وقرأ الباقيون: «يَقْصِلُ» باءاً مضمومة وتخفيف الفاء وفتح الصاد، على الفعل المجهول<sup>(٦)</sup>، واختاره أبو عبيد. فمن خفَّفَ؛ فلقوله: ﴿ وَهُوَ حَيْرُ الظَّاهِلِينَ ﴾ [الأنعام: ٥٧] وقوله: ﴿ إِنَّ يَوْمَ الْفَضْلِ ﴾ [النَّبَا: ١٧]. ومن شدَّدَ؛ فلأنَّ ذلك أبين في الفعل المكرر المتعدد. ومن أتى به على ما يُسمَّ فاعله؛ فلأنَّ الفاعل معروف. ومن أتى به مُسَمَّ الفاعل، ردَّ الضمير إلى الله تعالى<sup>(٧)</sup>. ومن قرأ بالنون؛ فعلى التعظيم. ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ .

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٤١١ .

(٢) المحرر الوجيز ٥/٢٨٣ .

(٣) السبعة ص ٦٣٣ ، والتيسير ص ٢١٠ .

(٤) القراءات الشاذة ص ١٥٥ .

(٥) الكشاف ٤/٩٠ ، والبحر المحيط ٨/٢٥٤ .

(٦) السبعة ص ٦٣٣ ، والتيسير ص ٢١٠ .

(٧) الحجة للفارسي ٦/٢٨٦ - ٢٨٥ ، والكشف لمكي ٢/٣١٨ بنحوه.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ لَكُمْ أُشْوَةً حَسَنَةً فِي إِيمَانِهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذَا قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بِرَبِّنَا هُوَ أَنَا وَمِنِّي مَنْ يَكُونُ مُؤْمِنًا وَبِدَا يَتَّبِعُنَا وَبِئْنَكُمْ الْمَذَوَّهُ وَالْمُغَضَّأَهُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْلُ إِيمَانِهِ لَأَيْهِ لَا سَتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلَكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَتَبْتَأْ وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ ① رَبَّنَا لَا يَخْفَلُنَا فَتَنَّهُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَأَغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْمَكِيدُ ﴾ ② ﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ لَكُمْ أُشْوَةً حَسَنَةً فِي إِيمَانِهِ﴾ لما نهى عن موالة الكفار، ذكر قصة إبراهيم عليه السلام، وأنَّ من سيرته التبرُّر من الكفار، أي: فاقتدوا به وأتَمُوا، إلا في استغفاره لأبيه<sup>(١)</sup>. والإشارة والأُشْوَةُ: ما يُتَأسَّى به، مثل القدوة والقدوة<sup>(٢)</sup>. ويقال: هو إسوتك، أي: مثلك، وأنت مثله. وقرأ عاصم: «أشْوَة» بضم الهمزة لغتان<sup>(٣)</sup>.

﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ يعني: أصحاب إبراهيم من المؤمنين<sup>(٤)</sup>. وقال ابن زيد: هم الأنبياء<sup>(٥)</sup> ﴿إِذَا قَالُوا لِقَوْمِهِمْ﴾ الكفار<sup>(٦)</sup> ﴿إِنَّا بِرَبِّنَا هُوَ أَنَا وَمِنِّي مَنْ يَكُونُ مُؤْمِنًا وَمِنِّي مَنْ يَكُونُ مُنَكِّرًا﴾ أي: الأصنام. وبُراء: جمع بَرِيءٌ<sup>(٧)</sup>، مثل شريك وشركاء، وظريف وظرفاء.

وقراءة العامة على وزن فَعَلَاءٌ. وقرأ عيسى بن عمر وابن أبي إسحاق: «بَرَاء» بكسر الباء على وزن فِعَال<sup>(٨)</sup>، مثل قصير وقصير، وطويل وطوال، وظريف وظراف. ويجوز ترك الهمزة حتى تقول: بَرَاء، وتنوّن. وقرئ: «بَرَاء» على الوصف بالمصدر.

(١) تفسير البغوي ٤/٣٣٠ .

(٢) تفسير أبي الليث ٣/٣٥٢ .

(٣) السبعة ص ٦٣٣ ، والتيسير ص ١٧٨ .

(٤) معاني القرآن للزجاج ٥/١٥٦ .

(٥) أخرجه عنه الطبرى ٢٢/٥٦٦ .

(٦) النكت والعيون ٥/٥١٨ .

(٧) تفسير البغوي ٤/٣٣٠ .

(٨) القراءات الشاذة ص ١٥٥ ، والمحتسب ٢/٣١٩ .

وقرئ: «بُراء» على إيدال الفم من الكسر، كُرخال ورباب<sup>(١)</sup>.  
والآية نص في الأمر بالاقتداء بإبراهيم عليه السلام في فعله. وذلك يصحح أنَّ  
شرعَ مَنْ قبلنا شَرْعًّا لنا فيما أَخْبَرَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ<sup>(٢)</sup>.

**﴿كَفَرُوا بِكُنُوزِهِ﴾** أي: بما آمنت به من الأوثان. وقيل: أي: بأفعالكم، وكذبناها  
وأنكرنا أن تكونوا على حق<sup>(٣)</sup>. **﴿وَيَدَا يَبْنَتَا وَيَتَّكُمُ الْمَدَوْهُ وَالْبَقْسَاهُ أَبَدًا﴾** أي: هذا دأبنا  
معكم مادتم على كفركم **﴿حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ﴾** فحينئذ تقلب المعاداة موalaة **﴿إِلَّا  
قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا سْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾** فلا تتأسىوا به في الاستغفار فستغفرون للمشركين؛ فإنَّه  
كان عن موعدة منه له، قاله قتادة ومجاحد وغيرهما<sup>(٤)</sup>. وقيل: معنى الاستثناء أنَّ  
إبراهيم هجر قومه وباعدهم إلا في الاستغفار لأبيه<sup>(٥)</sup>، ثم بين عذرها في سورة  
«التوبه»<sup>(٦)</sup>.

وفي هذا دلالة على تفضيل نبينا عليه الصلاة والسلام على سائر الأنبياء؛ لأنَّا  
 حين أمرنا بالاقتداء به أمرنا أمراً مطلقاً في قوله تعالى: **﴿وَمَا أَنْتُمْ أَرْسَلْتُ فَخَذُوهُ وَمَا  
نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾** [الحشر: ٧] وحين أمرنا بالاقتداء بإبراهيم عليه السلام استثنى بعض  
أفعاله. وقيل: هو استثناء منقطع، أي: لكن قول إبراهيم لأبيه: لاستغفرن لك. إنما  
جري؛ لأنَّه ظنَّ أنه أسلم، فلما بان له أنه لم يُسلم، تبرأ منه. وعلى هذا يجوز

(١) الكشاف ٤/٩١ ، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٥٥ عن عيسى بن عمر، والرخال، جمع رخل:  
وهي الأئمَّةُ من أولاد الضأن. والرباب، جمع الرَّبَّيْ: وهي الشاة التي وضع حديثاً. اللسان (رخل)  
و(ربب).

(٢) أحکام القرآن لابن العربي ٤/١٧٧٣ .

(٣) النكث والعيون ٥/٥١٨ .

(٤) النكث والعيون ٥/٥١٨ عن قتادة، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٨٧ ، والطبرى ٢٢/٥٦٨ ،  
وقول مجاهد في تفسيره ٢/٦٦٧ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٥٦٧ - ٥٦٨ .

(٥) النكث والعيون ٥/٥١٨ وعزاه للكلبي.

(٦) عند الآية (١١٤)، وسلفت ١٠/٤٠٠ .

الاستغفار لمن يُظْنَ أَنَّهُ أَسْلَمَ، وَأَنْتُمْ لَمْ تَجِدُوا مِثْلَ هَذَا الظَّنَّ، فَلِمَ تَوَلُّوْهُمْ؟!

﴿وَمَا أَمْلَكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ هَذَا مِنْ قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَبِيهِ، أَيْ: مَا أَدْفَعَ عَنْكُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَشْرَكْتُ بِهِ. ﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوْكِنَاهُ﴾ هَذَا مِنْ دُعَاءِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَصْحَابِهِ. وَقَيْلُ: عَلِمَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَقُولُوا هَذَا<sup>(١)</sup>، أَيْ: تَبَرَّزُوا مِنْ الْكُفَّارِ، وَتَوَكَّلُوا عَلَى اللَّهِ، وَقَوْلُوا: «رَبِّنَا عَلَيْكَ تَوْكِنَاهُ» أَيْ: اعْتَمَدْنَا **﴿وَإِلَيْكَ أَتَبْتَهُ﴾** أَيْ: رَجَعْنَا **﴿وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾** لَكَ الرُّجُوعُ فِي الْآخِرَةِ **﴿رَبِّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾** أَيْ: لَا تُظْهِرْ عَدُوَّنَا عَلَيْنَا؛ فَيَظْنُونَا أَنَّهُمْ عَلَى حَقٍّ، فَيَفْتَنُونَا بِذَلِكَ<sup>(٢)</sup>. وَقَيْلُ: لَا تَسْلُطْهُمْ عَلَيْنَا فَيَفْتَنُونَا وَيَعْذِبُونَا<sup>(٣)</sup>. **﴿وَاغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْغَنِيُّ الْمَكِيمُ﴾**.

قَوْلُهُ تَعَالَى: **﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أَشْوَأُ حَسَنَةً لَيْسَ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرُ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ أَعْلَمُ الْحَمِيدُ﴾** ① عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ يَتَنَكُّرَ وَيَنْهَا عَادِيَّتَهُمْ مِنْهُمْ **﴿مَوْدَةً وَاللَّهُ فَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾** ⑦

قَوْلُهُ تَعَالَى: **﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أَشْوَأُ حَسَنَةً﴾** أَيْ: فِي إِبْرَاهِيمَ وَمِنْ مَعِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأُولَيَاءِ<sup>(٤)</sup>. **﴿أَشْوَأُ حَسَنَةً﴾** أَيْ: فِي التَّبَرُّوْنَ مِنَ الْكُفَّارِ. وَقَيْلُ: كَرَرَ؛ لِلتَّأكِيدِ. وَقَيْلُ: نَزَلَ الثَّانِي بَعْدَ الْأَوَّلِ بِمَدَدٍ، وَمَا أَكْثَرَ الْمَكَرَّاتِ فِي الْقُرْآنِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ.

**﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ﴾** أَيْ: عَنِ الْإِسْلَامِ وَقَبْوُلِ هَذِهِ الْمَوَاعِظِ **﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ أَعْلَمُ﴾** أَيْ: لَمْ يَتَعَبَّدْهُمْ لِحَاجَتِهِ إِلَيْهِمْ. **﴿الْحَمِيدُ﴾** فِي نَفْسِهِ وَصَفَاتِهِ.

وَلَمَّا نَزَلَتْ، عَادَ الْمُسْلِمُونَ أَقْرَبَاهُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، فَعَلِمَ اللَّهُ شَدَّةُ وَجْدِ الْمُسْلِمِينَ فِي ذَلِكَ فَنَزَلَتْ: **﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ يَتَنَكُّرَ وَيَنْهَا عَادِيَّتَهُمْ مِنْهُمْ مَوْدَةً﴾** وَهَذَا

(١) معاني القرآن للفراء ١٥٠/٣ .

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٥٧/٥ .

(٣) النكت والعيون ٥١٨/٥ وعزاه لابن عباس، وأخرجه عنه الطبرى ٥٦٩/٢٢ .

(٤) تفسير الطبرى ٥٧٠/٢٢ .

بأن يُسلِّم الكافر. وقد أسلم قوم منهم بعد فتح مكَّة، وخالفتهم المسلمين<sup>(١)</sup>، كأبي سفيان بن حرب، والحارث بن هشام، وسُهيل بن عمرو، وحكيم بن حزام<sup>(٢)</sup>. وقيل المودَّة: تزويع النبي ﷺ أمَّ حبيبة بنت أبي سفيان؛ فلانت عند ذلك عريكة أبي سفيان، واسترخت شكيمته في العداوة<sup>(٣)</sup>.

قال ابن عباس: كانت المودَّة بعد الفتح تزويع النبي ﷺ أمَّ حبيبة بنت أبي سفيان، وكانت تحت عبد الله بن جحش، وكانت هي وزوجها من مهاجرة الحبشة. فأمَّا زوجها فتنصرَ وسألها أن تتابعه على دينه، فأبَتْ وصبرت على دينها، ومات زوجها على النصرانية. فبعث النبي ﷺ إلى النجاشيٍّ خطبها، فقال النجاشيٌّ لأصحابه: من أولاكم بها؟ قالوا: خالد بن سعيد بن العاص. قال: فزوجها من نبيِّكم. ففعل، وأمهرها النجاشيٌّ من عنده أربع مئة دينار. وقيل: خطبها النبي ﷺ إلى عثمان بن عفَّان، فلما زوَّجه إياها، بعث إلى النجاشيٍّ فيها، فساق عنه المهر، وبعث بها إليه. فقال أبو سفيان وهو مشرك لما بلغه تزويع النبي ﷺ ابنته: ذلك الفَحْلُ لا يُقْدَعُ أَنْفُه<sup>(٤)</sup>.

(١) أسباب التزول للواحدي ص ٤٥٠ .

(٢) خبر إسلام أبي سفيان في السيرة النبوية لابن هشام ٤٠٣/٢ ، وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة ١٠٣ عن الزهري مرسلاً. وخبر إسلام الحارث بن هشام في السيرة النبوية ٤١٣/٢ ، وخبر إسلام سهيل بن عمرو في طبقات ابن سعد ٤٠٤/٧ ، وأما خبر حكيم بن حزام فآخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٤٠/٥ بإسناده عن موسى بن عقبة.

(٣) الكشاف ٩١/٤ ، والعريكة: الطبيعة. ولانت عريكته: إذا انكسرت نخوته. والشكيمة: الأنفة والانتصار من الظلم. اللسان (عرك) (شكيم).

(٤) الكشاف ٩١/٨ ، وقول ابن عباس: كانت المودَّة بعد الفتح تزويع النبي ﷺ أمَّ حبيبة بنت أبي سفيان. أخرجه ابن سعد في طبقات ٩٩/٨ ، وابن عدي في الكامل ٢١٢٩/٦ ، وفي إسناده: محمد بن السائب الكلبي، وعنه مناكير. وقال ابن حجر في الكافي الشافعى ١٦٧ - ١٦٨ بعد أن أورد الخبر بطوله: هكذا ذكره الشعلبي بغير سند، ومجموعه مفرَّقٌ في أحاديثه، وروى أبو داود [٢١٠٧]، والحاكم [٢٢/٤] من رواية الزهري، عن عروة، عن أم حبيبة أنها كانت تحت عبد الله بن جحش، فمات بأرض الحبشة، فزوجها النجاشيٌّ النبي ﷺ، وأمهرها عنه أربعة آلاف، وبعث بها إلى رسول الله ﷺ مع شرحبيل ابن حسنة. وروى الحاكم [٤/٢٠] عن الزهري قال: تزوج رسول الله ﷺ أم حبيبة بنت أبي سفيان، وكانت قبله تحت عبد الله بن جحش الأسدى، وكان قد هاجر بها من مكة إلى الحبشة، ثم افتَّنَ وتنصرَ ومات نصراً واثبت الله الإسلام لأم حبيبة حتى رجعت إلى المدينة فخطبها رسول الله ﷺ فزوجها إيه عثمان بن عفان. قال الزهري: وزعموا أن النبي ﷺ كتب إلى النجاشيٍّ فزوجها إيه، وساق =

«يُقْدَع» بالدال غير المعجمة، يقال: هذا فعل لا يُقْدَع أنفه، أي: لا يُضْرِب أنفه. وذلك إذا كان كريماً<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَا يَمْحُجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ أَنْ تَبْرُوْهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى: هذه الآية رُخصة من الله تعالى في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم. قال ابن زيد: كان هذا في أول الإسلام عند الموافقة وترك الأمر بالقتال، ثم نسخ<sup>(٢)</sup>. قال قتادة: نسختها: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدُوكُمْ﴾<sup>(٣)</sup> [التوبه: ٥]. وقيل: كان هذا الحكم لعلة، وهو الصلح، فلما زال الصلح بفتح مكة، نسخ الحكم ويقي الرسم يُثْلَى. وقيل: هي مخصوصة في حلفاء النبي ﷺ ومن بينه وبينه عهد لم ينقضه، قاله الحسن. الكلبي: هم خزاعة وبنو الحارث بن عبد مناف. وقاله

= عنه أربعين أوقية. روى الواقدي في المغازى وأخرجه عنه ابن سعد في الطبقات ٩٨ / ٨ - ٩٩ ومن طرقه الحاكم [٤ / ٢٢] من رواية جعفر بن محمد، عن أبيه قال: بعث رسول الله ﷺ عمرو بن أمية إلى النجاشي يخطب عليه أم حبيبة، وأصدقها من عنده أربع مئة دينار. قال الواقدي: حدثني عبد الله بن جعفر، عن عبد الواحد بن أبي عون قال: لما بلغ أبو سفيان بن حرب نكاح النبي ﷺ ابنته قال: ذاك الفحل لا يُقدَع أنفه. وقال أبو نعيم في الدلائل: بعث رسول الله ﷺ عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي، فزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان، وأصدقها عنده أربع مئة دينار، وبعث بها إليه، وقال: وكان ذلك في سنة ستٍ من الهجرة بعد رجوعه من خير، ولا أعلم في ذلك خلافاً. انتهى كلام ابن حجر. ومسألة زواجه ﷺ من أم حبيبة ذكرها مفصلة ابن عبد البر في (الاستيعاب ١٣ / ٣ بهامش الإصابة) والمقرizi في إمتناع الأسماع بما للنبي ﷺ من الأحوال والأموال والحفدة والم التابع ٦٣ / ٦ وما بعدها، فلتلتذر لمن أراد التوسيع فيها.

(١) تاج العروس والنهاية ( Creed )، وكذلك وردت في الاستيعاب ( ٨ / ١٣ بهامش الإصابة )، ويرى بالراء كما في المستدرك للحاكم ٤ / ٢٢ ، وأسباب النزول للواحدi ص ٤٥٠ ، والنهاية ( قرع ) أي: كُفْهَةَ كَرِيمَةَ لَيْلَةَ.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤ / ١٧٧٣ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢ / ٥٧٣ .

(٣) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢ / ٢٨٧ ، والطبرى ٢٢ / ٥٧٣ ، والنحاس في الناسخ والمنسوخ ٣ / ٦٧ ، وابن الجوزي في نواسخ القرآن ص ٢٣٩ .

أبو صالح، وقال: هم خزاعة<sup>(١)</sup>. وقال مجاهد: هي مخصوصة في الذين آمنوا ولم يهاجروا<sup>(٢)</sup>. وقيل: يعني به النساء والصبيان؛ لأنَّه ممَّن لا يقاتل، فأذن الله في بِرْهُم. حكاه بعض المفسرين<sup>(٣)</sup>.

وقال أكثر أهل التأویل: هي محكمة. واحتجوا بأنَّ أسماء بنت أبي بكر سالت النبي ﷺ: هل تصلُّ أمَّها حين قدمت عليها مشرك؟ قال: «نعم». خرجه البخاري ومسلم<sup>(٤)</sup>. وقيل: إنَّ الآية فيها نزلت. روى عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه: أنَّ أبا بكر الصديق طلق امرأته قتيلة في الجاهلية، وهي أمُّ أسماء بنت أبي بكر، فقدمت عليهم في المدة التي كانت فيها المهادنة بين رسول الله ﷺ وبين كُفَّار قريش، فأهدت إلى أسماء بنت أبي بكر الصديق قُرْطاً وأشياء، فكرهت أن تقبلَ منها حتى أتت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له، فأنزل الله تعالى: «لا ينهاكم الله عن الَّذين لَم يُقْاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ». ذكر هذا الخبر الماوردي<sup>(٥)</sup> وغيره، وخرج أبو داود الطيالسي في «مسنده»<sup>(٦)</sup>.

**الثانية:** قوله تعالى: «أَنْ تَبْرُوْهُمْ» (أن) في موضع خفض على البدل من

(١) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٣/٦٦ - ٦٧ .

(٢) تفسير مجاهد ٢/٦٨ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٥٧٥ .

(٣) النكت والعيون ٥/٥١٩ ، ومن قال بذلك الزجاج في معاني القرآن له ٥/١٥٨ .

(٤) تفسير الطبرى ٢٢/٥٧٤ ، والناسخ والمنسوخ للنحاس ٣/٦٨ ، والحديث عند البخارى (٢٦٢٠)، ومسلم (١٠٠٣)، وسلف ٦/١٤ .

(٥) في النكت والعيون ٥/٥٢٠ .

(٦) برقم (١٦٣٩)، وأخرجه أيضاً أحمد (١٦١١١)، وابن سعد فيطبقات ٨/٢٥٢ ، والطبرى ٢٢/٥٧٢ ، والنحاس في الناسخ والمنسوخ ٣/٧٢ - ٧٣ ، والحاكم ٢/٤٨٦ - ٤٨٥ ، والواحدى في أسباب النزول ص ٤٥٠ من طريق مصعب بن ثابت، عن عامر بن عبد الله بن الزبير، به. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. قلت: في إسناده مصعب بن ثابت، وهو ضعيف. وأصل الخبر عند البخارى (٥٩٧٨)، ومسلم (١٠٠٣) عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما، وهي التي سالت النبي ﷺ.

«الَّذِينَ»<sup>(١)</sup>، أي: لا ينهاكم الله عن أن تبرُوا الذين لم يقاتلوكم. وهم خزاعة، صالحوا النبي ﷺ على ألا يقاتلوه ولا يعینوا عليه أحداً، فأمر ببرّهم والوفاء لهم إلى أجلهم، حكاهم الفراء<sup>(٢)</sup>. «وَقُتِيسْطَرَا لَتَيْمَ» أي: تعطوهם قسطاً من أموالكم على وجه الصلة، وليس يريد به من العدل؛ فإنَّ العدل واجب فيمن قاتل وفيمن لم يقاتل، قاله ابن العربي<sup>(٣)</sup>.

الثالثة: قال القاضي أبو بكر في كتاب «الأحكام» له<sup>(٤)</sup>: استدلَّ به بعض من تُعقد عليه الخناصر على وجوب نفقة ابن المسلم على أبيه الكافر. وهذه ولة<sup>(٥)</sup> عظيمة، إذ الإذن في الشيء أو ترك النهي عنه لا يدلُّ على وجوبه، وإنما يعطيك الإباحة خاصةً. وقد بيَّنا أنَّ إسماعيل بن إسحاق القاضي دخل عليه ذمٍّ، فأكرمه، فأخذ عليه الحاضرون في ذلك، فتلا هذه الآية عليهم.

قوله تعالى: «إِنَّا يَهْنَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُوكُمْ فِي الْأَيَّامِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِّن دِيْرِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلُّهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ٤١»

قوله تعالى: «إِنَّا يَهْنَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُوكُمْ فِي الْأَيَّامِ» أي: جاهدوكم على الدين «وَأَخْرَجُوكُمْ مِّن دِيْرِكُمْ» وهم عتاة أهل مكة. «وَظَاهَرُوا» أي: عاونوا على إخراجكم<sup>(٦)</sup>، وهم مشركون أهل مكة<sup>(٧)</sup> «أَن تَوَلُّهُمْ» «أن» في موضع جرٌ على البدل<sup>(٨)</sup>، على ما تقدَّم في «أَن تَبُرُّهُمْ». «وَمَن يَتَوَلَّهُمْ» أي: يتَّخذهم أولياء وأنصاراً وأحباباً «فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ».

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤١٤/٤.

(٢) معاني القرآن له ١٥٠/٣.

(٣) في أحكام القرآن له ١٧٧٣/٤.

(٤) ١٧٧٤/٤.

(٥) وهل في الشيء وعنه وهلا؟ غلط فيه ونسبيه. اللسان (وهل).

(٦) معاني القرآن للزجاج ٥/١٥٨.

(٧) تفسير البغوي ٤/٣٣٢.

(٨) معاني القرآن للزجاج ٥/١٥٨.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تُرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُنَارِ لَا هُنَّ جُنُلٌ لَّهُمْ وَلَا هُنْ يَحْلُونَ لَهُنَّ وَمَا أُنْفَوْهُمْ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تُنْكِحُوهُنَّ إِذَا عَلِمْتُمُوهُنَّ لُبُرٌ هُنَّ وَلَا تُنْكِحُوهُنَّ يُعِصِّمُ الْكُوَافِرُ وَسَخَلُوا مَا أَنْفَقُوكُمْ وَلَسْلَلُوا مَا أَنْفَقُوكُمْ ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ﴾ فيه ست عشرة مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ لما أمر المسلمين بترك موالاة المشركين، اقتضى ذلك مهاجرة المسلمين عن بلاد الشرك إلى بلاد الإسلام، وكان التنازع من أخذ أسباب الموالاة، فيبين أحکام مهاجرة النساء. قال ابن عباس: جرى الصلح مع مشركي قريش عام الحديبية، على أنَّ من أتاه من أهل مكة، ردَّه إليهم، فأقبل زوجها وكان كافراً - وهو صَيْفِيُّ بن الراهب. وقيل: مسافر المخزومي - فقال: يا محمدَ، اردد علىي امرأتي، فإنَّك شرطَت ذلك! وهذه طينة الكتاب لم تجفَّ بعدُ، فأنزل الله تعالى هذه الآية<sup>(١)</sup>.

وقيل: جاءت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط، فجاء أهلها يسألون رسول الله ﷺ أن يردَّها<sup>(٢)</sup>. وقيل: هربت من زوجها عمرو بن العاص وتبعها<sup>(٣)</sup> أخوها عمارة والوليد، فرَدَّ رسول الله ﷺ أخويها وحبسها، فقالوا للنبي ﷺ: ردَّها علينا للشرط،

(١) أسباب النزول للواحدي ص ٤٥١ ، وتفسير البغوي ٤ / ٣٣٢ عن ابن عباس، والنكت والعيون ٥ / ٥٥٢ وعزاه للكلباني، وورد في (م): سعيدة، بدل: سبيعة.

(٢) أخرجه البخاري (٢٧١١) و(٢٧١٢) عن بعض أصحاب رسول الله ﷺ.

(٣) في (د) و(ظ) و(ز) و(م): ومعها. والمثبت من (ح)، وهو الموافق لما ورد في السيرة النبوية لابن هشام ٢ / ٣٢٥ - ٣٢٦ ، وطبقات ابن سعد ٨ / ٢٣٠ .

فقال ﷺ: «كان الشرط في الرجال لا في النساء» فأنزل الله تعالى هذه الآية<sup>(١)</sup>.

وعن عروة قال: كان مما اشترط سُهيل بن عمرو على النبي ﷺ يوم الحُدُبِيَّةِ: ألا يأتيك منا أحد - وإن كان على دينك - إلا رددته إلينا، حتى أنزل الله تعالى في المؤمنات ما أنزل، يُؤمِنُ إلى أنَّ الشرط في رد النساء نُسخ بذلك<sup>(٢)</sup>. وقيل: إنَّ التي جاءت أميمة بنتُ بشر، كانت عند ثابت بن الشَّمْرَاخ، ففرَّت منه وهو يومئذٍ كافر، فتزوجها سَهْل بن حُنَيف فولدت له عبد الله، قاله يزيد بن أبي حبيب<sup>(٣)</sup>. كذا قال الماورديُّ: أميمة بنت بشر كانت عند ثابت بن الشَّمْرَاخ. وقال المهدويُّ: وروى ابن وهب عن خالد أنَّ هذه الآية نزلت في أميمة بنت بشر من بني عمرو بن عوف. وهي امرأة حسان بن الدَّحْدَاح، وتزوجها بعد هجرتها سهل بن حُنَيف<sup>(٤)</sup>. وقال مقاتل: إنَّها سعيدة زوجة صَيْفِي بن الراهب مشرك من أهل مكة<sup>(٥)</sup>. والأكثر من أهل العلم أنَّها أم كلثوم بنت عقبة.

**الثانية:** واختلف أهل العلم هل دخل النساء في عقد المهادنة لفظاً أو عموماً؟ فقلالت طائفة منهم: قد كان شرط رَدْهَنَ في عقد المهادنة لفظاً صريحاً، فنسخ الله رَدْهَنَ من العقد ومنع منه، وبقاء في الرجال على ما كان. وهذا يدلُّ على أنَّ للنبي ﷺ أن يجتهد رأيه في الأحكام، ولكن لا يقرُّه الله على خطأ. وقالت طائفة من أهل العلم: لم يشترط رَدْهَنَ في العقد لفظاً، وإنما أطلق العقد في رد من أسلم. فكان ظاهر العموم اشتتماله عليهنَّ مع الرجال، فبيَّنَ الله تعالى خروجهنَّ عن عمومه، وفرق بينهنَّ وبين الرجال لأمرتين: أحدهما: أنهنَّ ذوات فروج يُحرِّمُنَ عليهم. الثاني: أنهنَّ

(١) تفسير أبي الليث ٣٥٤ / ٣ ، وأورده ابن حجر في فتح الباري ٤١٩ / ٩ وعزاه لابن أبي حاتم عن مقاتل ابن حيان.

(٢) الناسخ والمنسوخ للتحاسن ١٠٧ / ٣ ، والحديث سلف تخرجه قريباً.

(٣) في النسخ: زيد بن حبيب، والمثبت من النكت والعيون ٥٢١ / ٥ والكلام منه، وورد فيه: ابن الدحداحة، بدل: ابن الشمراخ. وينظر لزاماً أسد الغابة ٢٥ / ٧ ، والإصابة ١٣٣ / ١٢ .

(٤) وأخرجه ابن أبي حاتم ٣٣٤٩ / ١٠ (١٨٨٦٥) عن يزيد بن أبي حبيب .

(٥) النكت والعيون ٥٢١ / ٥ ، وأخرجه عنه ابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٥٠ / ١٠ (١٨٨٦٦).

أرق قلوبًا وأسرع تقلباتهم. فاما المقيمة منهن على شركها ، فمردودة عليهم<sup>(١)</sup>.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا حِنْوَهُنَّ﴾ قيل: إنَّه كان من أرادت منهن إضرار زوجها فقالت: سأهاجر إلى محمد<sup>ﷺ</sup>، فلذلك أمر<sup>ﷺ</sup> بامتحانهنَّ. وخالف فيما كان يمتحنهنَّ به على ثلاثة أقوال:

الأول: قال ابن عباس: كانت المحنَّة أن تستحلف بالله أنها ما خرجت من بعض زوجها، ولا رغبة من أرض إلى أرض، ولا التماس دنيا، ولا عشقاً لرجل مَنَّا؛ بل حبَّا لله ولرسوله<sup>(٢)</sup>. فإذا حلفت بالله الذي لا إله إلا هو على ذلك، أعطى النبي<sup>ﷺ</sup> زوجها مهرها وما أنفق عليها، ولم يردها<sup>(٣)</sup>، فذلك قوله تعالى: «إِنَّمَا حِنْوَهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ».

الثاني: أنَّ المحنَّة كانت أن تشهد أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً رسول الله، قال ابن عباس أيضًا<sup>(٤)</sup>:

الثالث: بما بيَّنه في السورة بعدُ من قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ»<sup>(٥)</sup> قالت عائشة رضي الله عنها: ما كان رسول الله<sup>ﷺ</sup> يمتحن إلا بالآية التي قال الله: «إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَأِعْنَكَ» رواه مَعْمَر، عن الزُّهْرِيِّ، عن عائشة. خرَّجه الترمذِيُّ، وقال: هذا حديث حسن صحيح<sup>(٦)</sup>.

الرابعة: أكثر العلماء على أنَّ هذا ناسخ لما كان عليه الصلاة والسلام عاهد عليه قريشاً، من أنه يردُّ إليهم من جاءه منهم مسلماً، فنُسخ من ذلك النساء. وهذا مذهب

(١) النكت والعيون ٥٢١ / ٥ ، وما بعده منه أيضًا.

(٢) النكت والعيون ٥٢١ / ٥ - ٥٢٢ ، وأخرجه عنه الطبرى ٥٧٥ / ٢٢ .

(٣) تفسير البغوي ٤ / ٣٣٣ .

(٤) أخرجه الطبرى ٢٢ / ٥٧٧ - ٥٧٨ .

(٥) النكت والعيون ٥٢٢ / ٥ .

(٦) الترمذى (٣٣٠٦)، وأخرجه أيضًا البخارى (٧٢١٤)، ومسلم (١٨٦٦)، وأحمد (٢٥٣٠).

من يرى نسخَ الْسُّنَّةَ بالقرآن<sup>(١)</sup>.

وقال بعض العلماء: كله منسوخ في الرجال والنساء، ولا يجوز أن يهادن الإمام العدو على أن يرداه إليهم من جاءه مسلماً؛ لأن إقامة المسلم بأرض الشرك لا تجوز. وهذا مذهب الكوفيين<sup>(٢)</sup>. وعقد الصلح على ذلك جائز عند مالك.

وقد احتاجَ الكوفيون لما ذهبوا إليه من ذلك بحديث إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، عن خالد بن الوليد، أنَّ رسولَ الله ﷺ بعثه إلى قومٍ من خثعم، فاعتاصمو بالسجود، فقتلهم، فَوَدَاهُمْ رَسُولُ الله ﷺ بِنَصْفِ الدِّيَةِ، وَقَالَ: «أَنَا بِرِيءٍ مِّنْ كُلِّ مُسْلِمٍ أَقَامَ مَعَهُ مُشْرِكًا فِي دَارِ الْحَرْبِ لَا تَرَأَى نَارَهُمَا». قَالُوا: فَهَذَا نَاسِخٌ لِرَدِّ الْمُسْلِمِينَ إِلَى الْمُشْرِكِينَ، إِذْ كَانَ رَسُولُ الله ﷺ قَدْ بَرِئَ مِمَّنْ أَقَامَ مَعَهُمْ فِي دَارِ الْحَرْبِ<sup>(٣)</sup>. ومذهب مالك والشافعيٌ أنَّ هذا الحكم غير منسوخ. قال الشافعي<sup>(٤)</sup>:

(١) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٧٤/٣ وما بعده منه أيضاً.

(٢) شرح معاني الآثار للطحاوي ٢٦١/٣ - ٢٦٢ .

(٣) الناسخ والمنسوخ للنحاس ١١٣/٣ ، وما بعده منه أيضاً، والحديث أخرجه ابن أبي عاصم في الديات (٢٤٨)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٣٢٣٣)، والطبراني في الكبير (٣٨٣٦) من طريق حفص ابن غيث، عن إسماعيل بن أبي خالد، به. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٥/٥ : رواه الطبراني ورواه ثقات. أهـ. قلنا: وهو عند أبي داود (٢٦٤٥)، والترمذى (١٦٠٤) من طريق أبي معاوية، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، عن جرير بن عبد الله أنَّ رسولَ الله ﷺ بعث سرية إلى خثعم... الحديث بنحوه. وقال أبو داود إثره: رواه هشيم ومعمر وخالد الواسطي وجماعة لم يذكروا جريراً.

وأخرجه الترمذى (١٦٠٥)، وسعيد بن منصور ٢٤٩/٢ ، وابن أبي شيبة ٣٤٠/١٤ من طرق، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم مرسلاً. قال الترمذى: وهذا أصح... وسمعت محمدـ [يعنى البخاري] يقول: الصحيح حديث قيس عن النبي ﷺ مرسلاً. أهـ

وقوله ﷺ: لَا تَرَأَى نَارَهُمَا. قال الطحاوي في شرح المشكّل ٨/٢٧٥ - ٢٧٦ : أي: هذه تدعوا إلى الله، وهذه تدعوا إلى الشيطان. أو: لَا يحل لِمُسْلِمٍ أَنْ يَسْكُنَ بِلَادَ الْمُشْرِكِينَ، فَيَكُونُ مَعَهُمْ بِقَدْرِ مَا يَرِي كل واحدٍ مِنْهُمَا نَاراً صَاحِبَهُ.

(٤) في الأم ١١٧/٤ ، والمصنف نقله عنه بواسطة النحاس في الناسخ والمنسوخ ٣/١١٣ .

وليس لأحد هذا العقد إلا الخليفة أو رجل يأمره؛ لأنَّه يلي الأموال كلَّها. فمن عقد غير الخليفة - هذا العقد، فهو مردود.

**الخامسة:** قوله تعالى: ﴿أَلَّا أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾ أي: هذا الامتحان لكم، والله أعلم بييعنهنَّ<sup>(١)</sup>؛ لأنَّه مُتَوَلِّ السرائر. ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنُونَ﴾ أي: بما يظهر من الإيمان. وقيل: إن علمتموهنَّ مؤمنات قبل الامتحان ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ جُلُّ لَهُمْ وَلَا هُنَّ يَكُلُّونَ لَهُنَّ﴾ أي: لم يجعل الله مؤمنةً لكافر، ولا نكاح مؤمن من لمشركة<sup>(٢)</sup>.

وهذا أدُلُّ دليل على أنَّ الذي أوجب فرقة المسلمة من زوجها إسلامها لا هجرتها. وقال أبو حنيفة: الذي فرق بينهما هو اختلاف الدارين. وإليه إشارة في مذهب مالك، بل عبارة. والصحيح الأوَّل؛ لأنَّ الله تعالى قال: «لا هنَّ حِلٌّ لهم ولا هم يحلُّونَ لهنَّ» فيبيَّنُ أنَّ العلة عدم الحِلِّ بالإسلام، وليس باختلاف الدار<sup>(٣)</sup>. والله أعلم. وقال أبو عمر<sup>(٤)</sup>: لا فرق بين الدارين لا في الكتاب ولا في السنة ولا في القياس، وإنَّما المراعاة في ذلك الدينان، فباختلافهما يقع الحكم وباجتماعهما، لا بالدار. والله المستعان.

**السادسة:** قوله تعالى: ﴿وَمَا تُؤْثِمُهُنَّ مَا أَنفَقُوا﴾ أمر الله تعالى إذا أُمسكت المرأة المسلمة أن تَرُدَّ على زوجها ما أنفق، وذلك من الوفاء بالعهد؛ لأنَّه لما مُنِعَ من أهله بحرمة الإسلام، أمر برد المال حتى لا يقع عليهم خسران من الزوجين: الزوجة والمال<sup>(٥)</sup>.

**السابعة:** ولا غُرُّمٌ إِلَّا إِذَا طَالَبَ الزَّوْجُ الْكَافِرُ، إِذَا حَضَرَ وَطَالَبَ مِنْ عِنْدِهَا

(١) تفسير البغوي ٤/٣٣٣.

(٢) تفسير أبي الليث ٣/٣٥٤.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٧٥.

(٤) في الاستذكار ١٦/٣٢٢.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٧٥.

وَغَرِّمْنَا. فإذا كانت ماتت قبل حضور الزوج، لم تُغرِّم المهر؛ إذ لم يتحقق المنع. وإن كان المسمى خمراً أو خنزيراً، لم تُغرِّم شيئاً؛ لأنَّه لا قيمة له.

وللشافعي في هذه الآية قولان: أحدهما: أن هذا منسوخ. قال الشافعي: وإذا جاءتنا المرأة الحرة من أهل الهدنة مسلمةً مهاجرةً من دار الحرب إلى الإمام في دار السلام أو في دار الحرب، فمن طلبها من ولِيٍ - سُوئ زوجها - مُنْعِن منها بلا عوض. وإذا طلبها زوجها لنفسه أو غيره بوكالته، ففيه قولان: أحدهما: يُعطى العوض، والقول ما قال الله عز وجل: وفيه قول آخر: أَنَّه لا يُعطى الزوج المشرك الذي جاءت زوجته مسلمةً العوض. فإن شرط الإمام رد النساء، كان الشرط [منتقضًا]، ومن قال هذا قال: إن شرط رسول الله ﷺ لأهل الحديبية - أَنْ فِيهِ أَنْ يَرُدَّ مِنْ جَاءَ مِنْهُمْ، وكان النساء منهم - كان شرطًا صحيحًا، فنسخه الله تعالى ورد العوض مِنْ نَسْخَه مِنْهُمْ، فلما قضى الله تعالى ثم رسوله ﷺ أَلَا يَرُدَّ النِّسَاءَ، كان شرط من شرط رد النساء منسوخاً، وليس عليه عوض؛ لأنَّ الشرط المنسوخ باطل، ولا عوض للباطل<sup>(١)</sup>.

الثامنة: أمر الله تعالى برد مثل ما أنفقوا إلى الأزواج، وأنَّ المخاطب بهذا الإمام، ينفذ مما بين يديه من بيت المال الذي لا يتعمَّن له مصرف<sup>(٢)</sup>. وقال مقاتل: يرد المهر الذي يتزوجها من المسلمين، فإن لم يتزوجها من المسلمين أحد، فليس لزوجها الكافر شيء<sup>(٣)</sup>. وقال قتادة: الحكم في رد الصداق إنما هو في نساء أهل العهد، فأماماً من لا عهد بينه وبين المسلمين فلا يرد إليهم الصداق. والأمر كما قاله.

النinthة: قوله تعالى: ﴿وَلَا جَنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنكِحُوهُنَّ﴾ يعني إذا أسلمنَ وانقضت عدتها؛ لما ثبت من تحريم نكاح المشركة [والمعتدة]<sup>(٤)</sup>. فإن أسلمت قبل الدخول

(١) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٣/١١٠ - ١١١ ، وما بين حاصلتين منه، ومن الأم للشافعي ٤/١١٥ - ١١٧ .

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٧٥ - ١٧٧٦ .

(٣) زاد المسير ٨/٢٤١ .

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٧٦ ، وما بين حاصلتين لم يرد في (د) و(ظ).

ثبت النكاح] في الحال، ولها التزوج.

العاشرة: قوله تعالى: ﴿إِذَا مَا تَمْتَوْهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ أباح نكاحها بشرط المهر؛ لأنَّ الإسلام فرق بينها وبين زوجها الكافر<sup>(١)</sup>.

الحادية عشرة: قوله تعالى: ﴿وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصْمَ الْكَوَافِر﴾ قراءة العامة بالخفيف؛ من الإمساك. وهو اختيار أبي عبيد؛ لقوله تعالى: ﴿فَأَنْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ [البقرة: ٢٣١]. وقرأ الحسن وأبو العالية وأبو عمرو: «وَلَا تُمْسِكُوا»<sup>(٢)</sup> مشددة من التمسك. يقال: مَسَّكَ يُمْسِكَ تَمْسِكًا، بمعنى: أمسك يُمسك. وقرئ: «وَلَا تَمْسِكُوا»<sup>(٣)</sup> بنصب التاء، أي: لا تتمسكونا.

والعصمة، جمع العصمة: وهو ما اعتصم به. والمراد بالعصمة هنا النكاح. يقول: من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتدُ بها، فليست له امرأة، فقد انقطعت عصمتها<sup>(٤)</sup>؛ لاختلاف الدارين. وعن النَّحْعَنِي: هي المسلمة تلحق بدار الحرب فتُكفر<sup>(٥)</sup>.

وكان الكُفَّار يتزوجون المسلمات، والمسلمون يتزوجون المشركات، ثم نسخ ذلك في هذه الآية<sup>(٦)</sup>. فطلَّ عمر بن الخطاب حينئذٍ امرأتين له بمكة مشركتين: فُرَيَّة بنت أبي أميَّة، فتزوجها معاوية بن أبي سفيان، وهما على شرْكِهما بمكة. وأمَّ كُلُّثوم بنت عمرو الخُزَاعِيَّة أمَّ عبد الله بن المغيرة، فتزوجها أبو جهم بن حُذَافَة وهما على شرْكِهما<sup>(٧)</sup>.

(١) المحرر الوجيز ٢٨٦/٥ ، ولم ترد المسألتان التاسعة والعشرة في (ح).

(٢) السمعة ص ٦٣٤ ، والتيسير ص ٢١٠ ، والحججة للفارسي ٢٨٦/٦ .

(٣) القراءات الشاذة ص ١٥٥ عند أبي عمرو والحسن.

(٤) تفسير البغوي ٤/٣٢٣ .

(٥) الكشاف ٩٣/٤ .

(٦) أحکام القرآن لابن العربي ٤/١٧٧٦ .

(٧) تفسير البغوي ٤/٣٢٣ ، والخبر في سيرة ابن هشام ٢/٣٢٧ ، عن ابن إسحاق، عن الزهري، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٥٨٤ ، وأخرجه أيضاً البخاري ضمن حديث صلح الحديبية (٢٧٣١) و(٢٧٣٢) =

فلما ولَيَّ عمر، قال أبو سفيان لمعاوية: طُلِقْ قُرَيْبَةُ؛ لِئَلَّا يَرَى عَمَرَ سَلَبَهُ فِي بَيْتِكَ، فَأَبَى معاوية من ذلك<sup>(١)</sup>. وكانت عند طلحة بن عبيد الله أُرْوَى بنت ربيعة بن الحارث ابن عبد المطلب، ففرق الإسلام بينهما، ثم تزوجها في الإسلام خالد بن سعيد بن العاص، وكانت ممَّن فرَّ إلى النبي ﷺ من نساء الْكُفَّارِ، فحبسها وزوجها خالدًا<sup>(٢)</sup>.

وزوج النبي ﷺ زينب ابنته - وكانت كافرة - من أبي العاص بن الربيع، ثم أسلمت وأسلم زوجها بعدها. ذكر عبد الرزاق، عن ابن جريج، عن رجل، عن ابن شهاب، قال: أسلمت زينب بنت النبي ﷺ، وهاجرت بعد النبي ﷺ في الهجرة الأولى، وزوجها أبو العاص بن الربيع عبد العزى مشرك بمكة. الحديث، وفيه: أَنَّهُ أَسْلَمَ بَعْدَهَا وَكَذَلِكَ قَالَ الشَّعْبِيُّ: وَكَانَتْ زَيْنَبُ بَنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ امْرَأَةً أَبَى الْعَاصِ بْنَ الرَّبِيعِ، فَأَسْلَمَتْ ثُمَّ لَحَقَتْ بِالنَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ أَتَى زَوْجُهَا الْمَدِينَةَ، فَأَمْأَنَتْهُ، فَأَسْلَمَ، فَرَدَّهَا عَلَيْهِ النَّبِيِّ ﷺ<sup>(٣)</sup>.

وقال أبو داود: عن عكرمة عن ابن عباس: بالنكاح الأول، ولم يحدث شيئاً.

قال محمد بن عمرو في حديثه: بعد ست سنين. وقال الحسن بن علي: بعد ستين<sup>(٤)</sup>.

قال أبو عمر<sup>(٥)</sup>: فإن صَحَّ هذا، فلا يخلو من وجهيْن: إِمَّا أَنَّهَا لَمْ تَحْضُنْ حَتَّى أَسْلَمَ

= بلفظ: فطلقت عمر يومئذ امرأتين، كانتا له في الشرك، فتزوج إحداهما معاوية بن أبي سفيان، والأخرى صفوان بن أمية. اهـ وقصة طلاق أم كلثوم بنت عمرو آخر جها ابن بشكوال في غواصض الأسماء المهمة ٢٧٧ من طريق الزهرى، عن عروة. وورد في مصادر التخريج: أم عبيد الله بن عمر، بدل: أم عبد الله بن المغيرة. وورد أيضاً عند ابن هشام وغواصض الأسماء المهمة: حذيفة، بدل: حذافة.

(١) أحكام القرآن لابن العربي /٤ ١٧٧٦ .

(٢) تفسير البغوي /٤ ٣٣٣ ، وأخرجه الطبرى /٢٢ ٥٨٤ - ٥٨٥ عن الزهرى.

(٣) قول الزهرى عند عبد الرزاق في المصنف (١٢٦٤٩). وقول الشعبي عند البغوى /٤ ٣٣٣ ، وأخرجه عنه عبد الرزاق (١٢٦٤٠)، ومن طريقه الطبراني في الكبير /٢٠ ٢٠١ (٤٥٢). قال الهيثمي في مجمع الزوائد /٥ ٥ : رواه الطبراني وفيه: جابر الجعفي، وهو ضعيف، وقد وثق. اهـ

وآخرجه من طريق أخرى سعيد بن منصور في السنن /٢ ٧٣ .

(٤) سنن أبي داود (٢٢٤٠)، وأخرجه أيضاً الترمذى (١١٤٣)، وابن ماجه (٢٠٠٩)، وأحمد (١٨٧٦) من طريق داود بن حبيب، عن عكرمة، به. قال الترمذى: هذا حديث ليس بإسناده بأس ...

(٥) في الاستذكار ٢٢٦/١٦ .

زوجها، وإنما أنَّ الأمر فيها منسوخ بقول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَمَوْلَاهُنَّ أَحَقُّ بِرَبْهُنَّ فِي ذَلِكَ﴾ [البقرة: ٢٢٨] يعني: في عِدَّتهنَّ. وهذا ما لا خلاف فيه بين العلماء أنَّه عنى به العِدَّة. وقال ابن شهاب الزهرى - رحمه الله - في قصَّة زينب هذه: كان قبل أن تنزل الفرائض. وقال قتادة: كان هذا قبل أن تنزل سورة «براءة» بقطع العهود بينهم وبين المشركين. والله أعلم.

الثانية عشرة: قوله تعالى: ﴿يُعَصِّمِ الْكَوَافِر﴾ المراد بالكوافر هنا: عبدة الأوَّثان، مَنْ لَا يجوز ابتداء نكاحها، فهي خاصة بالكوافر من غير أهل الكتاب. وقيل: هي عامة، نُسِخَ منها نساء أهل الكتاب. ولو كان إلى ظاهر الآية، لم تحلَّ كافرة بوجهه. وعلى القول الأوَّل إذا أسلمَ وَثَنَيَ أو مجوسيَ ولم تُسلِمْ امرأته، فرق بينهما. وهذا قول بعض أهل العلم. ومنهم من قال: يتنتظر بها تمام العِدَّة. فمن قال يفرق بينهما في الوقت ولا يتنتظر تمام العِدَّة إذا عرض عليها الإسلام ولم تُسلِمْ، مالكُ بن أنس، وهو قول الحسن وطاوس ومجاحد وعطاء وعكرمة وقتادة والحكم، واحتجُوا بقوله تعالى: «وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِر﴾<sup>(١)</sup>.

وقال الزهرى: ينتظر بها العِدَّة. وهو قول الشافعى وأحمد<sup>(٢)</sup>. واحتجُوا بأنَّ أبا سفيان بن حرب أَسْلَمَ قَبْلَ هند بنت عُتبة امرأته، وكان إسلامه بِمِرْأَةِ الظَّهْرَانَ، ثم رجع إلى مَكَّةَ وهنَّدَ بها كافرة مقيمة على كفرها، فأخذت بلحيتها وقالت: اقتلوا الشيخ الصَّالَّ. ثم أَسْلَمَتْ بعده بأيام، فاستقرَّا على نكاحهما؛ لأنَّ عِدَّتها لم تكن انقضت. قالوا: ومثله حكيم بن حزام أَسْلَمَ قَبْلَ امرأته، ثم أَسْلَمَتْ بعده، فكانا على نكاحهما<sup>(٣)</sup>.

(١) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٣/١١٣ - ١١٤ ، وقول مالك في الموطأ ٥٤٥/٢ ، والمدونة ٢/٢٩٨ ، وقول الحسن أخرجه ابن أبي شيبة ٥/١٠٤ - ١٠٥ ، والمسألة ذكرها أيضاً ابن المنذر في الإشراف ٤/٢١٠ وعزماً للمذكورين أعلاه.

(٢) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٣/١١٤ - ١١٥ ، وقول الشافعى في الأم ٤/١٨٥ ، وقول أحمد في المعني ١٠/٨ .

(٣) الاستذكار ١٦/٣٢٤ - ٣٢٥ ، وما بعده منه أيضاً، وينظر الأم ٤/١٨٥ و ٥/٤١ ، ومرأة الظهران:

قال الشافعى: ولا حجّة لمن احتج بقوله تعالى: «ولَا تُمْسِكُوا بِعِصْمِ الْكَوَافِرِ» لأنّ نساء المسلمين محرمات على الكفار، كما أنّ المسلمين لا تحل لهم الكوافر والوثنيات ولا المجرسيات بقول الله عزّ وجلّ: «لَا هُنَّ حَلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحْلُونَ لَهُنَّ» ثم بيّنت السنة أنّ مراد الله من قوله هذا أنه لا يحل بعضهم لبعض إلا أن يُسلم الباقى منهما في العدّة.

وأما الكوفيون - وهم سفيان وأبو حنيفة وأصحابه - فإنّهم قالوا في الكافرين الذميين: إذا أسلمت المرأة، عرض على الزوج الإسلام، فإن أسلم، وإلا فرق بينهما. قالوا: ولو كانا حربين فهي أمرأته حتى تحيسن ثلاث حيسن<sup>(١)</sup>. إذا كانوا جميعاً في دار الحرب، أو في دار الإسلام. وإن كان أحدهما في دار الإسلام والأخر في دار الحرب، انقطعت العصمة بينهما، فراعوا الدار، وليس بشيء. وقد تقدّم.

الثالثة عشرة: هذا الاختلاف إنّما هو في المدخول بها، فإن كانت غير مدخول بها، فلا نعلم اختلافاً في انقطاع العصمة بينهما؛ إذ لا عدّة عليها. كذا يقول مالك في المرأة تردد زوجها مسلم: انقطعت العصمة بينهما. وحجّته: «ولَا تُمْسِكُوا بِعِصْمِ الْكَوَافِرِ» وهو قول الحسن البصري والحسن بن صالح بن حيّ. ومذهب الشافعى وأحمد أنه يتنظر بها تمام العدّة<sup>(٢)</sup>.

الرابعة عشرة: فإن كان الزوجان نصارىين، فأسلمت الزوجة، وفيها أيضاً اختلاف، ومذهب مالك وأحمد والشافعى الوقوف إلى تمام العدّة. وهو قول مجاهد<sup>(٣)</sup>. وكذا الوئى تسلّم زوجته، أنه إن أسلم في عدتها فهو أحق بها، كما كان

= قرية قرب مكة. معجم البلدان ٤/٦٣ . وخبر إسلام هند بنت عتبة أخريجه ابن سعد في الطبقات ٨/٢٣٦ بسانده عن عبد الله بن الزبير، وعلق طرفاً منه البخاري (٣٨٢٥) عن عائشة رضي الله عنها.

(١) الاستذكار ١٦/٣٣١ .

(٢) الناسخ والمنسوخ للتحاس ٣/١١٥ - ١١٦ ، وسلف ذكر الأقوال قريباً.

(٣) الناسخ والمنسوخ للتحاس ٣/١١٦ ، وقول مالك في المدونة ٢/٢٩٨ ، وقول أحمد في المغني ٥/٦ ، وقول الشافعى في الأم ٥/٤٣ ، وقول مجاهد أخرجه عنه ابن أبي شيبة ٥/٩٣ .

صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل أحَقَ بزوجتهما لِمَا أسلما في عدّيهما، على حدث ابن شهاب. ذكره مالك في «الموطأ»<sup>(١)</sup>، قال ابن شهاب: كان بين إسلام صفوان وبين إسلام زوجته نحو من شهر. قال ابن شهاب: ولم يبلغنا أنَّ امرأة هاجرت إلى رسول الله ﷺ وزوجها كافر مقيم بدار الحرب، إلا فرقَت هجرتها بينها وبين زوجها، إلا أن يُقدَّم زوجها مهاجراً قبل أن تنتهي عدّتها. ومن العلماء من قال: ينفسخ النكاح بينهما. قال يزيد بن علقمة: أسلم جَدِّي ولم تُسلِّمْ جَدِّتي، ففرقَ عمر بينهما ﷺ، وهو قول طاوس. وجماعة غيره منهم عطاء والحسن وعكرمة قالوا: لا سبيلَ عليها إلا بخطبة<sup>(٢)</sup>.

**الخامسة عشرة:** قوله تعالى: **﴿وَسَلُّو مَا أَنْفَقُتُمْ وَلَا سُلُّوا مَا أَنْفَقُوا﴾** قال المفسرون: كان من ذهب من المسلمات مرتدات إلى الكفار من أهل العهد يقال للكفار: هاتوا مهرها. ويقال للMuslimين إذا جاء أحد من الكافرات مسلمة مهاجرة: ردوا إلى الكفار مهرها. وكان ذلك نصفاً وعدلاً بين الحالتين. وكان هذا حكم الله مخصوصاً بذلك الزمان في تلك النازلة خاصةً بإجماع الأمة، قاله ابن العربي<sup>(٣)</sup>.

**السادسة عشرة:** قوله تعالى: **﴿ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ﴾** أي: ما ذكر في هذه الآية. **﴿وَيَعْلَمُونَ مَنِ الْأَحْقَمُ وَاللَّهُ عَلَيْمٌ حَكِيمٌ﴾** تقدَّم في غير موضع.

قوله تعالى: **﴿وَإِنْ فَاتَكُوكُ شَيْءٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبُتُمْ فَتَأْتُوا الَّذِينَ ذَهَبُتْ أَزْوَاجُهُمْ مِّثْلًا أَنْفَقُوا وَأَنْفَقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ١١﴾**

فيه ثلات مسائل:

(١) ٥٤٤/٢

(٢) الناسخ والمنسوخ للتحاسن ١١٦/٣ ، وقول يزيد ذكره عنه ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ، ٢٨٢/٩ وأخرجه عنه ابن أبي شيبة ٩١/٥ بلفظ: أن رجلاً منبني ثعلب يقال له: عباد بن النعمان فكان تحنته امرأة منبني تميم، فأسلمت، فدعاه عمر فقال: إما أن تسلم، وإما أن أزعجها منك. فأبى أن يسلم، فنزعها منه عمر. وقول طاوس وعطاء والحسن أخرجه عنهم ابن أبي شيبة ٩٠/٥ ، وذكره عنهم ابن المنذر في الإشراف ٢٠٩/٤ .

(٣) في أحكام القرآن له ١٧٧٦/٤

الأولى: قوله تعالى: «وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ» في الخبر: أنَّ المسلمين قالوا: رضينا بما حكم الله، وكتبوا إلى المشركين، فامتنعوا، فنزلت: «وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبُتُمْ فَاتَّوْا الَّذِينَ ذَهَبْتُ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلًا مَا أَنْفَقُوا»<sup>(١)</sup>. وروى الزهريُّ، عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: حكم الله عزَّ وجلَّ بينكم فقال جلَّ ثناؤه: «وَاسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا» فكتب إليهم المسلمون: قد حكم الله عزَّ وجلَّ بيننا بأنَّه إن جاءتكم امرأة مثلاً أن توجّهوا إليها بصداقها، وإن جاءتنا امرأة منكم وجّهنا إليكم بصداقها. فكتبوا إليهم: أما نحن فلا نعلم لكم عندنا شيئاً، فإن كان لنا عندكم شيء فوجّهوا به، فأنزل الله عزَّ وجلَّ: «وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبُتُمْ فَاتَّوْا الَّذِينَ ذَهَبْتُ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلًا مَا أَنْفَقُوا»<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن عباس في قوله تعالى: «ذلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ» أي: بين المسلمين والكفار من أهل العهد من أهل مكة، يردُّ بعضهم إلى بعض. قال الزهريُّ: ولو لا العهد لأمسك النساء ولم يردُ إليهم صداقاً<sup>(٣)</sup>. وقال قتادة ومجاهد: إنما أمروا أن يعطوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا من الفيء والغئيمة. وقالا: هي فيمن بيننا وبينه عهد، وليس بيننا وبينه عهد. وقالا: ومعنى «فَعَاقِبُتُمْ» فاقتصرتم. «فَاتَّوْا الَّذِينَ ذَهَبْتُ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلًا مَا أَنْفَقُوا» يعني الصدقات. فهي عامَّة في جميع الكفار. وقال قتادة أيضاً: وإن فاتكم شيء من أزواجهم إلى الكفار الذين بينكم وبينهم عهد، فاتأوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا. ثم نسخ هذا في سورة «براءة»<sup>(٤)</sup>. وقال الزهريُّ: انقطع هذا عامَ الفتاح. وقال سفيان الثوريُّ: لا يعمل به اليوم<sup>(٥)</sup>. وقال قوم: هو ثابت

(١) الكشاف ٩٤/٤ بنحوه.

(٢) الناسخ والمنسوخ للنحاس ١١٩/٣ .

(٣) تفسير البغوي ٣٣٣/٤ ، وأخرجه عنه الطبرى ٥٨٧/٢٢ .

(٤) الناسخ والمنسوخ للنحاس ١١٩/٣ - ١٢٠ ، وقول مجاهد في تفسيره ٦٦٩/٢ ، وأخرجه عنه الطبرى ٥٨٨ - ٥٨٩ .

(٥) الناسخ والمنسوخ للنحاس ١١٩/٣ دون ذكر النسخ.

الحكم الآن أيضاً. حكاه القشيريُّ.

**الثانية:** قوله تعالى: **﴿فَعَاقِبَتُم﴾** قراءة العامة: «فَعَاقِبْتُم»، وقرأ علقة والنَّحْعَيْيٌ وحميد والأعرج: «فَعَقِبْتُم» مشددة. وقرأ مجاهد: «فَأَعْقَبْتُم»، وقال: صنعتم كما صنعوا بكم. وقرأ الزهرى: «فَعَقْبَتُم» خفيفة بغير ألف. وقرأ مسروق وشقيق بن سلمة: «فَعَقِبْتُم» بكسر القاف خفيفة<sup>(١)</sup>، وقال: غنمتم. وكلها لغات بمعنى واحد. يقال: عاقب وعَقَبَ، وأعقب وتعَقَّبَ واعتبَقَ وتعاقبَ: إذا غنم<sup>(٢)</sup>. وقال الفقىئيُّ<sup>(٣)</sup>: «فَعَاقِبَتُم»: فغزوتُم، معاقبين غزوًا بعد غَزْوَة. وقال ابن بحر: أي: فعاقبتم المرتدَّ بالقتل، فلزوجها مهرها من غنائم المسلمين<sup>(٤)</sup>.

**الثالثة:** قوله تعالى: **﴿فَتَأْتُوا الَّذِينَ ذَهَبْتُ أَرْوَاحُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا﴾** قال ابن عباس: يقول: إن لحقت امرأة مؤمنة بكافار أهل مكَّة، وليس بينكم وبينهم عهد، ولها زوج مسلم قبلكم، فغنمتهم، فأعطوا هذا الزوج المسلم مهره من الغنيمة قبل أن تُخْمَسَ<sup>(٥)</sup>. وقال الزهرى: يُعْطَى من مال الفيء<sup>(٦)</sup>. وعنده: يُعْطَى من صداق من لَحِقَ بنا<sup>(٧)</sup>. وقيل: أي: إن امتنعوا من أن يعْرِمُوا مهرَ هذه المرأة التي ذهبت إليهم، فانبذوا العهد إليهم حتى إذا ظفرتم، فخذلوا ذلك منهم. قال الأعمش: هي منسوخة. وقال عطاء: بل حكمها ثابت. وقد تقدَّم جميع هذا.

**القشيريُّ:** والآية نزلت في أم الحكيم بنت أبي سفيان، ارتدَّت وتركت زوجها

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٥ ، والمحتسب ٣١٩/٢ - ٣٢٠ ، وإعراب القرآن للنجاشي ٤/٤١٦ .

(٢) تفسير البغوي ٤/٣٣٤ .

(٣) في غريب القرآن له ص ٤٦٢ .

(٤) النكٰت والعيون ٥/٥٢٣ .

(٥) أخرجه عنه الطبرى ٢٢/٥٩١ بفتحه.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٧٨ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٥٩٣ بفتحه.

(٧) الكشاف ٤/٩٤ ، وأورده النحاس في إعراب القرآن ٤/٤١٦ بفتحه.

عياض بن غنم القرشي، ولم ترتد امرأة من قريش غيرها، ثم عادت إلى الإسلام<sup>(١)</sup>. وحكى الثعلبي عن ابن عباس: هن سُنّ نسوة رجعن عن الإسلام ولحقن بالمشاركين من نساء المؤمنين المهاجرين: أم الحكم بنت أبي سفيان كانت تحت عياض بن أبي شداد الفهري. وفاطمة بنت أبي أمية بن المغيرة أخت أم سلمة، وكانت تحت عمر بن الخطاب، فلما هاجر عمر أبُّت وارتَدَتْ. وبُرُوَّع بنت عقبة، كانت تحت شمساً بن عثمان. وعبدة بنت عبد العزى، كانت تحت هشام بن العاص. وأم كلثوم بنت جرول كانت تحت عمر بن الخطاب. وشهبة بنت غيلان. فأعطاهن النبي ﷺ مهوراً نسائهن من الغنيمة<sup>(٢)</sup>. **﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾** احذروا أن تتعذّروا ما أمرتم به.

قوله تعالى: **﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَارِعْنَكَ عَلَىٰ أَن لَا يُشْرِكَنَّ بِإِلَهٍ**  
**شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَرْزِيْنَ وَلَا يَقْتُلْنَ أُولَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِيْنَ بِمُهَمَّتٍ يَقْرَبُنَّ بَيْنَ**  
**أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيْنَكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبِإِيمَانِهِنَّ وَأَسْعَفَيْرُهُنَّ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ**  
**رَحِيمٌ** **﴿١١﴾**

في ثمانى مسائل :

الأولى: قوله تعالى: **﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَارِعْنَكَ﴾** لما فتح رسول الله ﷺ مكّة، جاء نساء أهل مكّة بيايعنه، فأمر أن يأخذ عليهنَّ ألا يُشْرِكَنَّ<sup>(٣)</sup>. وفي « صحيح مسلم » عن عائشة زوج النبي ﷺ قالت: كان المؤمنات إذا هاجرن إلى رسول الله ﷺ يُمْتَحَنَّ بقول الله تعالى: « يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يُبَارِعْنَكَ على ألا يُشْرِكَنَّ بالله شيئاً ولا يُسْرِقْنَ ولا يَرْزِيْنَ » إلى آخر الآية. قالت عائشة: فمن أقرَّ بهذا من

(١) أورده ابن الجوزي في زاد المسير في ٢٤٣/٨ - ٢٤٤ ، ولم يعزه.

(٢) تفسير البغوي ٤/٣٣٤ ، والكتشاف ٤/٩٤ ، ولم يرد فيهما ذكر: شهبة بنت غيلان، بل ورد فيهما: بدلاً عنها: هند بنت أبي جهل وكانت تحت هشام بن العاص. وورد أيضاً أن عبدة بنت عبد العزى كانت تحت عمرو بن عبد ود، لا تحت هشام بن العاص.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٢٨٦ .

المؤمنات، فقد أقرَّ بالِمِحْنَةِ، وكان رسول الله ﷺ إذا أفرن بذلك من قولهنَّ، قال لهن رسول الله ﷺ: «انطلقْنَ فقد بَايَعْتُكُنَّ» ولا والله ما مَسَّت يدُ رسول الله ﷺ يدَ امرأة قُطْ، غيرَ أَنَّه بَايَعَهُنَّ بالكلام. قالت عائشة: والله، ما أَخْذَ رَسُولَ الله ﷺ عَلَى النِّسَاءِ قُطْ إِلَّا بِمَا أَمْرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَمَا مَسَّتْ كَفْ رَسُولِ الله ﷺ كَفَ امرأة قُطْ، وَكَانَ يَقُولُ لَهُنَّ إِذَا أَخْذُ عَلَيْهِنَّ: «قَدْ بَايَعْتُكُنَّ كَلَامًا»<sup>(١)</sup>.

وروى أَنَّه عليه الصلاة والسلام بايع النساء وبين يديه وأيديهنَّ ثوب، وكان يشترط عليهنَّ<sup>(٢)</sup>. وقيل: لما فرغ من بيعة الرجال، جلس على الصَّفَا ومعه عمر أَسْفَلَ مِنْهُ، فجعل يشترط على النساء الْبَيْعَةَ، وعمر يصافحهنَّ<sup>(٣)</sup>. ورويَ أَنَّه كَلَّفَ امرأة وقفت على الصَّفَا فبَايَعَهُنَّ<sup>(٤)</sup>. ابنُ الْعَرَبِيِّ: وَذَلِكَ ضَعِيفٌ، وَإِنَّمَا يَنْبَغِي التَّعْوِيلُ عَلَى مَا فِي الصَّحِيحِ.

وقالت أُمُّ عَطِيَّةَ: لَمَّا قَدِيمَ رَسُولُ الله ﷺ الْمَدِينَةَ جَمَعَ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ فِي بَيْتٍ، ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَيْنَا عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابَ، فَقَامَ عَلَى الْبَابِ فَسَلَّمَ فَرَدَدَنَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ، فَقَالَ: أَنَا رَسُولُ الله ﷺ إِلَيْكُنَّ، أَلَا تُشْرِكُنَّ بِاللهِ شَيْئًا. فَقَلَنَّ: نَعَمْ. فَمَدَّ يَدُهُ مِنْ خَارِجِ الْبَيْتِ وَمَدَّنَا أَيْدِينَا مِنْ دَاخِلِ الْبَيْتِ، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ اشْهُدْ.

(١) مسلم (١٨٦٨)، وهو عند البخاري (٥٢٨٨).

(٢) معاني القرآن للزجاج / ٥ ١٦١ بنحوه، والخبر أخرجه الطبراني في الكبير / ٢٥٤ (٢٠١ / ٢٥)، وفي الأوسط (٢٨٧٦) عن مقلع بن يسار . قال الهيثمي في مجمع الزوائد / ٦ ٣٩: رواه الطبراني في الكبير والأوسط، وفيه: عتاب بن حرب، وهو ضعيف. اهـ. وأورده الماوردي في النكٰت والعيون / ٥٢٤ وعزاه للشعبي، وأخرجه عنه أبو داود في المراسيل (٣٧٣).

(٣) معاني القرآن للزجاج / ٥ ١٦١ بنحوه، والنكت والعيون / ٥ ٥٢٤ وعزاه لمقاتل، وأخرجه ابن أبي حاتم في التفسير / ١٠ ٣٣٥٠ (١٨٨٧٠).

(٤) أحكام القرآن لابن العربي / ٤ ١٧٧٩ وما بعده منه، وذكر الماوردي في النكٰت والعيون / ٥ ٥٢٤ أنه أَمَرَ أُمِيَّةَ بْنَ رَقِيقَةَ - أَخْتَ خَدِيجَةَ خَالِدَةَ فَاطِمَةَ بْنَتِ رَسُولِ الله ﷺ - بَعْدَ أَنْ بَايَعَتْهُ، أَنْ تَبَايِعَ النِّسَاءَ عَنْهُ.

والخبر أخرجه الترمذى (١٥٩٧)، والنمساني في المختبى (١٥٢٧)، وابن ماجه (٢٨٧٤)، وأحمد (٢٧٠٠٦). قال الترمذى: هذا حديث حسن صحيح لا نعرف إلا من حديث محمد بن المنكدر.

(٥) أخرجه بهذا اللفظ أَحْمَد (٢٠٧٩٧)، وأَبُو يَعْلَى (٢٢٦)، وابن حبان في صحيحه (٣٠٤١)، والطبراني =

وروى عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده: أنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان إذا بايع النساء دعَا بقدح من ماء، فغمس يده فيه، ثم أمر النساء فغمسن أيديهنَّ فيه<sup>(١)</sup>.

**الثانية:** رُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لما قال: «عَلَى أَلَا يُشْرِكُنَّ بِاللهِ شَيْئًا» قالت هند بنت عتبة وهي مُتَقْبِيَّةٌ: خوفاً من النَّبِيِّ ﷺ أن يعرفها لِمَا صنعته بِحَمْزَة يوم أحد: وَاللهِ إِنَّك لتأخذ علينا أمراً ما رأيتك أخذته على الرجال - وكان بايع الرجال يومئذ على الإسلام والجهاد فقط - فقال النَّبِيُّ ﷺ: «وَلَا يَسْرِقُنَّ». قالت هند: إِنَّ أَبا سفيانَ رجُلٌ شَيْخٌ، وَإِنِّي أُصِيبُ مِنْ مَالِهِ قُوتَنَا. فقال أبو سفيان: هو لِكَ حَلَالٌ. فضحك النَّبِيُّ ﷺ وَعَرَفَهَا، وقال: «أَنْتَ هَنْدٌ؟» فقلَّتْ: عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ. ثم قال: «وَلَا يَزْنِيْنَ». قالت هند: أَوْتَرْزِني الْحَرَّةُ! ثم قال: «وَلَا يَقْتَلَنَّ أَوْلَادَهُنَّ». أي: لا يَئْذِنُنَّ الْمَوْذَدَاتِ، ولا يُسْقطُنَّ الْأَجِنَّةَ. قالت هند: رَبَّيْنَاهُمْ صِغَارًا، وَقَتَلْتُهُمْ كَبَارًا يَوْمَ بَدرٍ، فَأَنْتُمْ وَهُمْ أَبْصَرٌ. وَرَوَى مُقاَتِلُ أَنَّهَا قَالَتْ: رَبَّيْنَاهُمْ صِغَارًا، وَقَتَلْتُهُمْ كَبَارًا، وَأَنْتُمْ وَهُمْ أَعْلَمُ. فضحك عمر ابن الخطاب حتى استلقى<sup>(٢)</sup>. وكان حنظلة بن أبي سفيان - وهو يُكْرُهُها - قُتِّلَ يوم بَدر<sup>(٣)</sup>.

ثم قال: «وَلَا يَأْتِيْنَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِيْنَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيْنَكَ فِي

= في الكبير ٤٥/٢٥ (٨٥). قال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه أبو داود [١١٣٩] باختصار كثير، ورواه أحمد وأبو يعلى والطبراني، ورجاله ثقات. اهـ.

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات ١١/٨ من طريق محمد بن عمر الواقدي، وهو ضعيف. وأخرجه أيضاً الطبراني في الكبير ١٧/١٤٩ (٣٧٦) عن عروبة بن مسعود الثقفي . قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٩/٦ : رواه الطبراني، وفيه: عبد الله بن عكيم، أبو بكر الذاهري، وهو ضعيف.

(٢) النكٰت والعيون ٥/٥٢٤ - ٥٢٥ ، والبغوي ٤/٣٣٥ - ٣٣٤ ، وأخرجه الطبرى ٢٢/٥٩٦ عن ابن عباس ، دون ذكر قول مقاتل، وأخرجه عنه ابن أبي حاتم في التفسير ٣٣٥١/١٠ (١٨٨٧٢)، وأورد الخبر ابن كثير في التفسير ٨/٩٨ - ٩٩ من طريق الطبرى وقال: وهذا أثر غريب، وفي بعضه نكارة، والله أعلم. اهـ وخبر نفقة هند مع زوجها أبي سفيان عند البخاري (٢٢١١)، ومسلم (١٧١٤) عن عائشة رضي الله عنها.

(٣) تفسير البغوي ٤/٣٣٥ ، والخبر في السيرة النبوية لابن هشام ١/٧٠٨ والذى قتله هو: زيد بن حارثة مولى رسول الله ، ويقال: اشتراك فيه حمزة وعلي وزيد.

المعروف». قيل: معنى «بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ» ألسنتهن بالتهمة. ومعنى بين «أَرْجُلِهِنَّ» فروجهن. وقيل: ما كان بين أيديهن: من قبلة، أو جسأ. وبين أرجلهن: الجماع. وقيل: المعنى لا يُتحققن برجالهن ولذا من غيرهم. وهذا قول الجمهور<sup>(١)</sup>. وكانت المرأة تلتقط ولدا فتلحقه بزوجها وتقول: هذا ولدي منك. فكان هذا من البهتان والافتراء. وقيل: ما بين يديها ورجلها كنایة عن الولد؛ لأن بطنها الذي تحمل فيه الولد بين يديها، وفرجها الذي تلد منه بين رجلها<sup>(٢)</sup>. وهذا عام في الإتيان بولد وإلحاقه بالزوج، وإن سبق النهي عن الزنى. وروي أن هند لما سمعت ذلك قالت: والله إن البهتان لأمر قبيح؛ ما تأمر إلا بالأرشد ومكارم الأخلاق<sup>(٣)</sup>!

ثم قال: ﴿وَلَا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ قال قتادة: لا يُنْهَى. ولا تخلو امرأة منها إلا بذري محرم. وقال سعيد بن المسیب ومحمد بن السائب وزيد بن أسلم: هو إلا يخْمِشَ وجهها، ولا يشْقُقْنَ جَيْبَها، ولا يَدْعُونَ وَيْلًا، ولا يَنْشُرُنَ شَعْرًا، ولا يَحْدُثُنَ الرجال إلا ذا مَحْرَم<sup>(٤)</sup>. وروت أم عطية عن النبي ﷺ أن ذلك في النوح<sup>(٥)</sup>. وهو قول ابن عباس<sup>(٦)</sup>. وروى شهير بن حوشب عن أم سلمة عن النبي ﷺ: «وَلَا يَعْصِينَكَ في مَعْرُوفٍ» فقال: «هو النوح»<sup>(٧)</sup>. وقال مصعب بن نوح: أدركت عجوزاً من بايع النبي ﷺ، فحدثني عنه عليه الصلاة والسلام في قوله: «وَلَا يَعْصِينَكَ في مَعْرُوفٍ» فقال: «النوح»<sup>(٨)</sup>.

(١) النكٰت والعيون ٥/٥٢٥.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٨٠.

(٣) تفسير البغوي ٤/٣٣٥ ، والمحرر الجيز ٥/٢٨٧.

(٤) تفسير البغوي ٤/٣٣٥ عن ابن المسیب ومحمد بن السائب، وزاد المسیر ٨/٢٤٧ عن زيد بن أسلم.

(٥) آخرجه البخاري (١٣٠٦)، ومسلم (٩٣٦)، وأحمد (٢٠٧٩١).

(٦) زاد المسیر ٨/٢٤٧ ، وأخرجه البخاري (٤٨٩٣) عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَعْصِينَكَ في مَعْرُوفٍ﴾ قال: إنما هو شرط شرطه الله للنساء.

(٧) النكٰت والعيون ٥/٥٢٥ ، والحديث أخرجه الترمذى (٢٣٠٧)، وابن ماجه (١٥٧٩)، وأحمد (٢٦٧٢٠). قال الترمذى: هذا حديث حسن.

(٨) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٨/٨ ، وأحمد (١٦٥٥٦)، والطبرى ٢٢/٥٩٨ - ٥٩٩ ، وفي إسناده: مصعب بن نوح، وهو مجهول. تعجّيل المفتעה ٢/٢٦٤ - ٢٦٥ .

وفي «صحيح مسلم» عن أم عطية لما نزلت هذه الآية: «يُبَيِّنُكَ عَلَى أَلَّا يُشْرِكَنَ بالله شَيْئًا» إلى قوله: «وَلَا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفٍ» قال: «كان منه النياحة» قالت: فقلت: يا رسول الله إلا آل فلان؟ فإنهم كانوا أسعدوني في الجاهلية، فلا بد لي من أن أسعدتهم. فقال رسول الله ﷺ: «إِلَّا آل فلان»<sup>(١)</sup>. وعنها قالت: أخذ علينا رسول الله ﷺ مع البيعة ألا ننوح، فما وفَتْ مَنَا امرأة إِلَّا خمس: أم سليم، وأم العلاء، وابنة أبي سيره امرأة معاذ أو ابنة أبي سبرة، وامرأة معاذ<sup>(٢)</sup>.

وقيل: إنَّ المَعْرُوفَ هُوَ هَذَا الطَّاعَةُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ، قَالَهُ مِيمُونُ بْنُ مِهْرَانَ<sup>(٣)</sup>. وقال بكر بن عبد الله المزني: لا يعصينك في كل أمر فيه رشدهن. الكلبي: هو عامٌ في كل مَعْرُوفٍ أَمْرُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَرَسُولُهُ بِهِ<sup>(٤)</sup>. فروي أنَّ هنَّا قالت عند ذلك: ما جلسنا في مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء<sup>(٥)</sup>.

الثالثة: ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَرَسُولُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي صَفَةِ الْبَيْعَةِ خَصَّاً شَيْئًا، صَرَحَ فِيهِنَّ بِأَرْكَانِ النَّهْيِ فِي الدِّينِ، وَلَمْ يذْكُرْ أَرْكَانَ الْأَمْرِ. وَهِيَ سَتَّةُ أَيْضًا: الشَّهَادَةُ، وَالصَّلَاةُ، وَالزَّكَاةُ، وَالصِّيَامُ، وَالحِجَّةُ، وَالاغْتِسَالُ مِنِ الْجَنَابَةِ. وَذَلِكَ لِأَنَّ النَّهْيَ دَائِمٌ فِي كُلِّ الْأَزْمَانِ، وَكُلِّ الْأَحْوَالِ، فَكَانَ التَّنْبِيَهُ عَلَى اشتِرَاطِ الدَّائِمِ أَكْدًا. وَقَوْلُكَ: إِنَّ هَذِهِ الْمَنَاهِيَ كَانَ فِي النِّسَاءِ كَثِيرٌ مِنْ يَرْتَكِبُهَا وَلَا يَحْجِرُهُنَّ عَنْهَا شَرْفُ النَّسْبِ، فَخُصِّصَتِ بِالذِّكْرِ لَهُنَّا. وَنَحْنُ مِنْهُ قُولُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَوْفَدْ عَبْدُ الْقَيْسِ: «وَأَنْهَا كُمْ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالنَّقِيرِ وَالْمُرَفَّتِ». فَنَبَّهُهُمْ عَلَى تَرْكِ الْمَعْصِيَةِ فِي شَرْبِ الْخَمْرِ دُونَ سَائِرِ الْمَعَاصِي؛ لِأَنَّهَا كَانَتْ شَهْوَتَهُمْ وَعَادَتْهُمْ، وَإِذَا تَرَكَ الْمَرْءُ شَهْوَتَهُ مِنْ

(١) مسلم (٩٣٦): (٣٦)، وهو عند أحمد (٢٠٧٩٦).

(٢) أخرجه البخاري (١٣٠٦)، ومسلم (٩٣٦)، وأحمد (٢٧٣٠٥).

(٣) النكت والعيون ٥٢٥/٥.

(٤) النكت والعيون ٥٢٦/٥.

(٥) الوسيط ٤/٣٥٥ ، والبغوي ٤/٣٣٥ ، والكتاف ٤/٩٥ ، ضمن خبر طويل، وسلف قريباً.

المعاصي، هان عليه ترك سائرها مما لا شهوة له فيها<sup>(١)</sup>.

**الرابعة:** لما قال النبي ﷺ في البيعة: «ولا يُسرقون» قالت هند: يا رسول الله، إنَّ أبا سفيان رجل مسيك فهل على حرج أن أخذ ما يكفيوني ولدي؟ قال: «لا، إلَّا بالمعروف» فخَسِيَتْ هند أن تقتصر على ما يعطيها، فتضيع، أو تأخذ أكثر من ذلك، فتكون سارقة ناكثة للبيعة المذكورة. فقال لها النبي ﷺ: «لا» أي: لا حرج عليك فيما أخذت بالمعروف، يعني: من غير استطالة إلى أكثر من الحاجة. قال ابن العربي<sup>(٢)</sup>: وهذا إنَّما هو فيما لا يُخْزِنُه عنها في حجاب، ولا يَضْبِطُ عليه بقفل، فإنه إذا هتكته الزوجة وأخذت منه، كانت سارقةً تعصي به، وتقطع يدها.

**الخامسة:** قال عُبادة بن الصَّامت: أخذ علينا رسول الله ﷺ كما أخذ على النساء: «أَلَا تُشْرِكُوا بِاللهِ شَيْئًا، وَلَا تُسْرِقُوا، وَلَا تُزْنِوَا، وَلَا تُقْتَلُوا أُولَادَكُمْ، وَلَا يَعْصِمُهُنَّ بَعْضُكُمْ بَعْضًا، وَلَا تَعْصُمُوهُنَّ مَعْرُوفًا أَمْرَكُمْ بِهِ»<sup>(٣)</sup>. معنى «يَعْصِمَهُنَّ»: يُسْحِرُهُنَّ والـعَصْمَهُ: السُّحْرُ. ولهذا قال ابن بحر وغيره في قوله تعالى: «وَلَا يَأْتِيَنَّ بِبَهْتَانٍ» إنَّه السُّحْر<sup>(٤)</sup>. وقال الضَّحَّاكُ: هذا نهي عن البهتان، أي: لا يَعْصِمُهُنَّ رجلاً ولا امرأة. «بِبَهْتَانٍ» أي: بسُحْرٍ. والله أعلم. **﴿يَفَرَّبُنُّ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾** والجمهور على أنَّ معنى «بِبَهْتَانٍ» بولد يفترىنه بين أيديهِنَّ ما أخذته لقيطاً. **﴿وَأَرْجُلِهِنَّ﴾** ما ولدته من زنَى. وقد تقدَّم.

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٨٢ - ١٧٨٣ ، والحديث أخرجه البخاري (١٣٩٨)، ومسلم (١٧) والدُّباء: القرُّعُ. والحتم: جرار مدهونة خضر كانت تُحمل الخمر فيها إلى المدينة. والمزفت: الإناء الذي طلي بالرُّزْفُت. وهذه كلها أوعية يتبدون فيها فتسرع الشَّدَّةُ في الشراب. النهاية (دبب) و(حتم) و(رفت).

(٢) في أحكام القرآن له ٤/١٧٨٣ ، وما قبله منه أيضًا. والحديث سلف قريباً.

(٣) أخرجه بهذا اللفظ الشافعي في السنن المأثورة ٢/٢٦٨ ، وهو عند مسلم (١٧٠٩)؛ وأحمد (٤٣). (٢٢٧٣٢).

(٤) النكت والعيون ٥/٥٢٥.

ال السادسة: قوله تعالى: «وَلَا يَعْصِينَكُ فِي مَعْرُوفٍ» في البخاري<sup>(١)</sup> عن ابن عباس في قوله تعالى: «وَلَا يَعْصِينَكُ فِي مَعْرُوفٍ» قال: إنما هو شرط شرطه الله للنساء. واختلف في معناه على ما ذكرنا. وال الصحيح أنَّه عامٌ في جميع ما يأمر به النبي ﷺ وينهى عنه؛ فيدخل فيه النَّوح، و تحرير الثياب، وجَزُّ الشعر، والخلوة بغير مَحْرَم إلى غير ذلك. وهذه كُلُّها كبائر ومن أفعال الجاهلية.

وفي «صحيح مسلم» عن أبي مالك الأشعري أنَّ النبي ﷺ قال: «أربع في أمتي من أمر الجاهلية» فذكر منها النِّياحة<sup>(٢)</sup>. وروى يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «هذه النِّواثق يُجعلنَ يوم القيمة صَفَّينَ، صَفَّا عن اليمين، وصفَا عن اليسار، ينبعنَ كما تنبع الكلاب في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، ثم يُؤْمَرُ بِهِنَّ إِلَى النَّارِ». وعنده قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَصْلِي الْمَلَائِكَةُ عَلَى نَائِحَةٍ وَلَا مُرِنَّةٍ». وروى عن عمر بن الخطاب رض أنه سمع نائحةً، فأتاهها فضربها بالدرة حتى وقع خمارها عن رأسها. فقيل: يا أمير المؤمنين، المرأة المرأة! قد وقع خمارها. فقال: إنَّها لا حُرْمَةٌ لها. أَسْنَد جمِيعَ الشَّعْبَانِ رَحْمَةَ اللَّهِ<sup>(٣)</sup>.

أما تخصيص قوله: «في مَعْرُوفٍ» مع قوله: «وَلَا يَعْصِينَكُ» ففيه قولان:

(١) برقـ (٤٨٩٣).

(٢) مسلم (٩٣٤)، وسلف ص ٢٢٨ من هذا الجزء.

(٣) والحديث الأول أخرجه الطبراني في الأوسط (٥٢٢٥) من طريق سليمان بن داود اليمامي، عن يحيى ابن أبي كثير، به، إلا أنه لم يرد فيه قوله رض: في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، ثم يُؤْمَرُ بِهِنَّ إِلَى النار. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٤/٣: رواه الطبراني في الأوسط، وفيه: سليمان بن داود اليمامي، وهو ضعيف. اهـ

وال الحديث الثاني أخرجه الطيالسي (٢٤٥٧)، ومن طريقه أحمد (٨٧٤٦)، وأبو يعلى (٦١٣٧). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٣/٣: رواه أحمد وأبو يعلى، وفيه: أبو مُرَآيَة [وتصحّحت في مطبوع المجمع إلى: مرانة. قال ابن حجر في تبصير المنتبه ٤/١٢٧١: مُرَآيَة، بالضم والتخفيف، وبعد الألف ياء تحتانية. أبو مراية العجلي اسمه: عبد الله بن عمرو. اهـ ذكره ابن حبان في الثقات ٥/٣١]، ولم أجده من وقته ولا جرمه، وبقية رجاله ثقات. اهـ

وخبر عمر بن الخطاب ذكره الذهبي في الكبائر في الكبيرة التاسعة والأربعين.

أحدهما: أنه تفسير للمعنى على التأكيد، كما قال تعالى: ﴿قُلْ رَبِّنَا أَكْرَمُ بِالْحَقِّ﴾ [الأنبياء: ١١٢] لأنَّه لو قال: أحكم، لكفى. الثاني: إنَّما شرط المعروف في بيضة النبي ﷺ؛ حتى يكون تنبئها على أنَّ غيره أولى بذلك، وألزم له، وأنهى للإشكال.

السابعة: روى البخاري عن عبادة بن الصامت قال: كنا عند النبي ﷺ فقال: «أتبايعوني على ألا تشركوا بالله شيئاً. ولا تزنوا، ولا تسرقو» فرأى آية النساء. وأكثر لفظ سفيان: قرأ في الآية: «فمن وَفَى منكم، فأجره على الله، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعقوب، فهو كفارة له، ومن أصاب من ذلك شيئاً فستره الله، فهو إلى الله إن شاء عذبه، وإن شاء غفر له منها»<sup>(١)</sup>.

وفي الصحيحين عن ابن عباس قال: شهدت الصلاة يوم الفطر مع رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان، فكلُّهم يصلّيها قبل الخطبة، ثم يخطب، فنزل نبِيُّ الله ﷺ فكانَ أنظُرُ إليه حين يجلس الرجال بيده، ثم أقبل يشفعُهم حتى أتى النساء مع بلال فقال: «يَا ابْنَائِي أَنْتُ إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ يَأْتِيْنَكُمْ عَلَى أَنَّ لَا يُشْرِكُنَّ بِاللهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَرْزِقْنَ وَلَا يَقْتُلْنَ أُولَدَهُنَّ وَلَا يَأْتِنَ بِبَهْتَنَ يَقْرَبُنَّ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَنْجُلِهِنَّ» حتى فرغ من الآية كلُّها، ثم قال حين فرغ: «أَنْتَ عَلَى ذَلِكَ؟» فقالت امرأة واحدة لم يُعجبه غيرها: نعم، يا رسول الله. لا يُدرِي الحسن من هي. قال: «فَتَصَدَّقْنَ» ويُسطِّب بلال ثوبه، فجعلن يُلقين الفتح والخواتيم في ثوب بلال. لفظ البخاري<sup>(٢)</sup>.

الثامنة: قال المَهْدَوِيُّ: أجمع المسلمين على أنَّه ليس للإمام أن يشترط عليهم هذا، والأمر بذلك ندب لا إلزام. وقال بعض أهل النظر: إذا احتج إلى الممتحنة من أجل تباعد الدار، كان على إمام المسلمين إقامة الممتحنة.

(١) البخاري (٤٨٩٤)، وهو عند مسلم (١٧٠٩) : (٤٢).

(٢) برق (٤٨٩٥)، وهو عند مسلم (٨٨٤)، وأحمد (٣٠٦٣). قال عبد الرزاق إثر رواية البخاري (٩٧٨) الفتح: الخواتيم العظام كانت في الجاهلية.

قوله تعالى: «يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِيبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ» (١٣)

قوله تعالى: «يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِيبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» يعني: اليهود<sup>(١)</sup>. وذلك لأنَّ ناساً من فقراء المسلمين كانوا يُخْرِجُونَ اليهود بأخبار المؤمنين ويواصلونهم، فيصبِّيونَ بذلك من ثمارهم فُنُهُوا عن ذلك<sup>(٢)</sup>. «قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ» يعني: اليهود، قاله ابن زيد<sup>(٣)</sup>. وقيل: هم المنافقون. وقال الحسن: هم اليهود والنصارى. قال ابن مسعود: معناه أنَّهم تركوا العمل للآخرة، وأثروا الدنيا. وقيل: المعنى يئسوا من ثواب الآخرة، قاله مجاهد<sup>(٤)</sup>. ومعنى «كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ» أي: الأحياء من الكُفَّار. «مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ» أن يرجعوا إليهم، قاله الحسن وقتادة<sup>(٥)</sup>. قال ابن عرفة: وهم الذين قالوا: «وَمَا يَهِلُّكُمْ إِلَّا الدَّهْرُ» [الجاثية: ٢٤]. وقال مجاهد: المعنى: كما يئس الكُفَّارُ الذين في القبور أن يرجعوا إلى الدنيا<sup>(٦)</sup>.

وقيل: إنَّ الله تعالى ختم السورة بما بدأها من ترك موالاة الكُفَّار، وهي خطاب لحاطب بن أبي بلتعة وغيره. قال ابن عباس: «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا» أي: لا توالوهم ولا تناصحوهم، رجع تعالى بظوله وفضله على حاطب بن أبي بلتعة. يريد أنَّ كُفَّارَ قريش قد يئسوا من خير الآخرة، كما يئس الكُفَّارُ المقيرون من حظٍ يكون لهم في الآخرة من رحمة الله تعالى. وقال القاسم بن أبي بَرَّ في قوله تعالى: «قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ» قال: من مات من الكُفَّار، يئس من الخير. والله أعلم.

(١) النكت والعيون ٥٢٦ / ٥ وعزاه لمقاتل.

(٢) تفسير أبي الليث ٣٥٦ / ٣ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤١٧ / ٤ .

(٤) النكت والعيون ٥٢٦ / ٥ ، وقول مجاهد في تفسيره ٦٧٠ / ٢ ، وأخرجه عنه الطبرى ٦٠٤ / ٢٢ .

(٥) وأخرجه عنهما الطبرى ٦٠٢ / ٢٢ - ٦٠٣ ، وقول قتادة أخرجه أيضاً عبد الرزاق في التفسير ٢٨٩ / ٢ .

(٦) أخرجه عنه الطبرى ٦٠٤ / ٢٢ .

## سورة الصَّف

مَدْنِيَّةٌ في قول الجميع، فيما ذكر الماوردي<sup>(١)</sup>. وقيل: إنَّها مُكَيَّةٌ، ذكره النَّحَاسُ<sup>(٢)</sup> عن ابن عباس. وهي أربع عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿سَبَّعَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ أَعْزَىُ الْحَكِيمُ﴾ ①  
تقديم<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ①  
عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ②﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ روى الدارمي أبو محمد في «مسنده»: أخبرنا محمد بنُ كثير، عن الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن عبد الله بن سلام قال: قعدنا نقر من أصحاب رسول الله ﷺ فتذاكرنا فقلنا: لو نعلم أي الأعمال أحب إلى الله تعالى لعملناه، فأنزل الله تعالى ﴿سَبَّعَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ أَعْزَىُ الْحَكِيمُ﴾ . يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ حتى ختمها.

قال عبد الله: فقرأها علينا رسول الله ﷺ حتى ختمها. قال أبو سلمة: فقرأها علينا ابن سلام. قال يحيى: فقرأها علينا أبو سلمة، وقرأها علينا يحيى، وقرأها علينا

(١) في النك و العيون ٥٢٧/٥.

(٢) في الناسخ والمنسوخ ١٢٢/٣.

(٣) ص ٢٣٥ من هذا الجزء.

الأوزاعيٌّ، وقرأها علينا محمد<sup>(١)</sup>. وقال ابن عباس: قال عبد الله بن رواحة: لو علمنا أحب الأعمال إلى الله لعملناه، فلما نزل الجهاد كرهوه<sup>(٢)</sup>.

وقال الكلبيٌّ: قال المؤمنون: يا رسول الله، لو نعلم أحب الأعمال إلى الله، لسارعنا إليها، فنزلت: «بِتَائِبَا إِلَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَذْكُرُ عَلَى تِحْرِفٍ شَيْجِكُ مِنْ عَلَيْكُ أَلِيمٌ» فمكتشوا زماناً يقولون: لو نعلم ما هي لاشتريناها بالأموال والأنفس والأهليين، فدلهم الله تعالى عليها بقوله: «قَوْمٌ نَّعْمَلُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجَهَدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُوكُمْ وَآتَنَاكُمْ» الآية. فابتُلُوا يوم أحد، ففرُوا، فنزلت تعيرهم بترك الوفاء<sup>(٣)</sup>.

وقال محمد بن كعب: لما أخبر الله تعالى نبيه ﷺ بشواب شهداء بدر، قالت الصحابة: اللَّهُمَّ اشهد! لئن لقينا قتالاً لنُفْرِغَنَّ فيه وُسْعَنا، ، ففرُوا يوم أحد تعيرهم الله بذلك. وقال قتادة والضحاك: نزلت في قوم كانوا يقولون: نحن جاهدنا وأبنينا، ولم يفعلوا<sup>(٤)</sup>.

وقال صهيب: كان رجل قد أذى المسلمين يوم بدر وأنكاهم، فقتلته. فقال رجل:

(١) سنن الدارمي (٢٣٩٠)، وأخرجه أيضاً الترمذى (٣٣٠٩)، والواحدى في أسباب النزول ص ٤٥٣ من طريقين، عن محمد بن كثير، به. إلا أنه ورد في أسباب النزول مختصراً. قال الترمذى: وقد خولف محمد بن كثير في إسناد هذا الحديث عن الأوزاعي. وروى ابن المبارك، عن الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثیر، عن ملال بن أبي ميمونة، عن عطاء بن يسار، عن عبدالله بن سلام، أو عن أبي سلمة عن عبد الله بن سلام. اهـ. قلنا: هو عند أحمد (٢٣٧٨٩) من طريق يعمر، عن ابن المبارك، به.

وأخرجه أيضاً الحاكم ٤٨٦-٤٨٧ من طريق الوليد بن مزيد وأبي إسحاق الفزارى، كلامها عن الأوزاعي، عن أبي كثیر، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن عبد الله بن سلام، بنحوه. وصححه على شرط الشیخین، ووافقه الذہبی. وقال ابن حجر في فتح الباری ٤١٩/٨ : وقد وقع لنا سماع هذه السورة [يعنى الصاف] مسلسلًا في حديث ذكر في أوله سبب نزولها، واستناده صحيح قل أن وقع في المسلسلات مثله مع مزيد علوه.

(٢) لم نقف عليه.

(٣) أسباب النزول للواحدى ص ٤٥٤ دون عزو، وأخرجه ابن أبي حاتم في التفسير (١٨٨٨٥/١٠) ٣٣٥٤ عن مقاتل.

(٤) تفسير البغوي ٣٣٧/٤ ، وقول قتادة والضحاك أخرجه عنهما الطبرى . ٦٠٨-٦٠٩/٢٢

يا نبئ الله، إني قتلت فلاناً، ففرح النبي ﷺ بذلك. فقال عمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن عوف: يا صهيب، أما أخبرت رسول الله ﷺ أنك قتلت فلاناً! فإنَّ فلاناً انتَحَلَ قتْلَهُ، فأخبره فقال: «أكذلك يا أبا يحيى؟» قال: نعم، والله يارسول الله، فنزلت الآية في المستحِلِّ<sup>(١)</sup>: وقال ابن زيد: نزلت في المنافقين، كانوا يقولون للنبي ﷺ وأصحابه: إن خرجتم وقاتلتم، خرجنا معكم وقاتلنا، فلما خرجموا، نكسوا عنهم وتخلفو<sup>(٢)</sup>.

الثانية: هذه الآية توجب على كل من ألزم نفسه عملاً فيه طاعة، أن يفي بها<sup>(٣)</sup>. وفي «صحيح مسلم» عن أبي موسى<sup>(٤)</sup> أنه بعث إلى قراء أهل البصرة فدخل عليه ثلاثة من رجل قد قرؤوا القرآن، فقال: أنتم خيّار أهل البصرة وقرأوهم، فاتلُو ولا يُطُولنَّ عليكم الأمد فتَقْسُّو قلوبكم، كما قسْت قلوب من كان قبلكم. وإنَّا كُنَّا نقرأ سورة، كُنَّا نُشَبِّهُها في الطُّولِ والشَّدَّةِ بـ«براءة» فأُنْسِيَها، غير أنَّي قد حفظت منها: لو كان لابن آدم واديان من مال، لا يُتَغَىَ وادياً ثالثاً، ولا يَمْلأَ جوف ابن آدم إلا التراب. وكنا نقرأ سورة كُنَّا نُشَبِّهُها بإحدى المُسْبِحَاتِ فأُنْسِيَها، غير أنَّي حفظت منها: «يَكَيْهَا الَّذِينَ ءامَنُوا لَمْ تَقْتَلُوكُمْ مَا لَا تَقْتَلُونَ» فتُكْتَب شهادةً في أعناقكم فتسألون عنها يوم القيمة. قال ابن العربي<sup>(٥)</sup>: وهذا كله ثابت في الدين. أما قوله تعالى:

(١) الكشاف ٩٦/٤، وأورده أيضاً ابن الجوزي في زاد المسير ٨/٢٥٠ بنحوه، وعزاه ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٦٩ للتعليق، ومعنى قوله: وأنكم منهم. أي: أصاب منهم. اللسان(نكى).

(٢) تفسير البغوي ٤/٣٣٧ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٦٠٩ .

(٣) أحكام القرآن للجصاص ٣/٤٤٢ .

(٤) برقم (١٠٥٠)، إلا أنه لم يرد فيه: عن أبي موسى، بل ورد فيه: عن أبي حرب بن أبي الأسود، عن أبيه [وهو: ظالم بن عمرو الذي]، قال: بعث أبو موسى الأشعري إلى قراء أهل البصرة، ... الخبر.

(٥) في أحكام القرآن له ٤/١٧٨٧ ، وما بين حاضرتين منه، والكلام الآتي كله منه إلى قوله: وال الصحيح عندي أن الوفاء به على كل حال إلا لعذر.

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ فثابت في الدين لفظاً ومعنى في هذه السورة.

وأما قوله: «شهادة في أعقاكم فتسألون عنها يوم القيمة» فمعنى ثابت في الدين؛ فإنّ من التزم شيئاً، لزمه شرعاً. والمتلزم على قسمين: أحدهما: النذر، وهو على قسمين، نذر تقرُّبٌ مبتدأ كقوله: لله علیٰ صلاة وصوم وصدقة، ونحوه من القرب. وهذا يلزم الوفاء به إجماعاً.

ونذر مباح: وهو ما علّق بشرط رغبة، كقوله: إن قديم غائبٍ، فعلٍي صدقة، أو علّق بشرط رهبة، كقوله: إن كفاني الله شرّ كذا، فعلٍي صدقة.

فاختتلف العلماء فيه، فقال مالك وأبو حنيفة: يلزم الوفاء به<sup>(١)</sup>. وقال الشافعي في أحد أقواله: إنّه لا يلزم الوفاء به<sup>(٢)</sup>. وعموم الآية حجّة لنا؛ لأنّها بمطليقها تتناول ذمّ من قال مالا يفعله على أيّ وجه كان من مطلق أو مقيد بشرط. وقد قال أصحابه: إنّ النذر إنّما يكون بما القصد منه القرابة مما هو من جنس القرابة. وهذا وإن كان من جنس القرابة، لكنه لم يقصد بها القرابة، وإنّما قصد منع نفسه عن فعل، أو الإقدام على فعل. قلنا: القرابة الشرعية مشقّات<sup>(٣)</sup> وكُلّف، وإن كانت قربات. وهذا تكليف [في] التزام هذه القرابة بشقّة، لجلب نفع أو دفع ضرّ، فلم يخرج عن سنن التكليف، ولازال عن قصد التقرّب. قال ابن العربي: فإن كان المقصود منه وعداً، فلا يخلو أن يكون منوطاً بسببٍ، كقوله: إن تزوّجت، أعنوك بدينار، أو ابتعت حاجة كذا، أعطيتك [كذا]. فهذا لازم إجماعاً من الفقهاء. وإن كان وعداً مجرّداً، فقيل: يلزم بتعلّقه<sup>(٤)</sup>. وتعلّقوا بسبب الآية، فإنه روى أنّهم كانوا يقولون: لو نعلم أيّ الأعمال أفضل أو أحب إلى الله، لعملناه، فأنزل الله تعالى هذه الآية. وهو حديث لا بأس به.

(١) التوارد والزيادات لابن أبي زيد القيرواني ١٨/٤ ، وبدائع الصنائع ٣٥٥/٦ .

(٢) الأم ٦١/٧ .

(٣) في أحكام القرآن لابن العربي: مقتضيات.

(٤) في أحكام القرآن لابن العربي: بمطليقه.

وقد روي عن مجاهد أنَّ عبد الله بن رَوَاحَة لما سمعها قال: لا أزال حبيساً في سبيل الله حتى أُقتل<sup>(١)</sup>. والصحيح عندي: أنَّ الوعد يجب الوفاء به على كلِّ حال إلا لعذر.

قلت: قال مالك: فاما العدة مثل أن يسأل الرجلُ الرجلَ أن يهب له الهبة، فيقول له: نعم. ثم يبدو له ألا يفعل، فما أرى ذلك يلزمـه. وقال ابن القاسم: إذا وعد الغرماء فقال: أشهدكم أني قد وهبت له من أين يؤدّي إليـكم<sup>(٢)</sup>، فإنـ هذا يلزمـه. وأما أن يقول: نعم أنا أفعل. ثم يبدو له، فلا أرى عليه ذلك.

قلت: أي: لا يقضى عليه بذلك، فاما في مكارم الأخلاق وحسن المروءة، فنعم. وقد أثني الله تعالى على من صدق وعده ووفى بمندبه فقال: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ يَعْمَلُونَ إِذَا عَاهَدُوا﴾ [البقرة: ١٧٧]، وقال تعالى: ﴿وَذَكِّرْ فِي الْكِتَابِ إِنْسَانَ يُعَلِّمَ إِنَّمَا كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ [مرim: ٥٤] وقد تقدّم بيانه.

**الثالثة: قال النَّحْعَنِي:** ثلث آيات منعني أن أقصى على الناس: «أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْإِيمَانِ وَتَنْسُونَ أَنفُسَكُمْ» [البقرة: ٤٤] «وَمَا أَرِيدُ أَنْ أُخَالِقَكُمْ إِلَّا مَا أَنْهَاكُمْ عَنَّهُ» [مود: ٨٨]، «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَقُولُوا مَا لَا يَقْعُدُونَ» [الصف: ٢].

وخرج أبو نعيم الحافظ من حديث مالك بن دينار، عن ثمامة، أنَّ أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «أتيت ليلة أُسْرِيَ بي على قومٍ تُقْرَضُ شفاههم بمقاريض من نار، كلَّما قُرِضُتْ، وَفَتَّ. قلت: مَنْ هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء خطباء أُمَّتك الذين يقولون ولا يفعلون، ويقرؤون كتابَ الله ولا يَعْمَلُون»<sup>(٣)</sup>. وعن بعض السلف أنَّه قيل له: حدثنا. فسكت. ثم قيل له: حدثنا. فقال: أتأمرُونِي أنْ أقول ما لا أفعل،

(١) تفسير مجاهد ٢/٦٧١ ، وأخرجه عنه عبد الله بن المبارك في الجهاد (٣) ، والطبراني ٢٢/٦٠٧-٦٠٨ .

(٢) في (خ) و(د) و(م): من أن يؤدي إليكم. والمثبت من (ف) و(ز) والتمهيد ٢٠٨/٣ والكلام منه.

(٣) حلية الأولياء ٣٨٦-٣٨٧، وأخرجه أيضاً البيهقي في شعب الإيمان (١٧٧٣) من طريق صدقة بن موسى والحسن بن جعفر، عن مالك بن دينار ، به. وصدقة بن موسى ضعيف. ومعنى: وفت، أي: تمت وطالت. النهاية (وفا).

وآخرجه أيضاً أبو يعلى (٤٠٦٩)، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٩٦٥)، وأبو نعيم في الحلية ١٧٢/٨ من طريقين، عن سليمان التيمي، عن أنس بنحوه والإسنادان صحيحان.

فَأَسْتَعِجِلَ مَقْتَ اللَّهِ<sup>(١)</sup>!

الرابعة: قوله تعالى: ﴿لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ استفهام على جهة الإنكار والتوبیخ، على أن يقول الإنسان عن نفسه من الخير ما لا يفعله؛ أما في الماضي فيكون كذباً، وأما في المستقبل فيكون خلفاً، وكلاهما مذموم. وتأوّل سفيان بن عيّنة قوله تعالى: ﴿لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ أي: لم تقولون ما ليس الأمر فيه إليكم، فلا تدرؤن هل تفعلون أو لا تفعلون. فعلى هذا يكون الكلام محمولاً على ظاهره في إنكار القول.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿كَبَرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ قد يحتاج به في وجوب الوفاء في اللجاج والغضب على أحد قولي الشافعي<sup>(٢)</sup>. و﴿أن﴾ رفع بالابتداء، وما قبلها الخبر، وكأنه قال: قولكم ما لا تفعلون مذموم، ويجوز أن يكون خبر ابتداء ممحظى<sup>(٣)</sup>. الكسائي: «أن» في موضع رفع؛ لأنّ «كَبَرَ» فعل بمنزلة: بشّ رجلاً أخوه<sup>(٤)</sup>. و﴿مقتاً﴾ نصب بالتمييز، المعنى: كبر قولهم ما لا يفعلون مقتاً<sup>(٥)</sup>. وقيل: هو حال. والمقت والمقاتاة مصدران، يقال: رجل مقيت وممقوت: إذا لم يحبه الناس<sup>(٦)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يَقْتَلُونَ فِي سَبِيلِهِ، صَفَّا كَانُهُمْ بَتَّئِنُ مَرْضُوقُونَ﴾

فيه ثلاثة مسائل:

(١) الكشاف ٩٧/٤.

(٢) أحكام القرآن للهراسي ٤١٣/٤ ، ونذر اللجاج والغضب: هو أن يمنع نفسه من فعل، أو يبحثها عليه بتعليق التزام قريبة بالفعل أو بالترك. ويقال فيه: يمين اللجاج والغضب، ويقال له أيضاً: يمين العلت، ونذر العلت. المجموع ٣٧٦/٨.

(٣) المشكل لمكي ٢/٧٣٠.

(٤) معاني القرآن للفراء ٣/١٥٣.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٥/١٦٣.

(٦) الصحاح (مقت).

**الأولى:** قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الظَّالِمَيْنَ يُقْتَلُوْنَ فِي سَيِّلِهِ، صَفَا﴾ أي: يصفون صفا<sup>(١)</sup>: والمفعول مضمير، أي: يصفون أنفسهم صفا. ﴿كَانُهُمْ بَتَّيْنُ مَرْصُوصُهُم﴾ قال الفراء<sup>(٢)</sup>: مخصوص بالرّصاص. وقال المبرد: هو من رصّصت البناء إذا لا أمتَّ بينه وقاربَت حتَّى يصيَّر كقطعة واحدة<sup>(٣)</sup>. وقيل: هو من الرصيص، وهو انضمَّم الأسنان بعضها إلى بعض.

**والتراثُ:** التلاصق. ومنه: وتراثوا في الصف<sup>(٤)</sup>: ومعنى الآية: يحبُّ من يثبت في الجهاد في سبيل الله، ويلزم مكانه كثبوت البناء<sup>(٥)</sup>. وقال سعيد بن جبير: هذا تعليم من الله تعالى للمؤمنين كيف يكونون عند قتال عدوهم.

**الثانية:** وقد استدلَّ بعض أهل التأویل بهذا على أنَّ قتال الرجل أفضل من قتال الفارس؛ لأنَّ الفرسان لا يصطفُون على هذه الصفة<sup>(٦)</sup>. المهدوي<sup>(٧)</sup>: وذلك غير مستقيم؛ لما جاء في فضل الفارس في الأجر والغنية. ولا يخرج الفرسان من معنى الآية؛ لأنَّ معناه الثبات.

**الثالثة:** لا يجوز الخروج عن الصف إلا لحاجة تعرض للإنسان، أو في رسالة يرسلها الإمام، أو في منفعة تظهر في المقام، كفرصة تتنهز، ولا خلاف فيها<sup>(٨)</sup>. وفي الخروج عن الصف للعبارة، خلاف على قولين: أحدهما: أنَّه لا بأس بذلك، إرهاباً للعدو، وطلبًا للشهادة، وتحريضاً على القتال. وقال أصحابنا: لا يبرز أحد طالباً لذلك؛ لأنَّ فيه رياءً وخروجاً إلى ما نهى الله عنه من لقاء العدو. وإنما تكون

(١) تفسير البغوي ٤/٣٣٧.

(٢) في معاني القرآن له ٣/١٥٣.

(٣) تفسير الرازى ٢٩/٣١٢ ولم يعزه.

(٤) لسان العرب (رصص) بفتحه.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٥/١٦٤.

(٦) الكشاف ٤/٩٧ ، وذكره الطبرى في التفسير ٢٢/٦١١ بفتحه.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٨٩ ، وما بعده منه أيضاً.

المبارزة إذا طلبها الكافر، كما كانت في حروب النبي ﷺ يوم بدر، وفي غزوة خيبر، وعليه درج السلف. وقد مضى القول مستوفى في هذا في «البقرة» عند قوله تعالى: **﴿وَلَا تُنَقِّلُ بِأَيْدِيكُمْ إِلَى الْهَلَكَةِ﴾**<sup>(١)</sup> [الآية: ١٩٥].

قوله تعالى: **﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَقُولُونَ لَمَّا تُقْذَبُونَ وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي النَّقْصَانِ﴾**<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: **﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾** لما ذكر أمر الجهاد بين أنَّ موسى وعيسيٌ أمراً بالتوحيد وجاهدا في سبيل الله، وحل العقاب بمن خالفهما، أي: واذكر لقومك يا محمد هذه القصة<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: **﴿يَقُولُونَ لَمَّا تُقْذَبُونَ﴾** وذلك حين رَمَوهُ بالأذرَة، حسب ما تقدَّم في آخر سورة «الأحزاب»<sup>(٤)</sup>. ومن الأذى ما ذكر في قصة قارون: أنَّه دسَ إلى امرأة تدعى على موسى الفجور<sup>(٥)</sup>. ومن الأذى قولهم: **﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا كُلِّمْتُ مَالِهَ﴾**<sup>(٦)</sup> [الأعراف: ١٣٨]. وقولهم: **﴿فَأَذَهَبْ أَنْتَ وَرِبُّكَ فَقَتَلَاهُ﴾**<sup>(٧)</sup> [المائدة: ٢٤]. وقولهم: إنَّك قتلت هارونَ. وقد تقدَّم هذا<sup>(٨)</sup>.

**﴿وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾** والرسول يُحترم ويعظَم<sup>(٩)</sup>. ودخلت «قد» على «تعلمون» للتأكيد؛ كأنَّه قال: وتعلمون علمًا يقيناً لا شبهة لكم فيه.

(١) ٢٦٠/٣ .

(٢) ٢٥٣/٨ .

(٣) عند الآية (٦٩).

(٤) عراثس المجالس ص ٢١٨ .

(٥) سلفت ٣١٧/٩ .

(٦) سلفت ٣٩٩/٧ .

(٧) ٣٤٨/٩ .

(٨) تفسير البغوي ٣٣٧/٤ .

﴿فَلَمَّا زَاغُوا﴾ أي: مالوا عن الحق ﴿أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُم﴾ أي: أمالها عن الهدى<sup>(١)</sup>.  
وقيل: «فَلَمَّا زَاغُوا» عن الطاعة «أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُم» عن الهدایة<sup>(٢)</sup>.

وقيل: «فَلَمَّا زَاغُوا» عن الإيمان «أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُم» عن الثواب. وقيل: أي: لما تركوا ما أمرُوا به من احترام الرسول عليه الصلاة والسلام وطاعة رب، خلق الله الصلاة في قلوبهم؛ عقوبة لهم على فعلهم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَسْعَى إِشْرَاعِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي أَتَمُّهُ أَخْدُهُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ (١)

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ أي: واذكر لهم هذه القصة أيضاً. وقال: «يَا بَنِي إِسْرَائِيلِ» ولم يقل: «يَا قَوْمًا» كما قال موسى؛ لأنَّه لا نسب له فيهم، فيكونون قومه.

﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ أي: بالإنجيل. **﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ﴾** لأنَّ في التوراة صفتني، وأني لم أنكم بشيء يخالف التوراة، فتغافروا عني. **﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ﴾** مصدقاً.

«وَمُبَشِّرًا» نصب على الحال<sup>(٣)</sup>، والعامل فيها معنى الإرسال. و«إِلَيْكُمْ» صلة الرسول.

﴿يَأَيُّهُمْ مِنْ بَعْدِي أَتَمُّهُ أَخْدُهُ﴾ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو: «منْ بَعْدِي» بفتح الباء<sup>(٤)</sup>. وهي قراءة السُّلْمَيُّ وزر بن حبيش وأبي بكر، عن عاصم. واختاره أبو حاتم؛

(١) زاد المسير ٢٥٣/٨.

(٢) النكت والعيون ٥٢٨/٥ ، وما بعده منه أيضاً.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤٢٠/٤.

(٤) السبعية ص ٦٣٥ ، والشر ٣٨٧/٢.

لأنَّه اسم، مثل الكاف من بعده، والتاء من قمت. الباقيون: بالإسكان. وقرئ: «من بعدي اسمه أَحْمَد» بحذف الياء من اللفظ<sup>(١)</sup>.

و«أَحْمَد» اسم نبِيُّنا ﷺ. وهو اسم عَلِمٌ مُنقول من صفة، لا من فعل، فتلك الصفة «أفعال» التي يراد بها التفضيل. فمعنى «أَحْمَد» أي: أَحْمَدُ الحامدين لربه. والأنبياء صلوات الله عليهم كُلُّهم حامدون الله، ونَبِيُّنا أَحْمَدُ أَكْثُرُهُمْ حَمْداً.

وأمَّا محمد فمُنقول من صفة أيضاً، وهي في معنى: محمود، ولكن فيه معنى المبالغة والتكرار. فالمحمَّد هو الذي حُمد مَرَّةً بعد مَرَّةً. كما أنَّ المُكَرَّم من الكرم مَرَّةً بعد مَرَّةً. وكذلك المدح ونحو ذلك. فاسم محمد مطابق لمعناه، والله سبحانه سَمَّاه قبل أن يُسمِّي به نفسه. فهذا عَلِمٌ من أعلام نبوَّته، إذ كان اسمه صادقاً عليه، فهو محمود في الدنيا، لما هدى إليه وفعَّ به من العلم والحكمة. وهو محمود في الآخرة، بالشفاعة. فقد تكرَّر معنى الحمد كما يتضيَّن اللفظ.

ثم إنَّه لم يكن مُحَمَّداً حتى كان أَحْمَدَ، حَمْدَ رَبِّهِ فَبِنَاهُ وشَرَفَهُ، فلذلك تقدَّم اسم أَحْمَد على الاسم الذي هو محمد، فذكره عيسى عليه السلام فقال: «اسْمُه أَحْمَدُ». وذكره موسى عليه السلام حين قال له ربُّه: تلك أُمَّةٌ أَحْمَدَ، فقال: اللَّهُمَّ اجعلني من أُمَّةَ أَحْمَدَ. فأَحْمَدَ ذَكْرَهُ قبل أن يذكره بـمُحَمَّدٍ؛ لأنَّ حَمْدَهُ لربِّهِ كان قبل حَمْدِ النَّاسِ له. فلما وُجِدَ وُبُعِثَ، كان مُحَمَّداً بالفعل. وكذلك في الشفاعة يحمد ربِّه بالمحامد التي يفتحها عليه، فيكون أَحْمَدَ النَّاسِ لربِّهِ، ثم يشفع فيحمد على شفاعته<sup>(٢)</sup>.

وروي أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «اسمي في التوراة: أحيد؛ لأنِّي أحيد أمَّتي عن النار، وأسمي في الزبور: الماحي؛ محا الله بي عَبَدة الأوثان، وأسمي في الإنجيل:

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤٢١، ونسبها إلى ابن محيصن وحمزة والكسائي.

(٢) من قوله: وأَحْمَدَ، اسم نبِيُّنا ﷺ، إلى هنا من التعريف والإعلام ص ١٦٩، والروض الأنف ١٨٢/١.

أحمد، واسمي في القرآن محمد؛ لأنّي محمود في أهل السماء والأرض»<sup>(١)</sup>. وفي الصحيح: «لي خمسة أسماء: أنا محمد، وأحمد، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر، وأنا الحasher الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب». وقد تقدّم<sup>(٢)</sup>.

﴿لَئِنْ جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ قيل: عيسى<sup>(٣)</sup>. وقيل: محمد صلى الله عليهما وسلم<sup>(٤)</sup>.

﴿فَالَّذِي هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ قرأ الكسائي وحمزة: «ساحر»<sup>(٥)</sup> نعتاً للرجل. وروي أنها قراءة ابن مسعود. الباقيون: «سحر» نعتاً لما جاء به الرسول.

قوله تعالى: «وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا

يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٧﴾

قوله تعالى: «وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» أي: لا أحد أظلم «مَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» تقدّم في غير موضع<sup>(٦)</sup>. «وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ» هذا تعجبٌ من كفر عيسى ومحمد بعد المعجزات التي ظهرت لهما.

وقرأ طلحة بن مُصَرْف: «وَهُوَ يَدْعَى» بفتح الياء والدال وشدّها وكسر العين<sup>(٧)</sup>، أي: يتنسب. ويَدْعَى ويتنسب سواه. «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» أي: من كان في حكمه أنه يُختَم له بالضلال.

(١) النكت والعيون ٥/٥٢٩ ، وأورده الذهبي في ميزان الاعتدال ١/١٨٥ في ترجمة إسحاق بن بشر بنحوه وزاهاب بن عدي بإسناده عن ابن عباس مرفوعاً، وفيه: إسحاق بن بشر، وهو كاذب متزور، وأورده أيضاً الشوكاني في الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة ص ٣٢٦ ، وقال: في إسناده وضائع.

(٢) البخاري (٤٨٩٦) ، ومسلم (٢٣٥٤) ، وسلف ٤٥١/١٠ .

(٣) تفسير أبي الليث ٣٥٨/٣ .

(٤) تفسير الطبرى ٦١٣/٢٢ .

(٥) السبعية ص ٢٤٩ ، والتيسير ص ١٠١ .

(٦) ٤٥٧ و ٣٣٩/٨ .

(٧) القراءات الشاذة ص ١٥٥ ، والمحتسب ٣٢١/٢ وما بعده منه، إلا أن القراءة وردت في مطبوع القراءات الشاذة هكذا: وهو يدعى إلا الإسلام. كما ينظر هامش القراءة المتعلق بها.

**قوله تعالى:** ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْلِفُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمٌ نُورِهِ وَلَا كَرَّةَ لِكَلَّفُونَ﴾ (٨)

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْلِفُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ الإطفاء: هو الإخماد، يستعملان في النار، ويستعملان فيما يجري مجرىها من الضياء والظهور<sup>(١)</sup>. ويفترق الإطفاء والإخماد إنما يستعمل في الكثير دون القليل، فيقال: أطفأت السراج، ولا يقال: أخمدت السراج. وفي «نور الله» هنا خمسة أقاويل: أحدها: أنه القرآن، يريدون إبطاله وتكتبيه بالقول، قاله ابن عباس وابن زيد.

والثاني: أنه الإسلام، يريدون دفعه بالكلام، قاله السُّدِّيُّ.

الثالث: أنه محمد ﷺ، يريدون هلاكه بالأرجيف، قاله الضحاك.

الرابع: حجج الله ولداته، يريدون إبطالها بإنكارهم وتكتبيهم، قاله ابن بحر. الخامس: أنه مثل مضروب، أي: من أراد اطفاء نور الشمس بفيه، فوجده مستحيلاً ممتنعاً، فكذلك من أراد إبطال الحقّ، حكاه ابن عيسى<sup>(٢)</sup>.

وسبب نزول هذه الآية حكاه عطاء، عن ابن عباس: أنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَبْطَأَ عَلَيْهِ الْوَحْيَ أَرْبَاعِينَ يَوْمًا، فَقَالَ كَعْبَ بْنَ الْأَشْرَفَ: يَا مَعْشَرَ الْيَهُودِ، أَبْشِرُوكُمْ فَقَدْ أَطْفَأَ اللَّهُ نُورَ مُحَمَّدٍ فِيمَا كَانَ يَنْزَلُ عَلَيْهِ، وَمَا كَانَ لِيَتَمَّ أَمْرُهُ. فَحَزَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ، وَأَتَصَلَ الْوَحْيَ بَعْدَهَا، حَكَى جَمِيعُ الْمَاوَرِدِ<sup>(٣)</sup> رَحْمَهُ اللَّهُ.

﴿وَاللَّهُ مُتِمٌ نُورِهِ﴾ أي: بإظهاره في الأفاق. وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم: «وَاللَّهُ مُتِمٌ نُورِهِ»<sup>(٤)</sup> بالإضافة على نية الانفصال، كقوله تعالى:

(١) في النك و العيون ٥/٥٣٠ : والنور. والكلام - وما بعده - منه.

(٢) الأقوال الخمسة في النك و العيون ٥/٥٣٠ ، قوله ابن زيد أخرجه عنه الطبرى ٦١٤/٢٢ .

(٣) في النك و العيون ٥/٥٣٠ .

(٤) السبعه ص ٦٣٥ ، والتيسير ص ٢١٠ .

﴿كُلُّ نَفِيسٍ ذَايِقَةً لِّلْوَتِي﴾ [آل عمران: ١٨٥] وشبهه، حسب ما تقدم بيانه في «آل عمران»<sup>(١)</sup>. الباقيون: «مُتَّمُ نُورَةً» لأنَّه فيما يستقبل، فعميل. «وَلَوْ كَرِهَ الْكَفِرُونَ» من سائر الأصناف.

قوله تعالى: «هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ يُظْهِرُ عَلَى الَّذِينَ كُلُّهُمْ وَلَوْ كَرِهَ الْشَّرِكُونَ» ①

قوله تعالى: «هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ» أي: محمداً بالحق والرشاد. «يُظْهِرُ عَلَى الَّذِينَ كُلُّهُمْ» أي: بالحجج. ومن الظهور الغلبة باليد في القتال، وليس المراد بالظهور ألا يبقى دين آخر من الأديان، بل المراد: يكون أهل الإسلام عاليين غالبين. ومن الإظهار ألا يبقى دين سوى الإسلام في آخر الزمان. قال مجاهد: وذلك إذا نزل عيسى لم يكن في الأرض دين إلا دين الإسلام<sup>(٢)</sup>.

وقال أبو هريرة: «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» بخروج عيسى<sup>(٣)</sup>. وحيثذا لا يبقى كافر إلا أسلم. وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيَنْزَلَنَّ ابْنُ مَرِيمٍ حَكَمًا عَادِلًا، فَلَيُكْسِرُنَّ الصَّلِيبَ، وَلَيَقْتُلُنَّ الْخَنْزِيرَ، وَلَيَضَعَنَّ الْجِزِيرَةَ، وَلَتُشَرِّكَنَّ الْقِلَاصَ، فَلَا يُسْعَى عَلَيْهَا، وَلَتَذَهَّبَنَّ الشَّخْنَاءُ وَالْتَّبَاغُضُ وَالتَّحَاسِدُ، وَلَيَدْعُونَ إِلَى الْمَالِ فَلَا يَقْبِلُهُ أَحَدٌ»<sup>(٤)</sup>. وقيل: «لِيُظْهِرَهُ» أي: ليطلع محمداً ﷺ على سائر الأديان، حتى يكون عالماً بها، عارفاً بوجوه بطلانها، وبما حرفوا وغيروا منها. «عَلَى الَّذِينَ» أي: الأديان؛ لأنَّ الدين مصدر يعبر به عن جمع.

(١) ٤٤٧/٥.

(٢) الكشاف ٩٩/٤.

(٣) أخرجه الطبرى ١١/١١ و٤٢٣ و٤٢٢ و٦١٥.

(٤) مسلم (١٥٥): (٢٤٣)، وهو عند أحمد (٤٠٤)، والقلاص: جمع قلوص، وهي الناقة الشابة. النهاية (قلص).

قوله تعالى: «بِتَائِهَا الَّذِينَ مَاءْنُوا هَلْ أَدْلُكُمْ عَلَىٰ بَحْرٍ تَجِعُكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۝ تَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيَمْهُدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُوْلُكُمْ وَأَفْسِكُمْ ذَلِكُمْ حَيْثُ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ يَقْفَرُ لَكُمْ دُؤُوكُمْ وَيَدْنِلُكُمْ جَهَنَّمَ تَجْرِي مِنْ تَحْنَاهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنَ طَيْبَةَ فِي جَهَنَّمَ عَدِّنَ ذَلِكَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَأَخْرَىٰ شَجَونَهَا نَصَرٌ يَنَّ اللَّهُ وَفَتْحٌ قَوْبَةٌ وَشَرِّ المُؤْمِنِينَ ۝ ۝»

فيه خمس مسائل:

**الأولى:** قوله تعالى: «بِتَائِهَا الَّذِينَ مَاءْنُوا هَلْ أَدْلُكُمْ عَلَىٰ بَحْرٍ» قال مقاتل: نزلت في عثمان بن مطعمون، وذلك أنه قال لرسول الله ﷺ: لو أذنت لي فطلقت خولة، وترهبت واختصيت وحرمت اللحم، ولا أنام بليل أبداً، ولا أفتر بنهار أبداً! فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مِنْ سُنْنِي النِّكَاحِ، وَلَا رَهْبَانِيَّةَ فِي الإِسْلَامِ، إِنَّمَا رَهْبَانِيَّةَ أَمَتَّيِ الْجَهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَخِصَاءَ أَمَتَّيِ الصَّوْمِ، وَلَا تُحَرِّمُوا طَبِيعَاتِ مَا أَحَلَ اللَّهُ لَكُمْ. وَمِنْ سُنْنِي أَنَامُ وَأَقُومُ، وَأَفْطَرُ وَأَصُومُ، فَمَنْ رَغَبَ عَنْ سُنْنِي فَلِيْسَ مَنِّي». فقال عثمان: والله لو ددت يا نبي الله أي التجارة أحب إلى الله فأتجه فيها، فنزلت<sup>(١)</sup>: وقيل: «أَدْلُكُمْ» أي: سأدلكم. والتجارة: الجهاد، قال الله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ أَشَرَّ فِيْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفَسَهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ» [التوبه: ١١١].

وهذا خطاب لجميع المؤمنين. وقيل: لأهل الكتاب.

(١) لم نقف عليه هكذا، بل ورد معناه في عدة أحاديث، منها: ما أخرجه البخاري (٥٠٧٣)، ومسلم (١٤٠٢)، وأحمد (١٥٨٨) عن سعد بن أبي وقاص قال: لقد رد ذلك - يعني النبي ﷺ - على عثمان بن مطعمون التبلى، ولو أذن له لاختصينا. ومنها: ما أخرجه أحمد (١٣٨٠٧)، وابن أبي عاصم في الجهاد (٣٣)، وأبو يعلى في مسنده (٤٢٠٤) عن أنس، عن النبي ﷺ قال: لكل نبي رهبانية، ورهبانية هذه الأمة الجهاد في سبيل الله. ومنها: ما أخرجه البخاري (٥٠٧٥)، ومسلم (١٤٠٤) عن عبد الله قال: كنا نغزو مع رسول الله ﷺ وليس لنا شيء، فقلنا: لا تستخصي؟ فنهانا عن ذلك، ثم رخص لنا أن ننكح المرأة بالشوب، ثم قرأ علينا: «بِتَائِهَا الَّذِينَ مَاءْنُوا لَا تُحِرِّمُوا طَبِيعَاتِ مَا أَحَلَ اللَّهُ لَكُمْ». ومنها ما أخرجه البخاري (٥٠٦٣) عن أنس في الثلاثة الذين سألا عن عبادة النبي ﷺ، فلما أخبروا كأنهم تقالوها... فجاء رسول الله ﷺ فقال: أنتم الذين قلتم هذا وكذا؟ أما والله إني لأخشاكم لله وأنقاكم له لكنني أصوم وأفطر، وأصلّي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني. وهو عند مسلم (١٤٠١) بتحوه.

الثانية: قوله: **﴿تُنْجِيْكُم﴾** أي: تخلصكم **﴿مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾** أي: مؤلم. وقد تقدم<sup>(١)</sup>.

وقراءة العامة: **«تُنْجِيْكُم»** ياسكان النون من الإنجاء. وقرأ الحسن وابن عامر وأبو حبيبة: **«تُنْجِيْكُم»** مشدداً<sup>(٢)</sup>، من التنجية. ثم بين التجارة وهي المسألة:

الثالثة: فقال: **﴿تُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ بِأَمْوَالِهِ وَأَنفُسِكُم﴾** ذكر الأموال أولاً؛ لأنها التي يبدأ بها في الإنفاق. **﴿ذَلِكُم﴾** أي: هذا الفعل **﴿خَيْرٌ لَّكُم﴾** من أموالكم وأنفسكم **﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾**. و**«تُؤْمِنُونَ»** عند المبرد والزجاج<sup>(٣)</sup> في معنى: آمنوا، ولذلك جاء **«يَغْفِرُ لَكُمْ»** مجزوماً على أنه جواب الأمر. وفي قراءة عبد الله **«آمَنُوا بِاللهِ»**، وقال الفراء: **«يَغْفِرُ لَكُمْ»** جواب الاستفهام، وهذا إنما يصح على الحمل على المعنى، وذلك أن يكون **«تُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَتُجَاهِدُونَ»** عطف بيان على قوله: **«هَلْ أَذْلُكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيْكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾** كان التجارة لم يذر ماهي، فبُينت بالإيمان والجهاد، فهي بما في المعنى. فكان قال: هل تؤمنون بالله وتجاهدون، يغفر لكم. الرَّمَخْشِري<sup>(٤)</sup>: وجه قول الفراء أن متعلق الدلالة هو التجارة، والتجارة مفسرة بالإيمان والجهاد. كان قيل: هل تتجررون بالإيمان والجهاد، يغفر لكم. قال المهدوي: فإن لم تقدر هذا التقدير، لم تصح المسألة؛ لأن التقدير يصير: إن دللتكم، يغفر لكم، والغفران إنما نعت بالقبول والإيمان، لا بالدلالة. قال الزجاج<sup>(٥)</sup>: ليس إذا دلهم على ما ينفعهم، يغفر لهم، إنما يغفر لهم إذا آمنوا وواجهدوا. وقرأ زيد بن علي: **«تُؤْمِنُوا»**، **«وَتُجَاهِدُوا»** على إضمار لام الأمر، كقوله:

(١) ٣٠١ / ١.

(٢) السبعة ص ٦٣٥ ، والتيسير ص ٢١٠ .

(٣) في معاني القرآن له ١٦٦ / ٥ ، وقراءة ابن مسعود فيه، وفي معاني القرآن للفراء ١٥٤ / ٣ ، وما بعده منه أيضاً.

(٤) الكشاف ٤ / ١٠٠ .

(٥) في معاني القرآن له ١٦٦ / ٥ .

مَحَمَّدُ تَفْدِي نَفْسَكَ كُلُّ نَفْسٍ إِذَا مَا خِفْتَ مِنْ شَيْءٍ تَبَالَأَ<sup>(١)</sup>  
 أَرَادَ لِتَقْدِيْهُ وَأَدْغَمَ بعْضَهُمْ فَقَالَ: «يَغْفِرُ لَكُمْ»<sup>(٢)</sup> وَالْأَحْسَنُ تَرْكُ الْإِدْغَامِ؛ لِأَنَّ  
 الرَّاءُ حَرْفٌ مُتَكَرِّرٌ قَوِيٌّ، فَلَا يَحْسَنُ إِدْغَامُهُ فِي الْلَّامِ؛ لِأَنَّ الْأَقْوَى لَا يُدَغْمَ فِي  
 الْأَضْعَفِ.

الرابعة: قوله تعالى: **«وَمَسَكِنَ طِبَّةٌ»** خرج أبو الحسين<sup>(٣)</sup> الأجرّي عن  
 الحسن قال: سألتُ عمرانَ بنَ الحُصَيْنِ وأبا هريرة عن تفسير هذه الآية: **«وَمَسَكِنَ طِبَّةٌ»**  
 فقالا: على الخبير سقطتَ، سأّلنا رسول الله ﷺ عنها فقال: **«قَضَرُّ** من لؤلؤة في  
 الجنّة، فيه سبعون داراً من ياقوتة حمراء، في كل دار سبعون بيتاً من زبرجدَة خضراء،  
 في كل بيت سبعون سريراً، على كل سرير سبعون فراشاً من كل لون، على كل فراش  
 سبعون امرأة من الحُور العين، في كل بيت سبعون مائدة، على كل مائدة سبعون لوناً  
 من الطعام، في كل بيت سبعون وصيفاً ووصيفة، فیعطي الله تبارك وتعالى المؤمن من  
 القوّة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله».

**«فَجَئْتَ عَنْنَ** أي: إقامة. **«ذَلِكَ الْفَزُورُ الْمَظِيمُ»** أي: السعادة الدائمة الكبيرة.  
 وأصل الفوز الظفر بالمطلوب.

(١) الكشاف ٤/١٠٠ ، القراءة في البحر المحيط ٨/٢٦٣ ، والبيت سلف ٤/٤٣٢ .

(٢) معاني القرآن للزجاج ٥/١٦٧ ونسبها لأبي عمرو بن العلاء، وما بعده منه أيضاً.

(٣) كذا في النسخ، ولعله: محمد بن الحسين الأجري في كتابه **«النَّصِيحَةُ»**، كما عزاه إليه السيوطي في  
 الآلآن المصنوعة في الأحاديث المجموعة ٢/٣٧٦ ، والحديث أخرجه أيضاً ابن العبارك في الزهد  
 (١٥٧٧)، والبزار في البحر الزخار (٣٥٦٣)، والطبراني ١١/٥٥٨-٥٥٩ ، وابن أبي حاتم في التفسير  
 ١٨٣٩ (١٠٣٠٢)، والطبراني في الكبير ١٦٠ (٣٥٣) من طرق، عن الحسن، به.

وأورده ابن الجوزي في الموضوعات (١٧٠٤) وقال: هذا حديث موضوع على رسول الله ﷺ، وفي  
 إسناده: جسر بن فرقن، قال يحيى: ليس بشيء، ولا يكتب حدثه. وقال أبو حاتم بن حبان: خرج عن  
 حد العدالة. اهـ. وأورده أيضاً ابن عراق الكناني في تنزيه الشريعة المرفوعة ٢/٣٨٢-٣٨٣ . اهـ. وقال  
 ابن كثير في البداية والنهاية ٢٠/٢٨٦ : وهذا الحديث غريب، بل الأشبه أنه موضوع، وإذا كان الخبر  
 ضعيفاً لم يمكن اتصاله، فإن جسراً هذا ضعيف جداً.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا﴾ قال الأخفش والفراء : «آخرى» معطوفة على «تجارة» فهي في محل خفض<sup>(١)</sup>. وقيل: محلها رفع، أي: ولكم خصلة أخرى وتجارة تحبونها ﴿نَصْرٌ مِّنْ أَنَّهُ﴾ أي: هو نصر من الله، فـ«نصر» على هذا تفسير «وآخرى»<sup>(٢)</sup>. وقيل: رفع على البدل من «آخرى» أي: ولكم نصر من الله<sup>(٣)</sup>. ﴿وَفَتحٌ فِيْثٌ﴾ أي: غنية في عاجل الدنيا<sup>(٤)</sup>، وقيل: فتح مكة. وقال ابن عباس: يريده فتح فارس والروم<sup>(٥)</sup>. ﴿وَبَشِّرْ الْمُؤْمِنِينَ﴾ برضاء الله عنهم.

قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُوْنُوا أَنْصَارُ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْمُوَارِيْعِينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْمُوَارِيْعُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِيْتِ إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَإِنَّا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّنَا فَلَمَّا تَبَعَّدُوا طَمَّهُنَّ﴾

أكَّدَ أمرَ الجهاد، أي: كونوا حواريَّ نبيِّكم؛ ليظهرُكم الله على من خالفكم، كما أظهرَ حواريَّ عيسى على من خالفهم.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع: «أنصاراً لله» بالتنوين<sup>(٦)</sup>. قالوا: لأنَّ معناه: اثبتو وكونوا أعواناً لله بالسيف على أعدائه<sup>(٧)</sup>. وقرأ الباقيون من أهل البصرة والكوفة والشام: «أنصار الله» بلا تنوين، وحذفوا لام الإضافة من اسم الله تعالى. واختاره أبو عبيد لقوله: «نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ» ولم ينون، ومعناه: كونوا أنصاراً لدين الله<sup>(٨)</sup>. ثم قيل: في الكلام إضمار، أي: قل لهم يا محمد: كونوا أنصار الله. وقيل: هو ابتداء

(١) معاني القرآن للأخفش ٧٠٨/٢.

(٢) معاني القرآن للفراء ١٥٤/٣.

(٣) معاني القرآن للزجاج ١٦٦/٥.

(٤) المحرر الوجيز ٣٠٤/٥.

(٥) الوسيط ٤/٢٩٣ ، ونسب القول الأول للكلبني، والثاني لعطاء.

(٦) السبعة ص ٦٣٥ ، والتيسير ص ٢١٠.

(٧) تفسير أبي الليث ٣٥٩/٣.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٤٤٣/٤.

خطاب من الله، أي: كونوا أنصاراً، كما فعل أصحاب عيسى فكانوا بحمد الله أنصاراً، وكانوا حواريّن.

والحواريّون: خواصُ الرسل. قال مَعْمَر: كان ذلك بحمد الله، أي: نصره وهم سبعون رجلاً، وهم الذين بايعوه ليلةَ الْعَقَبَةِ<sup>(١)</sup>. وقيل: هم من قريش، وسمّاهم قتادة: أبا بكر، وعمر، [وعثمان]، وعلياً، وطلحة، والزبير، وسعد بن مالك، وأبا عبيدة - واسمه عامر - وعثمان بن مَظْعُون، وحمزة بن عبد المطلب، ولم يذكر سعيداً فيهم، وذكر جعفر بن أبي طالب **أجمعين**<sup>(٢)</sup>. **كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيْرِينَ** **وَهُمْ أَصْفَيَاوَهُ اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا**، وقد مضت أسماؤهم في «آل عمران»<sup>(٣)</sup>، وهم أول من آمن به من بني إسرائيل، قاله ابن عباس<sup>(٤)</sup>. وقال مقاتل: قال الله لعيسى: إذا دخلت القرية فأنت النهر الذي عليه القصارون، فاسألهم النّصرة، فأناهم عيسى وقال: من أنصاري إلى الله؟ قالوا: نحن ننصرك. فصدقواه ونصره. ومعنى «من أنصاري إلى الله» أي: من أنصاري مع الله، كما تقول: الذُّود إلى الذُّود إيل، أي: مع الذُّود. وقيل: أي: من أنصاري فيما يقرب إلى الله. وقد مضى هذا في «آل عمران»<sup>(٥)</sup>. **فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ** **وَالطَّائِفَتَانِ** في زمان عيسى افترقا بعد رفعه إلى السماء، على ما تقدّم في «آل عمران»<sup>(٦)</sup> بيانه. **فَأَيَّدَنَا اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ** **الَّذِينَ** كفروا بعيسى. **فَأَضَبَّحُوا طَهِيرَهُنَّ** أي: غالبين<sup>(٧)</sup>. قال ابن عباس: أيد الله الذين آمنوا في

(١) أخرجه عبد الرزاق في التفسير /٢ ٢٩٠ ، والطبرى /٢٢ ٦٢١-٦٢٠ ، وابن عبد البر في الاستيعاب ٢٩/١ بهامش الإصابة) عن معمراً، عن قتادة.

(٢) التعريف والإعلام ص ١٧٠ ، وما بين حاضرتين منه، والخبر أخرجه عن قتادة عبد الرزاق في التفسير /٢ ٢٩٠ ، والطبرى /٢٢ ٦٢١-٦٢٠ ، والتعليق في عرائض المجالس ص ٣٩٤ ، إلا أنهما زادوا: عبد الرحمن ابن عوف.

(٣) ١٤٩/٥ ولم يذكر هناك أسماءهم، بل ذكر سبب تسميتهم.

(٤) الكشاف ١٠١/٤ دون عزو.

(٥) ١٤٨/٥ ، والذُّود من الإبل: ما بين الثلاث إلى العشر، والمعنى: إذا جمعت القليل مع القليل، صار كثيراً. الصحاح (ذود).

(٦) ١٥٤/٥ .

(٧) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٦٤ .

زمن عيسى بإظهار محمد على دين الكفار<sup>(١)</sup>. وقال مجاهد: أيدوا في زمانهم على من كفر بعيسى. وقيل: أيدنا الآن المسلمين على الفرقتين الضالتين، من قال: كان الله فارتفع، ومن قال: كان ابن الله فرفعه الله إليه؛ لأنَّ عيسى ابن مريم لم يقاتل أحداً، ولم يكن في دين أصحابه بعده قتال. وقال زيد بن علي وقناة: «فَأَصْبِحُوا ظَاهِرِينَ»: غالبين بالحجَّة والبرهان؛ لأنَّهم قالوا فيما روي: ألستم تعلمون أنَّ عيسى كان ينام، والله لا ينام، وأنَّ عيسى كان يأكل، والله تعالى لا يأكل! . وقيل: نزلت هذه الآية في رسول عيسى عليه الصلاة والسلام.

قال ابن اسحاق<sup>(٢)</sup>: وكان الذي بعثهم عيسى من الحواريin والأتباع فطرس<sup>(٣)</sup> وبولس إلى رومية، وأندرايس<sup>(٤)</sup> ومثى<sup>(٥)</sup> إلى الأرض التي يأكل أهلها الناس. وتوماس<sup>(٦)</sup> إلى أرض بابل من أرض المشرق. وفيليس<sup>(٧)</sup> إلى قُرطاجنة، وهي أفريقية. ويحسن<sup>(٨)</sup> إلى دفسوس<sup>(٩)</sup> قرية أهل الكهف. ويعقوب إلى أوريشلم وهي بيت المقدس. وابن تلما إلى العرابية<sup>(١٠)</sup> وهي أرض الحجاز. وسيمن إلى أرض البربر.

(١) تفسير البغوي ٤/٣٣٩ بفتحه.

(٢) أخرجه عنه الطبرى في تاريخ الرسل والملوك ٢/٦٠٣ ، وقد اختلفت النسخ الخطية في رسم هذه الأسماء، فأثبتناه من التاريخ كما هو، ثم أشرنا إلى اختلاف النسخ الخطية، ووردت أسماءهم أيضاً عند التعلبي في عرائض المجالس ص ٣٩٤ ، والماوردي في المعجم ص ٤٦٤ بفتح ما ذكر هنا، وينظر لزاماً: الإعلام بأصول الأعلام للدكتور عبد الرحيم، وقاموس الكتاب المقدس.

(٣) في (ف) و(د) و(خ): قطروس، وفي (ظ): يطرس.

(٤) في (خ): اندراريس.

(٥) في (ف): متا، وفي (خ): ومتنا.

(٦) في (ف) و(خ): بوناس، وفي (د): اتوناس.

(٧) في (ف): قليس، وفي (خ): قيليس.

(٨) ضبطها في (خ) هكذا: يحسن.

(٩) في (ف) و(د) و(خ): أفسوس. وفي (ظ): أفسوس.

(١٠) في النسخ الخطية: الأعرابية.

ويهودا وبردس<sup>(١)</sup> إلى الإسكندرية وما حولها. فأيدهم الله بالحجّة ﴿فَأَنْبَأُوكُلُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: عالين، من قولك: ظهرت على العائط، أي: علّوت عليه. والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب، وإليه المرجع والمأب.

## سورة الجمعة

مدحّنة في قول الجميع، وهي إحدى عشرة آية<sup>(٢)</sup>.

وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة أنَّ رسول الله ﷺ قال: «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة؛ فيه خلق آدم، وفيه أدخل الجنة، وفيه أخرج منها، ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة»<sup>(٣)</sup>. وعنـه قال: قال رسول الله ﷺ: «نحن الآخرون [الأئلون] يوم القيمة، ونحن أول من يدخل الجنة، ييدأ لهم أتوا الكتاب من قبلنا، وأوتيناه من بعدهم، فاختلفوا، فهدانا الله لما اختلفوا فيه من الحقّ، فهذا يومهم الذي اختلفوا فيه، هدانا الله له - قال: يوم الجمعة - فال يوم لنا، وغداً لليهود، وبعد غد للنصارى»<sup>(٤)</sup>.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿يُسَبِّحُ بِلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقَدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

تقديم الكلام فيه، وقرأ أبو العالية ونصر بن عاصم: «الْمَلِكُ الْقَدُّوسُ الْعَزِيزُ

(١) في (ف) و(خ) و(ظ): وبردس.

(٢) تفسير البغوي ٤/٣٣٩.

(٣) مسلم (٨٥٤): (١٨) وهو عند أحمد (٩٤٠٩).

(٤) أخرجه مسلم (٨٥٥): (٢٠)، وما بين حاصلتين منه، والبخاري (٨٧٦)، وأحمد (٧٣١٠).

الْحَكِيمُ» كُلُّهَا رفعاً<sup>(١)</sup>؛ أي: هو الملك.

قوله تعالى: «هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَّيْمَنَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَسْلُو عَلَيْهِمْ أَيْتِنِيهِ وَرِزْكِهِمْ وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتَبَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ»<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى: «هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَّيْمَنَ رَسُولًا مِّنْهُمْ» قال ابن عباس: الأُمَّيْمَون: العرب كُلُّهم، من كتب منهم ومن لم يكتب؛ لأنَّهم لم يكونوا أهل كتاب. وقيل: الأُمَّيْمَون الذين لا يكتبون. وكذلك كانت قريش<sup>(٣)</sup>. وروى منصور عن إبراهيم قال: الأُمَّيْ: الذي يقرأ ولا يكتب<sup>(٤)</sup>. وقد مضى في «البقرة»<sup>(٥)</sup>.

«رَسُولًا مِّنْهُمْ» يعني محمداً<sup>(٦)</sup>. وما من حَيٍّ من العرب إلا ولرسول الله ﷺ فيهم قرابة وقد ولدوه. قال ابن إسحاق: إلا حَيٌّ تَغْلِبُ؛ فإنَّ الله تعالى طَهَرَ نَبِيَّهُ<sup>(٧)</sup> منْهُمْ لَنَضَرَ أَيْتِنِيهِمْ، فلم يجعل لهم عليه ولادة. وكان أَمِيَّاً لم يقرأ من كتاب، ولم يتعلَّمْ<sup>(٨)</sup>. قال الماوردي<sup>(٩)</sup>: فإن قيل: ما وجه الامتنان بأنْ بُعِثَ نَبِيًّا أَمِيًّا؟ فالجواب عنه من ثلاثة أوجه: أحدها: لموافقته ما تقدَّمت بشارة الأنبياء. الثاني: لمشاكلة حاله لأحوالهم، فيكون أقرب إلى موافقتهم. الثالث: ليتَفَقَّي عنَّه سوء الظن في تعليمه ما دعى إليه من الكتب التي قرأها، والحكم التي تلاها.

قلت: وهذا كُلُّهُ دليل معجزته وصدق نبوته.

قوله تعالى: «يَسْلُو عَلَيْهِمْ أَيْتِنِيهِ» يعني: القرآن «وَرِزْكِهِمْ» أي: يجعلهم أَزْكِيَاء القلوب بالإيمان، قاله ابن عباس. وقيل: يطهُرُهم من دنس الكفر والذنوب، قاله ابن

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٦ عن شقيق بن سلمة ورؤبة وأبي الدينار الأعرابي، والكشف ٤/١٠٢.

(٢) النكت والعيون ٦/٥.

(٣) أخرجه الطبرى ٢/١٥٣، وابن أبي حاتم في التفسير ١/١٥٢ (٧٩١) من طريق سفيان، عن منصور، به.

(٤) ٢١٦/٢.

(٥) في النكت والعيون ٦/٦.

جُريج ومقاتل. وقال السُّدِّيُّ: يأخذ زكاة أموالهم<sup>(١)</sup> «وَعَلَمُهُمُ الْكِتَبُ» يعني: القرآن «وَالْحِكْمَةُ» السنة، قاله الحسن. وقال ابن عباس: «الكتاب»: الخط بالقلم؛ لأنَّ الخطَّ فَشَا في العرب بالشرع لَمَّا أُمِرُوا بِتَقْيِيدِهِ بِالخط. وقال مالك بن أنس: «الحِكْمَةُ»: الفقه في الدين. وقد مضى القول في هذا في «البقرة»<sup>(٢)</sup>. «وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ» أي: من قبْلِهِ وَقَبْلُ أَنْ يُرَسَّلَ إِلَيْهِمْ. «لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ» أي: في ذهاب عن الحق.

قوله تعالى: «وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَنَا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

قوله تعالى: «وَآخَرِينَ مِنْهُمْ» هو عطف على «الأُمَّيْنَ» أي: بعث في الأمَّيْن وبعث في آخرين منهم. ويجوز أن يكون منصوباً بالعطف على الهاء والميم في «وَيُرْزِكِيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمْ»<sup>(٣)</sup>؛ أي: يعلّمهم ويعلّم آخرين من المؤمنين؛ لأنَّ التعليم إذا تناست إلى آخر الزمان كان كُلُّهُ مسندًا إلى أُولَئِكَ، فكانَهُ هو الذي تولَّ كُلُّ ما وجد منه.

«لَنَا يَلْحَقُوا بِهِمْ» أي: لم يكونوا في زمانهم وسيجيئون بعدهم<sup>(٤)</sup>. قال ابن عمر وسعيد بن جبير: هم العجم<sup>(٥)</sup>. وفي «صحيحة البخاريٍّ ومسلم» عن أبي هريرة قال: كَنَّا جلوسًا عند النبي ﷺ، إذ نزلت عليه سورة «الجمعة»، فلما قرأ: «وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَنَا يَلْحَقُوا بِهِمْ». قال رجل: مَنْ هُؤلاء يا رسول الله؟ فلم يُرَاجِعْهُ النبي ﷺ حتى سأله مَرَّةً أو مَرَّتين أو ثلَاثًا. قال: وفيها سَلْمَانُ الْفَارَسِيُّ. قال: فوضع النبي ﷺ يَدَهُ على سَلْمَانَ، ثم قال: «لَوْ كَانَ الإِيمَانُ عِنْدَ الرُّثْبَانِ لَنَالَهُ رُجَالٌ مِّنْ هُؤُلَاءِ»<sup>(٦)</sup>. في رواية: «لَوْ

(١) النكت والعيون ٦/٦ وما بعده منه أيضًا.

(٢) ٤٠٣/٢ ، ٤٠٣ ، وقول مالك أخرجه الطبرى ٥٧٦/٢ ، وابن أبي حاتم في التفسير ٥٣٢/٢ (٢٨٢٩).

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٢٥-٤٢٦.

(٤) تفسير أبي الليث ٣/٣٦٢.

(٥) زاد المسير ٨/٢٥٩.

(٦) البخاري (٤٨٩٧)، ومسلم (٢٥٤٦)؛ (٢٣١)، وهو عند أحمد (٩٤٠٦).

كان الّذين عند النّبِي لِذَهْبِهِ رجلاً من فارس - أو قال: من أبناء فارس - حتى يتناوله» لفظ مسلم<sup>(١)</sup>.

وقال عكرمة: هم التابعون<sup>(٢)</sup>. مجاهد: هم الناس كُلُّهم، يعني: من بعد العرب الذين بعث فيهم محمد<sup>(٣)</sup>. وقاله ابن زيد ومقاتل بن حيّان قالا: هم من دخل في الإسلام بعد النبي<sup>(٤)</sup> إلى يوم القيمة<sup>(٥)</sup>. وروى سهل بن سعد الساعدي: أنَّ النّبِي<sup>ﷺ</sup> قال: «إِنَّ فِي أَصْلَابِ أُمَّتِي رِجَالًا وَنِسَاءً يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ، ثُمَّ تَلَوْهُ أَخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوْهُمْ»<sup>(٦)</sup>. والقول الأوَّل أثبت.

وقد روي أنَّ النّبِي<sup>ﷺ</sup> قال: «رأيْتُنِي أُسْقَى غَنِمًا سُودًا، ثُمَّ أَتَبَعْتُهَا غَنِمًا عُفْرًا، أَوْلَاهَا يَا أَبَا بَكْرًا؟» فقال: يا رسول الله، أَمَّا السُّودُ فَالْأَعْرَافُ، وأَمَّا الْعُفْرُ فَالْعِجْمُ تَبَعَّكُ بَعْدَ الْأَعْرَافِ». فقال النّبِي<sup>ﷺ</sup>: «كَذَا أَوْلَاهَا الْمَلَكُ» يعني: جبريل عليه السلام. رواه ابن أبي ليلى عن رجل من أصحاب النبي<sup>ﷺ</sup>، وهو علي بن أبي طالب<sup>ط</sup><sup>(٧)</sup>.

(١) برقـ (٢٥٤٦) : (٢٣٠)، وهو عند أـ (٨٠٨١).

(٢) تفسـ البغـي /٤ ٣٤٠ .

(٣) تفسـ مجـاهـد /٢ ٦٧٣ ، وأخرـجه عنه الطـبـري ٦٣١ /٢٢ .

(٤) تفسـ البـغـي /٤ ٣٤٠ عن ابن زـيدـ، وأخرـجه عنه الطـبـري ٢٢ /٦٣١ ، والمـحرـر الـوجـيز ٥ /٣٠٧ عن مـقاـتـلـ بـنـحـوـهـ.

(٥) أخرـجه ابن أبي عـاصـمـ فيـ السـنـةـ (٣٠٩)، وـالطـبـرـانيـ فيـ الـكـبـيرـ (٦٠٠٥)، وـابـنـ أـبـيـ حـاتـمـ فيـ التـفـسـيرـ (٣٣٥٥ /١٠ ١٨٨٩١) بـنـحـوـهـ. قالـ الـهـيـشـيـ فيـ مـجـمـعـ الزـوـائـدـ (٤٠٨ /١٠) رـواـهـ الطـبـرـانيـ وإـسـنـادـ جـيدـ.

(٦) لم تـفـقـ عـلـيـهـ هـكـذاـ، بلـ أـخـرـجهـ الـحـاكـمـ (٣٩٥ /٤) مـنـ طـرـيقـ حـصـينـ بـنـ عـبـدـ الرـحـمـنـ، عـنـ اـبـنـ أـبـيـ لـيـلـيـ، عـنـ أـبـيـ طـفـيـلـ (١٨٣ /٧) بـنـحـوـهـ. وـمـنـ طـرـيقـ زـيـدـ بـنـ أـسـلـمـ، عـنـ اـبـنـ عـمـرـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـمـ مـرـفـوـعـاـ بـنـحـوـهـ وـمـعـ زـيـادةـ. قـالـ الـحـاكـمـ: هـذـاـ حـدـيـثـ عـلـىـ شـرـطـ الـبـخـارـيـ، وـلـمـ يـخـرـجـاهـ. وـوـاقـفـهـ الـذـهـبـيـ. وـأـخـرـجـ أـحـمـدـ (٢٣٨٠١)، وـابـنـ أـبـيـ عـاصـمـ فيـ الـأـحـادـ وـالـمـثـانـيـ (٩٥١)، وـأـبـوـ يـعـلـىـ (٩٠٤)، وـالـبـزارـ (٢٧٨٥)، وـالـلـفـظـ لـهـ، عـنـ أـبـيـ طـفـيـلـ (١٨٣ /٧)، عـنـ النـبـيـ (٣٣٥٥ /١٠) أـنـهـ قـالـ: رـأـيـتـ فـيـ النـاـئـمـ غـنـمـاـ سـوـدـاـ تـبـعـهـاـ غـنـمـاـ عـفـرـ، فـأـوـلتـ أـنـ الـغـنـمـ السـوـدـ الـعـربـ، وـأـنـ الـعـفـرـ الـعـجمـ. مـعـ زـيـادةـ فـيـماـ عـدـاهـ مـنـ الـمـصـادـرـ. قـالـ الـهـيـشـيـ فيـ مـجـمـعـ الزـوـائـدـ (٣٣٥٥ /١٠) رـواـهـ الـبـزارـ، وـفـيهـ: عـلـيـ بـنـ زـيدـ، وـهـوـ ثـقـةـ سـيـءـ الـحـفـظـ، وـيـقـةـ رـجـالـ ثـقـاتـ.

وـذـكـرـ اـبـنـ حـجـرـ فيـ فـتـحـ الـبـارـيـ (٤١٣ /١٢) أـنـ أـبـاـ ذـرـ الـهـرـوـيـ أـخـرـجـهـ فيـ كـتـابـهـ الرـؤـيـاـ عـنـ اـبـنـ مـسـعـودـ، وـوـرـدـ فيـ آخـرـهـ: فـعـبـرـهـاـ يـاـ أـبـاـ بـكـرـ. قـالـ: أـلـيـ الـأـمـرـ بـعـدـكـ، وـيـلـيـهـ بـعـدـ أـمـرـهـ. قـالـ: كـذـلـكـ عـبـرـهـ الـمـلـكـ. وـفـيـ سـنـدـهـ: أـبـوـ بـنـ جـابـرـ، وـهـوـ ضـعـيفـ، وـهـذـهـ الـزـيـادـةـ مـنـكـرـةـ. اـهـ.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾

قال ابن عباس: حيث الحق العجم بقريش. وقيل: يعني الإسلام، فضل الله يؤته من يشاء، قاله الكلبي<sup>(١)</sup>. وقيل: يعني الوحي والنبوة، قاله مقاتل. وقول رابع: إنَّ المَالَ يُنْفَقُ فِي الطَّاعَةِ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِ أَبِي صَالِحٍ. وَقَدْ رُوِيَ مُسْلِمٌ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هَرِيرَةَ أَنَّ فَقَرَاءَ الْمَهَاجِرِينَ أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِالدَّرَجَاتِ الْعُلَا وَالنَّعِيمِ الْمَقِيمِ. فَقَالَ: «وَمَا ذَاكَ؟» قَالُوا: يُصَلُّونَ كَمَا نَصَّلَيْ، وَيُصُومُونَ كَمَا نَصُومُ، وَيَتَصَدَّقُونَ وَلَا يَنْتَصِدُّونَ، وَيُعْتَقُونَ وَلَا يُنْعَقُونَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَفَلَا أَعْلَمُكُمْ شِيئًا تُدْرِكُونَ بِهِ مَنْ سَبَقَكُمْ، وَتَسْبِقُونَ بِهِ مَنْ بَعْدَكُمْ، وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلُ مِنْكُمْ، إِلَّا مِنْ صَنْعِ مَثَلِّ مَا صَنَعْتُمْ». قَالُوا: بَلِيْ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «تُسْبِحُونَ، وَتُكَبِّرُونَ، وَتَحْمِدُونَ، دُبَرَ كُلَّ صَلَاةٍ ثَلَاثَةً وَثَلَاثِينَ مَرَّةً». قَالَ أَبُو صَالِحٍ: فَرَجَعَ فَقَرَاءُ الْمَهَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: سَمِعْ إِخْرَانُ أَهْلُ الْأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا، فَفَعَلُوا مِثْلَهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ»<sup>(٢)</sup>. وَقَوْلٌ خَامِسٌ: أَنَّهُ انْقِيَادُ النَّاسِ إِلَى تَصْدِيقِ النَّبِيِّ ﷺ، وَدُخُولُهُمْ فِي دِينِهِ وَنَصْرَتِهِ<sup>(٣)</sup>، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْجِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا يَتَسَّلُّلُ الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعِيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْأَظَلَمِينَ﴾

ضرب مَثَلًا لِلْيَهُودِ لِمَا تَرَكُوا الْعَمَلَ بِالْتُّورَاةِ، وَلَمْ يُؤْمِنُوا بِمُحَمَّدٍ<sup>(٤)</sup>. ﴿حُمِّلُوا التَّوْرَةَ﴾ أي: كُلُّفُوا الْعَمَلَ بِهَا، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ. وَقَالَ الْجُرجَانِيُّ: هُوَ مِنَ الْحَمَالَةِ

(١) النكت والعيون ٦/٧ - ٨ ، وما بعده منه أيضاً.

(٢) مسلم ٥٩٥ ، وهو عند البخاري (٨٤٣) بفتحه.

(٣) النكت والعيون ٦/٨ .

(٤) زاد المسير ٨/٢٦٠ .

بمعنى الكفالة، أي: ضمنوا أحكام التوراة. **﴿كَثُلَ الْحِمَارٍ يَحْمُلُ أَسْفَارًا﴾** هي جمع سفر: وهو الكتاب الكبير<sup>(١)</sup>; لأنَّه يسفر عن المعنى إذا قرئ. قال ميمون بن مهران: الحمار لا يدرِي أسفَر على ظهره أم زبل<sup>(٢)</sup>، فهكذا اليهود. وفي هذا تنبِيَّه من الله تعالى لمن حمل الكتاب أن يتعلَّم معانيه ويعلم ما فيه؛ لئلا يلحقه من الذم ما لحق هؤلاء. وقال الشاعر:

زوامل لأسفار لا عِلم عندهم بجيدها إلا كعلم الأباء  
لعمُرك ما يدرِي البعير إذا غدا بأوساقه أو راح ما في الغرائر<sup>(٣)</sup>

وقال يحيى بن يمان: يكتب أحدهم الحديث ولا يتفهم ولا يتذَّرَّ، فإذا سُئلَ أحدهم عن مسألة جلس كائنة مكاتب<sup>(٤)</sup>. وقال الشاعر:

إنَّ الروأة على جهل بما حملوا يمثلُ الجمال عليها يحمل الودع  
ولا الجمال بحمل الودع تنتفع<sup>(٥)</sup>

(١) معاني القرآن للقراء ٣/١٥٥.

(٢) في (م): زبل.

(٣) من هنا إلى نهاية أشعار البلوطي من جامع بيان العلم لابن عبد البر ١٠٣١/٢ - ١٠٣٢ ، والبيتان لمروان ابن سليمان بن يحيى بن أبي حفصة، يهجو قوماً من رواة الشعر بأنهم لا يعلمون ما هو، على كثرة استكثارهم من روایته، والبيتان في عيون الأخبار لابن قتيبة ٢/١٣٠ إلا أنه ورد فيه: المطبي، بدل: البعير، وذكرهما أيضاً المبرد في الكامل ٢/١٠٣٧ ، والجرجاني في دلائل الإعجاز ص ٢٥٤ إلا أنه ورد فيما: للأشعار، بدل: للأسفار. قال المرصفي في رغبة الآمل ٧/٣٧: الزوامل جمع زاملة: وهي البعير يحمل عليه المتعان والطعم. والأوساق جمع وَسْقٌ: وهو حمل البعير. والغرائر جمع الغرارة: وهي الأوعية التي تسمى بالجِوالق.

(٤) أخرجه ابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٩٧٦)، والكلام - وما قبله وما بعده - منه.

(٥) جامع بيان العلم ٢/١٠٣٢ ، ونسبهما لعمار الكلبي، وأوردhemما اليوسى في زهر الأكم ٢/١٣٨ ولم ينسبهما، إلا أنه ورد عنده صدر البيت الأول هكذا: إن الروأة بلا فهم لما حفظوا.

قال اليوسى: والودع: خرز أبيض يستخرج من البحر، الواحد: رَدْعَة، والجمع: وَدَعٌ - وَتُسْكَنُ الدال أيضاً - وودعات.

وقال منذر بن سعيد البُلُوطِي - رحمه الله - فأحسن<sup>(١)</sup> :

إِنْعَقَ<sup>(٢)</sup> بِمَا شَنَّتْ تَجْدِ حَمَارًا  
وَزَمَّ<sup>(٣)</sup> أَسْفَارًا تَجْدِ حَمَارًا  
مَثْلُهُ<sup>(٤)</sup> كَمَثْلِ الْحَمَارِ  
إِنْ كَانَ مَا<sup>(٥)</sup> فِيهَا صَوَابًا أَوْ خَطَا  
مَا إِنْ كَذَبْنَا [لَا] وَلَا اعْتَدَنَا  
كَبِيرُهُمْ يَصْغِرُ عِنْدَ الْحَفْلِ  
لَأَنَّهُ قَلْدَ<sup>(٦)</sup> أَهْلُ الْجَهَلِ

﴿ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا﴾ أي: لم يعملا بها<sup>(٧)</sup>. شَبَهُهُمْ - والتَّورَةُ فِي أَيْدِيهِمْ وَهُمْ لَا يَعْمَلُونَ بِهَا - بِالْحَمَارِ يَحْمِلُ كِتَابًا، وَلَيْسَ لَهُ إِلَّا يَثْقُلُ الْجَهَلَ مِنْ غَيْرِ فَائِدَةٍ. وَ«يَحْمِلُ» فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى الْحَالِ، أَيْ: حَامِلًا<sup>(٨)</sup>. وَيُجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ جَرٌّ عَلَى الْوَصْفِ؛ لِأَنَّ الْحَمَارَ كَاللَّئِيمِ<sup>(٩)</sup>. قال:

وَلَقَدْ أَمْرُ عَلَى الْلَّئِيمِ يَسْبُّنِي<sup>(١٠)</sup>

(١) الآيات في جامع بيان العلم ١٠٣٢/٢ مع اختلاف يسير، وما بين حاصلتين منه، وبزيادة بيت بعد البيت الرابع، وهو:

أَوْجَهُهُمْ مِنْ قَالَ ذِي رَوَايَةٍ لَيْسَ بِمَعْنَاهَا لَهُ دِرَايَةٌ

(٢) في (د) و(ز): أَنْفَقَ.

(٣) في (ظ): وَرَمَّ. وَرَمَّ: تَكْلُمُ. المعجم الوسيط (زم).

(٤) في (م): يَحْمِلُهُ.

(٥) زِيَادَةُ مِنْ (خ) و(م).

(٦) في (ق): قَدْرٌ.

(٧) تفسير أبي الليث ٣٦٢/٣ .

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٤٢٦/٤ .

(٩) الكشاف ٤/١٠٣ ، وَمَا بَعْدَهُ مِنْ أَيْضًا.

(١٠) صدر بيت لرجل من بني سلول، كما ذكر ذلك سببويه في الكتاب ٢٤/٣ ، ونسبة الأصمعي في الأصمعيات ١٢٦ إلى شَوْمَرَ بن عَمْرُو الْحَنْفِي، أحد شُعَرَاءِ بَنِي حَنْيَفَةَ بَالْيَمَامَةِ، إِلَّا أَنَّهُ وَرَدَ فِيهِ مَرَرَتْ، بَدْلٌ: أَمْرٌ. وجاءت رواية عَجَزَهُ عَنْهُمَا هَكَذَا:

﴿يُتَّسِّ مَثْلُ الْقَوْمِ﴾ المثل الذي ضربناه لهم؛ فحذف المضاف<sup>(١)</sup>. «وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» أي: من سبق في علمه أنه يكون كافراً.

قوله تعالى: «قُلْ يَتَأَبَّلُهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ رَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أُولَئِكَأُمَّةٌ لِّلَّهِ مِنْ دُونِنَاسِ فَتَمَّنُوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَدِيقِينَ ﴿١﴾ وَلَا يَسْتَنْزِنُهُ أَبْدًا بِمَا قَدَّمْتُ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلَيْمٌ بِاَنَّظَالِمِينَ ﴿٢﴾

لما ادعى اليهود الفضيلة، وقالوا: «عَنْ أَبْتَلُوا اللَّهَ وَاجْتَبُوهُ» [المائدة: ١٨] قال الله تعالى: «إِنْ رَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أُولَئِكَأُمَّةٌ لِّلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ» فلا أولياء عند الله الكرامه. «فَتَمَّنُوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَدِيقِينَ» لتصيروا إلى ما يصير إليه أولياء الله «وَلَا يَسْتَنْزِنُهُ أَبْدًا بِمَا قَدَّمْتُ أَيْدِيهِمْ» أي: أسلافه من تكذيب محمد ﷺ، ولو تمنوه، لماتوا، فكان في ذلك بطلان قولهم، وما ادعوه من الولاية. وفي حديث أنَّ النبي ﷺ قال لما نزلت هذه الآية: «والذي نفس محمد بيده، لو تمنوا الموت، ما بقي على ظهرها يهودي إلا مات»<sup>(٢)</sup>. وفي هذا إخبار عن الغيب، ومعجزة للنبي ﷺ. وقد مضى معنى هذه الآية في «البقرة» في قوله تعالى: «قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ

فمضيت ثُمَّ قلت لا يعنيبني

وأورده أيضاً المبرد في الكامل ٩٨٣ / ٢ ولم ينسبه، وجاءت رواية عجزه هكذا:

فأجهز ثم أقول لا يعنيبني

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤٢٧ / ٤

(٢) أخرجه ابن إسحاق كما في العجائب في بيان الأسباب لابن حجر ١ / ٢٨٦ ، ومن طريقه الطبرى ٢٦٨ / ٢ ، عن ابن عباس موقوفاً، بلفظ: لو تمنوا يوم قال لهم ذلك، ما بقي على ظهر الأرض يهودي إلا مات. وأخرجه أيضاً عبد الرزاق في التفسير ١ / ٥٢ ، ومن طريقه الطبرى ٢٦٨ / ٢ ، وابن أبي حاتم في التفسير ١ / ٩٢٨ (٩٢٨) عن ابن عباس بنحوه موقوفاً. قال ابن حجر في العجائب ١ / ٢٨٦ عن إسناده: وهذا سند صحيح.

وأخرجه أيضاً أحمد (٢٢٢٦)، والبزار (٢١٨٩) كشف الأستار، وأبو يعلى (٢٦٠٤) عن ابن عباس مرفوعاً، وفيه: .... ولو أن اليهود تمنوا الموت لماتوا ورأوا مقاعدتهم من النار، ولو خرج الذين يباهلون رسول الله ﷺ لرجعوا لا يجدون أهلاً ولا مالاً. قال الهيثمي في مجمع الروايند ٦ / ٣١٤ : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح. اهـ. وينظر السيرة النبوية لابن هشام ١ / ٥٤٢ .

الثَّاَيْسَ فَتَمَنُوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَدِيقِينَ ﴿١﴾ [آل عمران: ٩٤].

قوله تعالى: «فَقُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفْرُوْكَ مِنْهُ فَإِنَّمَا مُلَاقِيْكُمْ هُنَّ تَرْدُوْنَ إِنَّ عَنِّيْلَ الْغَيْبِ وَالشَّهَدَةِ فَيَتَّشَّعُمُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ﴿٢﴾

قال الزجاج<sup>(٣)</sup>: لا يقال: إن زيداً فمنطلق، وهو هنا قال: «فَإِنَّهُ مُلَاقِيْكُمْ» لـما في معنى «الَّذِي» من الشرط والجزاء، أي: إن فررتـ منـهـ، فـإـنـهـ مـلاـقيـكـمـ، ويـكونـ مـبـالـغـةـ فيـ الدـلـالـةـ عـلـىـ أـنـهـ لـاـ يـنـفـعـ الفـرارـ مـنـهـ. قال زهير:

وَمِنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنَايَا يَنْلُنَّهُ      وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بُسْلِمٍ  
قلت: ويجوز أن يتم الكلام عند قوله: «الَّذِي تَفَرُّوْنَ مِنْهُ»، ثم يبتدئ: «فَإِنَّهُ مُلَاقِيْكُمْ»<sup>(٤)</sup>. وقال طرفة:

لَمَنِ الْمَوْتُ عَلَيْهِ قَدْ قَدْرَ إِنَّ فِي الْمَوْتِ لَذِي الْتُّبُّ عِبَرَ فِي مَقَامٍ أَوْ عَلَى ظَهْرِ سَفَرٍ لَيْسَ يُنْجِيهِ مِنَ الْمَوْتِ الْحَدَّزَ <sup>(٥)</sup>	وَكَفَى بِالْمَوْتِ فَاعْلَمْ وَاعْظَأْ فَادْكِرْ الْمَوْتَ وَحَادِرْ ذَكْرَهُ كُلُّ شَيْءٍ سَوْفَ يَلْقَى حَثْفَهُ وَالْمَنَايَا حَوْلَهُ تَرْصُدُهُ
--	--

قوله تعالى: «يَتَأْمَنُّهَا الَّذِينَ مَأْمَنُوا إِذَا ثُرُدَتِ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَيْهِنَّهُ ذَكْرَ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ﴿٦﴾

فيه ثلاثة عشرة مسألة:

**الأولى:** قوله تعالى: «يَتَأْمَنُّهَا الَّذِينَ مَأْمَنُوا إِذَا ثُرُدَتِ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ» قرأـ

(١) ٢٥٨-٢٥٧/٢.

(٢) في معاني القرآن له ٥/١٧١.

(٣) سلف ٩/٣.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٥/١٧١.

(٥) لم نقف عليها.

عبد الله بن الزبير والأعمش وغيرهما: «الجمعة» بإسكان الميم على التخفيف<sup>(١)</sup>. وهما لغتان. وجمعهما: جُمَعْ، وجُمُعَاتْ. قال الفراء<sup>(٢)</sup>: يقال: الجمعة - بسكون الميم - والجمعة - بضم الميم - والجمعة - بفتح الميم - فيكون صفة اليوم، أي: تجمع الناس. كما يقال: ضحكة للذى يضحك. وقال ابن عباس: نزل القرآن بالتشقيل والتفخيم فاقرئوا جُمَعَة، يعني: بضم الميم<sup>(٣)</sup>. وقال الفراء<sup>(٤)</sup> وأبو عبيد: والتفخيف أثيis وأحسن، نحو عُرقَة وعُرْفَ، وطُرْفَة وطَرَفَ، وحُجْرَة وحُجَّرَة. وفتح الميم لغة بني عقيل. وقيل: إنها لغة النبي ﷺ.

وعن سليمان أنَّ النبي ﷺ قال: «إِنَّمَا سُمِّيَتْ جُمَعَةً؛ لِأَنَّ اللَّهَ جَمَعَ فِيهَا خَلْقَ آدَمَ»<sup>(٥)</sup>. وقيل: لأنَّ الله تعالى فرغ فيها من خلق كل شيء، فاجتمعت فيها المخلوقات. وقيل: لاجتماع الجماعات فيها. وقيل: لاجتماع الناس فيها للصلوة<sup>(٦)</sup>. و«من» بمعنى «في»، أي: في يوم<sup>(٧)</sup>، كقوله تعالى: «أَرَوْفَ مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ» [فاطر: ٤٠] أي: في الأرض.

الثانية: قال أبو سلمة: أول من قال: «أَمَا بَعْدَ» كعب بن لؤيٍّ، وكان أول من سُمِّيَ الجمعة. وكان يقال ليوم الجمعة: العروبة<sup>(٨)</sup>.

(١) القراءات الشاذة ص ٩٧ عن الأعمش.

(٢) في معاني القرآن له ١٥٦/٣ .

(٣) أورده السيوطي في الإتقان ٩٣-٩٤ /١ وعزاه للداني بإسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) في معاني القرآن له ١٥٦/٣ .

(٥) أخرجه أحمد (٢٣٧١٨)، والنسائي في المختبى ١٠٤/٣ عن سليمان مطولاً، ويشهد لخلق آدم يوم الجمعة ما أخرجه مسلم (٨٥٤): (١٨)، وأحمد (٩٤٠٩) عن أبي هريرة ﷺ أنَّ رسول الله ﷺ قال: «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ، فِيهِ خَلْقُ آدَمَ، ...» الحديث، وسلف في بداية السورة.

(٦) تفسير البغوي ٤/٣٤١ .

(٧) البيان ٢/٤٣٨ .

(٨) تفسير البغوي ٤/٣٤١ ، وذكر ابن حجر في فتح الباري ٢/٤٠٤ أنَّ القاضي أبا أحمد الغساني أخرج من طريق أبي بكر بن عبد الرحمن [أنَّ أول من قال: أما بعد، كعب بن لؤيٍّ] وإسناده ضعيف. اهـ. وذكر في ٣٥٣/٢ أنَّ الزبير أخرج في كتابه «النسب» عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف مقطوعاً [أنَّ أول من سُمِّيَ الجمعة] كعب بن لؤيٍّ.

وقيل: أول من سماها جماعة الأنصار، قال ابن سيرين: جَمَعَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْدُمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ، وَقَبْلِ أَنْ تَنْزَلِ الْجَمَعَةُ، وَهُمُ الَّذِينَ سَمَّوْهَا الْجَمَعَةُ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّ لِلَّيَهُودِ يَوْمًا يَجْتَمِعُونَ فِيهِ، فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا، وَهُوَ السَّبْتُ. وَلِلنَّصَارَى يَوْمًا مِثْلَ ذَلِكَ، وَهُوَ الْأَحَدُ، فَتَعَالَوْا فَلَنْجَتَمِعُ حَتَّى نَجْعَلَ يَوْمًا لَنَا نَذْكُرُ اللَّهَ وَنَصْلِي فِيهِ، وَنَسْتَذْكُرُ - أَوْ كَمَا قَالُوا - فَقَالُوا: يَوْمُ السَّبْتِ لِلَّيَهُودِ، وَيَوْمُ الْأَحَدِ لِلنَّصَارَى، فَاجْعَلُوهُ يَوْمَ الْعَرُوبَةِ. فَاجْتَمَعُوا إِلَى أَسْعَدَ بْنَ زُرَارَةَ - أَبُو أَمَّاتِهِ - فَصَلَّى بَعْنَاهُمْ يَوْمَئِذٍ رَكْعَتَيْنِ وَذَكَرَهُمْ، فَسَمَّوْهُ يَوْمَ الْجَمَعَةِ حِينَ اجْتَمَعُوا، فَذَبَحُ لَهُمْ أَسْعَدٌ شَاءَ، فَتَعَشَّوْا وَتَغَدَّوْا مِنْهَا لَقَائِهِمْ<sup>(١)</sup>: فَهَذِهِ أَوَّلُ جَمَعَةٍ فِي الْإِسْلَامِ.

قلت: وروي أنهم كانوا اثنين عشر رجلاً على ما يأتي. وجاء في هذه الرواية: أنَّ الذي جَمَعَ بَعْنَاهُمْ وصَلَّى أَسْعَدَ بْنَ زُرَارَةَ، وكذا في حديث عبد الرحمن بن كعب بن مالك، عن أبيه كعب على ما يأتي<sup>(٢)</sup>. وقال البيهقي<sup>(٣)</sup>: وروينا عن موسى بن عقبة، عن ابن شهاب الزهري أنَّ مصعب بن عمير كان أَوَّلَ مَنْ جَمَعَ الْجَمَعَةَ بِالْمَدِينَةِ لِلْمُسْلِمِينَ قَبْلَ أَنْ يَقْدُمُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قال البيهقي: يحتمل أن يكون مصعب جَمَعَ بَعْنَاهُمْ بِمَعْنَةِ أَسْعَدَ بْنَ زُرَارَةَ، فَاضْفَافَهُ كَعْبٌ إِلَيْهِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وأما أَوَّل جَمَعَةٍ جَمَعَهَا النَّبِيُّ ﷺ بِأَصْحَابِهِ، فَقَالَ أَهْلُ السِّيرِ وَالْتَّوَارِيخِ: قَدِيمُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَهَاجِرًا حَتَّى نَزَلَ بِقُبَّاءِ، عَلَى بَنِي عُمَرٍ وَبْنِ عَوْفٍ يَوْمَ الْاثْنَيْنِ لِاثْنَيْ عَشَرَةِ لَيْلَةٍ خَلَتْ مِنْ شَهْرِ رَبِيعِ الْأَوَّلِ حِينَ اشْتَدَّ الضَّحْكُ - وَمِنْ تِلْكَ السَّنَةِ يُعْدُ التَّارِيخُ - فَأَقَامَ بِقُبَّاءِ إِلَى يَوْمِ الْخَمِيسِ، وَأَسَّسَ مسجِدَهُمْ. ثُمَّ خَرَجَ يَوْمَ الْجَمَعَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَأَدْرَكَتْهُ الْجَمَعَةُ فِي بَنِي سَالِمَ بْنِ عَوْفٍ فِي بَطْنِ وَادِّ لَهُمْ قَدْ اتَّخَذُوهُمْ قَوْمًا فِي ذَلِكَ الْمَوْضِعِ مسجِدًا، فَجَمَعَ بَعْنَاهُمْ وَخَطَبَ. وَهِيَ أَوَّلُ خُطْبَةٍ خَطَبُوهَا بِالْمَدِينَةِ<sup>(٤)</sup>،

(١) تفسير البغوي ٣٤١/٤، وأخرجه عنه عبد الرزاق في المصنف (٥١٤٤)، وعبد بن حميد كما في فتح الباري ٣٥٣/٢ وصححه.

(٢) ص ٤٨١-٤٨٢ من هذا الجزء.

(٣) في دلائل التوبة له ٤٤١/٢.

(٤) السيرة النبوية لأبي هشام ٤٩٤/١ ، ٥٠٠ ، وتاريخ الطبرى ٣٩٤/٢ ، وما بين حاصلتين =

وقال فيها: «الحمد لله. أَحْمَدُهُ وَأَسْتَعِينُهُ، وَأَسْتَغْفِرُهُ وَأَسْتَهْدِيهُ، وَأَوْمَنُ بِهِ وَلَا أَكْفُرُهُ، وَأَعْادِي مِنْ يَكْفُرُ بِهِ». وأَشَهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ. وأَشَهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ، أَرْسَلَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ، وَالنُّورُ وَالْمَوْعِظَةُ وَالْحِكْمَةُ، عَلَى فَتْرَةِ مِنِ الرُّسُلِ، وَقَلَّةِ مِنِ الْعِلْمِ، وَضَلَالَةِ مِنِ النَّاسِ، وَانْقِطَاعِ مِنِ الزَّمَانِ، وَدُنُونَ مِنِ السَّاعَةِ، وَقُرْبَ مِنِ الْأَجْلِ. مِنْ يُطِيعُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَقَدْ رَشَدَ، وَمِنْ يَعْصِي اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَقَدْ عَوَى وَفَرَطَ وَضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا». أُوصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ، فَإِنَّهُ خَيْرٌ مَا أَوْصَى بِهِ الْمُسْلِمُ الْمُسْلِمَ، أَنْ يَحْضُّهُ عَلَى الْآخِرَةِ، وَأَنْ يَأْمُرْهُ بِتَقْوَى اللَّهِ. وَاحْذَرُوهُمْ مَا حَذَرَكُمُ اللَّهُ مِنْ نَفْسِهِ، فَإِنَّ تَقْوَى اللَّهِ لَمْنَ عَمِلْ بِهِ عَلَى وَجْلٍ وَمُخَافَةٍ مِنْ رَبِّهِ عَوْنُونَ صَدِيقٍ عَلَى مَا تَبْغُونَ مِنْ [أَمْرٍ] الْآخِرَةِ. وَمِنْ يُصْلِحُ الذِّي بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ مِنْ أَمْرِهِ فِي السُّرُّ وَالْعَلَانِيَّةِ، لَا يَنْوِي بِهِ إِلَّا وَجْهَ اللَّهِ، يَكْنِ لَهُ ذَكْرًا فِي عَاجِلِ أَمْرِهِ، وَذُخْرًا فِيمَا بَعْدَ الْمَوْتِ، حِينَ يَفْتَرِي الْمَرءُ إِلَى مَا قَدَّمَ. وَمَا كَانَ مَا سَوَى ذَلِكَ يَوْدُ لَوْ أَنَّ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ أَمْدًا بَعِيدًا. ﴿وَيَعْدُكُمُ اللَّهُ نَفَسُهُمْ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعَبَادِ﴾ [آل عمران: ٣٠]. هُوَ الَّذِي صَدَقَ قَوْلَهُ وَأَنْجَزَ وَعْدَهُ لَا خُلْفَ لِذَلِكِ؛ فَإِنَّهُ يَقُولُ تَعَالَى: ﴿مَا يَدْلِلُ الْقَوْلُ لَدَىٰ وَمَا أَنَا بِظَلَّمٍ لِتَقْبِي﴾ [ق: ٢٩]. فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي عَاجِلِ أَمْرِكُمْ وَأَجِلِهِ، فِي السُّرُّ وَالْعَلَانِيَّةِ؛ فَإِنَّهُ: ﴿وَمَنْ يَتَّقَنَ اللَّهَ يُكَفِّرُ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ، وَيُعَظِّمُ لَهُ أَبْغَارًا﴾ [الطلاق: ٥]. وَمَنْ يَتَّقَنَ اللَّهَ فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيمًا. وَإِنَّ تَقْوَى اللَّهِ تُوْقِي مَقْتَهُ، وَتُوْقِي عَقُوبَتِهِ، وَتُوْقِي سَخَطِهِ. وَإِنَّ تَقْوَى اللَّهِ تُبَيِّضُ الْوِجْهَةَ، وَتُرْضِي الرَّبَّ، وَتُرْفِعُ الدَّرْجَةَ. فَخُذُوا بِحَظْكُمْ وَلَا تَفْرَطُوا فِي جَنْبِ اللَّهِ، فَقَدْ عَلِمْكُمْ كِتَابَهُ، وَنَهَجَ لَكُمْ سَبِيلَهُ؛ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَيَعْلَمَ الْكاذِبِينَ. فَأَحْسَنُوا كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ، وَعَادُوا أَعْدَاءَهُ، وَجَاهُوهُوا فِي اللَّهِ حَقًّا جَهَادَهُ، هُوَ اجْتِبَاكُمْ وَسَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ. ﴿لَيَهُوكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيْتِنِي وَيَجْعَلُ مَنْ حَيَ عَنْ بَيْتِنِي﴾ [الأنفال: ٤٢]، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، فَأَكْثَرُوا ذِكْرَ اللَّهِ تَعَالَى، وَاعْمَلُوا لَمَا بَعْدَ الْمَوْتِ، فَإِنَّهُ مِنْ يُصْلِحُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ؛ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يَقْضِي عَلَى النَّاسِ

= منه، والكلام دون ذكر الخطبة من تفسير البغوي ٤/٣٤١، وأخرجها البيهقي في دلائل النبوة

٢/٥٢٤-٥٢٥ من طريق ابن إسحاق بنحوها.

وَلَا يَقْضُونَ عَلَيْهِ، وَيَمْلِكُ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ. اللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا  
بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ».

وأول جمعة جُمِعت بعدها جمعة بقرية يقال لها: جُواشى، من قرى البحرين<sup>(١)</sup>.  
وقيل: إنَّ أولَ مَنْ سَمَّاها الجمعة كعب بن لؤيٍّ بن غالب؛ لاجتماع قريش فيه إلى  
كعب<sup>(٢)</sup>، كما تقدَّم.

**الثالثة:** خاطب الله المؤمنين بالجمعة دون الكافرين؛ تشريفاً لهم وتكريراً فقال:  
«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ خَصَّهُ بِالنَّدَاءِ، وَإِنْ كَانَ قَدْ دَخَلَ فِي عُمُومِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا  
نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [المائدة: ٥٨] ليدلَّ عَلَى وجوبِهِ، وتأكيد فرضه. وقال بعض العلماء:  
كون الصلاة الجمعة ها هنا معلوم بالإجماع، لا من نفس اللفظ. قال ابن العربي<sup>(٣)</sup>:  
وعندي أنَّه معلوم من نفس اللفظ بنكتة، وهي قوله: «مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ» وذلك يفيده؛  
لأنَّ النداء الذي يختصُ بذلك اليوم هو نداء تلك الصلاة. فاما غيرها فهو عامٌ فيسائر  
الأيام، ولو لم يكن المراد به نداء الجمعة لما كان لتخصيصه بها وإضافته إليها، معنى  
ولا فائدة.

**الرابعة:** فقد تقدَّم حكم الأذان في سورة «المائدة» مستوفى<sup>(٤)</sup>. وقد كان الأذان  
على عهد رسول الله ﷺ كما فيسائر الصلوات، يؤذن واحد إذا جلس النبي ﷺ على  
المنبر. وكذلك كان يفعل أبو بكر وعمر وعليٌّ بالكوفة. ثم زاد عثمان على المنبر أذاناً  
ثالثاً على داره التي تسمى: الرَّوْرَاءُ<sup>(٥)</sup>، حين كثُرَ الناس بالمدينة. فإذا سمعوا أقبلوا،  
حتى إذا جلس عثمان على المنبر أذن مؤذن النبي ﷺ، ثم يخطب عثمان. خرجه ابن

(١) أخرجه البخاري (٨٩٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي /٤ ١٧٩٤ ، وسلف تخريجه قريباً.

(٣) في أحكام القرآن له /٤ ١٧٩٠-١٧٩٢ ، وما قبله منه أيضاً.

(٤) ٥٩/٨ وما بعدها.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي /٤ ١٧٩١ وما بعده منه أيضاً، والزوراء: موضع عند سوق المدينة قرب  
المسجد، قال الداودي: هو مرفوع كالمنارة، وقيل: بل الزوراء سوق المدينة نفسه. معجم البلدان  
١٥٦/٣

ماجه في «سننه»<sup>(١)</sup> من حديث محمد بن إسحاق، عن الزهرى، عن السائب بن يزيد قال: ما كان لرسول الله ﷺ إلا مؤذن واحد، إذا خرج أذن، وإذا نزل أقام. وأبو بكر وعمر كذلك. فلما كان عثمان وكثير الناس، زاد النداء الثالث على دار في السوق، يقال لها: الزوراء، فإذا خرج أذن، وإذا نزل أقام. خرجه البخاري<sup>(٢)</sup> من طرق معناه. وفي بعضها<sup>(٣)</sup>: أنَّ الأذان الثاني يوم الجمعة أمرَ به عثمان بن عفان حين كثُر أهل المسجد، وكان التأذين يوم الجمعة حين يجلس الإمام.

وقال الماوردي<sup>(٤)</sup>: فأمَّا الأذان الأوَّل فمحَدث، فعله عثمان بن عفان؛ ليتأهَّب الناس لحضور الخطبة عند اتساع المدينة وكثرة أهلها. وقد كان عمر رض أمرَ أن يؤذن في السوق قبل المسجد؛ ليقوم الناس عن بيوعهم، فإذا اجتمعوا أذن في المسجد، فجعله عثمان رض أذانين في المسجد. قال ابن العربي<sup>(٥)</sup>: وفي الحديث الصحيح: أنَّ الأذان كان على عهد رسول الله ﷺ واحداً، فلما كان زمن عثمان، زاد الأذان الثالث على الزوراء، وسمَّاه في الحديث: ثالثاً؛ لأنَّه أضافه إلى الإقامة، كما قال عليه الصلاة والسلام: «بين كلِّ أذانين صلاة لمن شاء»<sup>(٦)</sup> يعني: الأذان والإقامة. فتوهم الناس أنَّه أذان أصلَّى، فجعلوا المؤذنين ثلاثة، فكان وهمَا، ثم جمعوهم في وقت واحد، فكان وهمَا على وَهْمٍ. ورأيتهم يؤذنون بمدينة السلام<sup>(٧)</sup> بعد أذان المنبار بين يدي الإمام تحت المنبر في جماعة، كما كانوا يفعلون عندنا في الدُّول الماضية، وكل ذلك مُحدَث.

**الخامسة:** قوله تعالى: **﴿فَاسْتَوْهُ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾** اختلف في معنى السَّعْي هنا على

(١) برقم (١١٣٥).

(٢) في صحيحه (٩١٢) و(٩١٣) و(٩١٥) و(٩١٦).

(٣) البخاري (٩١٥).

(٤) في النكٰت والعيون ٤/٩٠-١٠٠.

(٥) في أحكام القرآن له ٤/١٧٩١-١٧٩٢.

(٦) آخر جه البخاري (٦٢٤)، ومسلم (٨٣٨): (٣٠٤)، وأحمد (١٦٧٩٠) من حديث عبد الله بن مغفل رض.

(٧) يعني: بغداد. معجم البلدان ٣/٢٢٣.

ثلاثة أقوال: أولها: القصد. قال الحسن: والله ما هو بسعي على الأقدام، ولكنه سعي بالقلوب والنية.

الثاني: أنه العمل، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [الإسراء: ١٩]، قوله: ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَفَقٌ﴾ [الليل: ٤]، قوله: ﴿وَأَنَّ لَيْسَ لِلْأَنْسَنِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم: ٣٩] وهذا قول الجمهور<sup>(١)</sup>. وقال زهير:

سَعَى بَعْدِهِمْ قَوْمٌ لِّكَنِي يَدْرُكُوهُمْ<sup>(٢)</sup>

وقال أيضاً:

سَعَى سَاعِيَا غَيْظَ بْنَ مُرَّةَ بَعْدَهَا تَبَرَّزَ مَا بَيْنَ الْعَشِيرَةِ بِالدَّمِ<sup>(٣)</sup>

أي: فاعملوا على المضي إلى ذكر الله، واشتغلوا بأسبابه من الغسل والتطهير والتوجّه إليه.

الثالث: أن المراد به السعي على الأقدام. وذلك فضل وليس بشرط<sup>(٤)</sup>. ففي البخاري<sup>(٥)</sup>: أن أبا عبيس بن جابر - واسمه عبد الرحمن وكان من كبار الصحابة - مشى إلى الجمعة راجلاً وقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من اغبرَت قدماه في سبيل الله، حرمه الله على النار».

ويحتمل ظاهره رابعاً: وهو الجري والاشتداد. قال ابن العربي<sup>(٦)</sup>: وهو الذي

(١) أحكام القرآن لابن العربي /٤، ١٧٩٢، والأقوال ذكرها أيضاً الماوردي في النكت والعيون ٦/٨-٩، بفتحه، وقول الحسن ذكره البغوي في التفسير ٤/٤٣١.

(٢) شرح ديوان زهير ص ١١٤، وتمامه: فلم يفعلوا ولم يلاموا ولم يألوا.

قال شارحه: أي: سبقت آباؤهم فلم يدركوه، ولم يلاموا على تقصيرهم، ولم يألوا أن يلغوا آباءهم.

(٣) شرح ديوان زهير ص ١٤، قال شارحه: الساعيان: الحارث بن عوف وهرم بن سنان سعياً في الحمالة. وغيط بن مرأة: حيٌّ من غطفان بن سعد. وتبَرَّزَ بالدم: أي: تشدق. يقول: كان بينهم صلح فتشقق بالدم.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي /٤، ١٧٩٢، وما بعده منه أيضاً.

(٥) برقم (٩٠٧)، وهو عند أحمد (١٥٩٣٥).

(٦) في أحكام القرآن له /٤، ١٧٩٣-١٧٩٢، وما قبله منه أيضاً.

أنكره الصحابة الأعلمون والفقهاء الأقدمون. وقرأها عمر: «فامضوا إلى ذكر الله» فراراً عن طريق الجري والاشتداد الذي يدل على الظاهر. وقرأ ابن مسعود كذلك<sup>(١)</sup> وقال: لو قرأت: «فاسْعُوا» لسعيت حتى يسقط ردائى<sup>(٢)</sup>. وقرأ ابن شهاب: «فامضوا إلى ذكر الله سالكاً تلك السبيل». وهو كله تفسير منهم؛ لا قراءة قرآن منزل. وجائز قراءة القرآن بالتفسير في معرض التفسير.

قال أبو بكر الأنباري: وقد احتاج من خالف المصحف بقراءة عمر وابن مسعود، وأنَّ خرشة بن الحُر قال: رأيي عمر وهي حرف مقصود ومعي قطعة فيها: «فاسْعُوا إلى ذكر الله» فقال لي عمر: من أقرأك هذا؟ قلت: أبي. فقال: إنَّ أبياً أقرؤنا للمنسوخ. ثم قرأ عمر: «فامضوا إلى ذكر الله». حدثنا إدريس، قال: حدثنا خلف، قال: حدثنا هشيم، عن المغيرة، عن إبراهيم، عن خرشة؛ فذكره<sup>(٣)</sup>.

وحدثنا محمد بن يحيى، أخبرنا محمد - وهو ابن سعدان - قال: حدثنا سفيان بن عيينة، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه قال: ما سمعت عمر يقرأ قط إلا: «فامضوا إلى ذكر الله»<sup>(٤)</sup>. وأخبرنا إدريس، قال: حدثنا خلف، قال: حدثنا هشيم، عن المغيرة، عن إبراهيم أن عبد الله بن مسعود قرأ: «فامضوا إلى ذكر الله» وقال: لو

(١) القراءات الشاذة ص ١٥٦ ، والمحتسب ٣٢٢-٣٢١ / ٢ عن عمر وابن مسعود وابن الزبير وابن عباس وابن عمر وغيرهم. والقراءة عن عمر أوردها البخاري تعليقاً قبل حديث (٤٨٩٧) ووصلها عبد الرزاق في المصنف (٥٣٥٠) ، والطبرى ٦٣٩-٦٣٨ / ٢٢ ، وعن ابن مسعود آخر جها ابن أبي شيبة ١٥٧ / ٢ ، والطبرى ٦٣٩ / ٢٢ .

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٧١ / ٥ ، وأحكام القرآن للهراسى ٤١٥ / ٤ ، وسيرد قريباً.

(٣) وأخرجه أيضاً أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٨٥-١٨٦ بتمامه، وابن أبي شيبة ١٥٧ / ٢ مختصراً من طريق هشيم، به. والطبرى ٦٣٨ / ٢٢ من طريق المغيرة، عن إبراهيم أنه قيل لعمر وهي حرف مقصود: إنَّ أبياً يقرؤها: فاسْعُوا... الخبر، ولم يذكر فيه: خرشة بن الحُر. وصححه في الفتح ٦٤٢ / ٨ .

(٤) وأخرجه أيضاً الشافعى في الأم ١٧٤ / ١ ، والطبرى ٦٣٨ / ٢٢ ، والدارقطنى في العلل ٢٥٣ / ٢ من طريق سفيان، به. وأخرجه عبد الرزاق في المصنف (٥٣٤٨) من طريق الزهري، به.

كانت «فاسعوا» لسعىٌ حتى يسقط ردائِي<sup>(١)</sup>. قال أبو بكر: فاحتَّجَ عليه بأنَّ الأُمَّةَ أَجْمَعَتْ على «فاسعوا» برواية ذلك عن الله رب العالمين ورسوله ﷺ. فأمَّا عبد الله بن مسعود فما صحَّ عنه «فامضوا» لأنَّ السَّنَدَ غَيْرَ مُتَّصِلٍ؛ إذ إبراهيم التَّخَعُّثُ لم يسمع عن عبد الله بن مسعود شيئاً<sup>(٢)</sup>، وإنَّما ورد: «فامضوا» عن عمر رض، فإذا انفرد أحدٌ بما يخالف الأُمَّةَ<sup>(٣)</sup> والجماعَةَ، كان ذلك نسياناً منه. والعرب مُجْمِعةٌ على أنَّ السعي يأتي بمعنى المُضيِّ؛ غير أنه لا يخلو من الجدُّ والانكماش. قال زهير:

سَعَى سَاعِيَا غَيْظَ بْنَ مُرَّةَ بَعْدَمَا تَبَرَّزَ مَا بَيْنَ الْعَشِيرَةِ بِالدَّمِ<sup>(٤)</sup>

أراد بالسَّعْيِ المُضيِّ بِجَدٍّ وانكماش، ولم يقصد للعَدُوِّ والإسراع في الخطوط. وقال الفراء<sup>(٥)</sup> وأبو عبيدة: معنى السعي في الآية المضي. واحتَّجَ الفراء بقولهم: هو يسعى في البلاد يطلب فَضْلَ الله، معناه: هو يمضي بجدٍّ واجتهاد. واحتَّجَ أبو عبيدة بقول الشاعر:

أَسْعَى عَلَى جُلُّ بَنِي مَالِكٍ كُلُّ امْرَئٍ فِي شَأنِه سَاعِي<sup>(٦)</sup>

فهل يحتمل السعي في هذا البيت إلا مذهب المضي بالانكمash، ومحال أن يخفى هذا المعنى على ابن مسعود على فصاحته وإتقان عريته. قلت: وما يدلُّ على أنَّه ليس المراد هـ هنا العـدو؛ قوله عليه الصلاة والسلام:

(١) وأخرجه أيضاً أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٨٦ من طريق هشيم، به، وابن أبي شيبة ١٥٧/٢ ، والطبراني في الكبير (٩٥٣٩) من طريق الأعمش، عن إبراهيم، به. وينظر التعليق الآتي.

(٢) وكذا قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٢٤/٧ تعليقاً على الخبر، وقال أيضاً ابن حجر في فتح الباري ٦٤٢/٨ : وأخرجه الطبراني، ورجاله ثقات، إلا أنه منقطع.

(٣) في (م): الآية.

(٤) سلف تخریجه قریباً.

(٥) في معانٰ القرآن له ١٥٦/٣ .

(٦) القائل: أبو قيس بن الأسلت، وهو في المفضليات ص ٢٨٢ ، ومتهى الطلب ٢٥١/٨ .

«إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَأْتُوهَا تَسْعَوْنَ، وَلَكِنَّ ائْتُوهَا وَعَلَيْكُمُ السَّكِينَةُ»<sup>(١)</sup>. قال الحسن: أَمَّا وَاللَّهِ مَا هُوَ بِالسَّعْيِ عَلَى الْأَقْدَامِ، وَلَقَدْ نَهَا أَنْ يَأْتُوا الصَّلَاةَ إِلَّا وَعَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ؛ وَلَكِنَّ بِالْقُلُوبِ وَالنَّيَّةِ وَالخُشُوعِ. وقال قتادة: السعى: أن تسعى بقلبك و عملك<sup>(٢)</sup>. وهذا حسن، فإنه جمع الأقوال الثلاثة. وقد جاء في الاغتسال للجمعة والتطيُّب والتزيين باللباس أحاديث مذكورة في كتب الحديث<sup>(٣)</sup>.

ال السادسة: قوله تعالى: «يَتَائِبُهَا اللَّذِينَ آمَنُوا» خطاب للمكلفين بإجماع. ويخرج منه المرضى والرَّمَنَى والمسافرون والعبيد النساء؛ بالدليل، والعميان والشيخ الذي لا يمشي إلا بقائد عند أبي حنيفة<sup>(٤)</sup>. روى أبو الزبير عن جابر أنَّ رسول الله ﷺ قال: «من كان يؤمِّن بالله واليوم الآخر، فعليه الجمعة يوم الجمعة، إِلَّا [عَلَى] مريض أو مسافر أو امرأة أو صبي أو مملوك، فمن استغنى بِلَهْوِهِ أو تجارة، استغنى الله عنه، والله غَنِيٌّ حَمِيدٌ» خَرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ<sup>(٥)</sup>.

وقال علماؤنا رحمهم الله: ولا يختلف أحدٌ عن الجمعة ممَّن عليه إيتانها إلا بعذر لا يمكنه معه الإتيان إليها؛ مثل المرض الحابس، أو خوف الزيادة في المرض، أو خوف جُوْرِ السلطان عليه في مال أو بَدَنٍ دون القضاء عليه بحقه. والمطر الوابل مع الْوَحَل عذر إن لم ينقطع - ولم يَرَهُ مالكُ عذراً له، حكاه المهدوي - ولو تخلَّف عنها متخلَّف على ولِيٍّ حَمِيمٍ له قد حضرته الوفاة، ولم يكن عنده من يقوم بأمره، رجأ أن يكون في سَعَةٍ. وقد فعل ذلك ابن عمر<sup>(٦)</sup>. ومن تخلَّف عنها بغير عذر، فصلَّى قبل

(١) أخرجه مسلم (٦٠٢)، وأحمد (٧٢٥٠) عن أبي هريرة رض.

(٢) تفسير البغوي ٤/٣٤١ ، وقول قتادة أخرجه الطبراني ٢٢/٦٣٧ ، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٩٦٦).

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٩٣ .

(٤) المسألة في المغني ٣/٢١٦-٢٢١ ، وينظر كلام أبي حنيفة في بدائع الصنائع ٢/١٨٧ .

(٥) في سننه (١٥٧٦)، وما بين حاصلتين استدركناه منه، وأخرجه أيضاً البيهقي ٣/١٨٤ ، وفي إسناده: ابن لهيعة يروي عن معاذ بن محمد الأنباري، وهو مما ضعيفان. قال ابن الترمذاني في الجوهر النفي (بهاشم السنن الكبير للبيهقي): ومعاذ هذا شيخ لابن لهيعة لا يعرف. كما ذكر الذهي.

(٦) الكافي لابن عبد البر ١/٢٥٢ ، وما بعده منه أيضاً، وخبر عمر آخرجه البخاري (٣٩٩٠) عن نافع: أن ابن عمر رضي الله عنهما ذكر له أن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفیل - وكان بدریاً - مرض في يوم الجمعة، فركب إليه بعد أن تعلَّى النهار، واقتربت الجمعة، وتَرَكَ الجمعة.

الإمام، أعاد، ولا يجزيه أن يصلّي قبله، وهو في تخلّفه عنها مع إمكانه لذلك عاصٍ لِلله بفعله.

السابعة: قوله تعالى: **﴿إِذَا نُؤْكِ لِصَلَوة﴾** يختص بوجوب الجمعة القريب الذي يسمع النداء، فأما البعيد الدار الذي لا يسمع النداء، فلا يدخل تحت الخطاب. وخالف فيمن يأتي الجمعة من الدّاني والقاصي<sup>(١)</sup>، فقال ابن عمر وأبو هريرة وأنس: تجب الجمعة على من في المضر على ستة أميال. وقال ربيعة: أربعة أميال. وقال مالك واللّيث: ثلاثة أميال<sup>(٢)</sup>. وقال الشافعى<sup>(٣)</sup>: اعتبار سماع الأذان؛ أن يكون المؤذن صيّتاً، والأصوات هادئة، والريح ساكنة، وموقف المؤذن عند سور البلد.

وفي الصحيح عن عائشة: أنّ الناس كانوا يتتابعون الجمعة من منازلهم ومن العوالي، فيأتون في العباء<sup>(٤)</sup>، ويصيّبهم الغبار، فتخرج منهم الريح، فقال رسول الله ﷺ: «لواختسلتم ليومكم هذا»! قال علماؤنا: والصّوت إذا كان منيعاً، والناس في هدوء وسكون، فأقصى سماع الصوت ثلاثة أميال. والعوالي من المدينة أقربها على ثلاثة أميال. وقال أحمد بن حنبل وإسحاق: تجب الجمعة على من سمع النداء<sup>(٥)</sup>.

وروى الدارقطني<sup>(٦)</sup> من حديث عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده عن رسول الله ﷺ قال: **«إِنَّمَا الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَ النَّدَاءَ»**. وقال أبو حنيفة وأصحابه:

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٩٤.

(٢) الاستذكار ٧/٣٠-٣١ ، والتمهيد ١٠/٢٧٨-٢٨٢ ، وقول أبي هريرة أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٧٥/٣ ، وقول مالك في المدونة ١/١٥٣ .

(٣) في الأم ١/١٧٠ .

(٤) في (د) و(م): الغبار. وكذا وقع عند البخاري (٩٠٢)، قال ابن حجر في فتح الباري ٢/٣٨٦ : كذا وقع للأكثر، وعند القاسبي: فيأتون في العباء. بفتح المهملة والمد، وهو أصوب، وكذا هو عند مسلم [٨٤٧] والإسماعيلي وغيرهما من طريق ابن وهب. اهـ .

(٥) التمهيد ١٠/٢٨١-٢٨٢ .

(٦) في سنته (١٥٨٩).

تجب على من في المضر، سمع النداء أو لم يسمعه، ولا تجب على من هو خارج مصر وإن سمع النداء<sup>(١)</sup>. حتى سئل: وهل تجب الجمعة على أهل زبارا - بينها وبين الكوفة مجرى نهر<sup>(٢)</sup>؟ فقال: لا. وروي عن ربيعة أيضاً: أنها تجب على من إذا سمع النداء وخرج من بيته ماشياً، أدرك الصلاة<sup>(٣)</sup>. وقد روي عن الزهري: أنها تجب عليه إذا سمع الأذان.

الثامنة: قوله تعالى: ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَأَسْعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ دليل على أنَّ الجمعة لا تجب إلا بالنداء، والنداء لا يكون إلا بدخول الوقت<sup>(٤)</sup>، بدليل قوله عليه الصلاة والسلام: «إذا حضرت الصلاة، فأذن ثم أقيما، ولئِمَّا كُمَا أَكْبَرَ كَمَا» قاله لمالك بن الحُويَّرٍ وصحابِه<sup>(٥)</sup>. وفي البخاري<sup>(٦)</sup> عن أنس بن مالك أنَّ النبيَّ ﷺ كان يُصلِّي الجمعة حين تميل الشمس. وقد روي عن أبي بكر<sup>(٧)</sup> الصديق وأحمد ابن حنبل أنها تُصلَّى قبل الزوال. وتمسَّكُ أحمد في ذلك بحديث سَلَمَةَ بْنَ الأَكْوَعِ: كنا نصلِّي مع النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ ننصرف، وليس للحيطان ظلًّا<sup>(٨)</sup>. وب الحديث ابن عمر: ما كُنَّا نَقِيلَ ولا نَغْدِي إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ<sup>(٩)</sup>. ومثله عن سَهْلٍ. خَرَجَهُ مُسْلِمٌ<sup>(١٠)</sup>. وحديث سَلَمَةَ محمول على التَّبَكِيرِ<sup>(١١)</sup>. رواه هشام بن عبد الملك، عن يَعْلَى بْنِ الْحَارِثِ، عن إِيَّاسٍ

(١) الاستذكار ٧/٣٢-٣١ ، وقول أبي حنيفة في بداع الصنائع ١٩٠ / ٢ .

(٢) وقال الحموي في معجم البلدان ١٢٩/٣ : موضع أظنه من نواحي الكوفة.

الاستذكار / ٧ - ٣١

(٤) أحكام القرآن لابن العربي . ١٧٩٥ / ٤

(٥) سلف ۸ / ۶۲ - ۶۳ .

(٦) برقم (٤٠٩).

(۷) لیست فی (م).

(٨) أحكام القرآن لابن العربي /١٧٩٥ ، وما بعده منه أيضاً، والحديث أخرجه البخاري (٤٦٨)، ومسلم (٨٦٠) : (٣٢)، وأحمد (١٦٤٩٦).

(٩) أخرجه ابن أبي شيبة ١٠٧ / ٢ بفتحه.

(١٠) برقم (٨٥٩)، وهو عند البخاري (٩٤١).

<sup>11</sup> أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٥/٤.

ابن سلمة بن الأكوع، عن أبيه<sup>(١)</sup>. وروى وكيع، عن يعلى، عن إياس، عن أبيه قال: كننا نجتمع مع رسول الله ﷺ إذا زالت الشمس، ثم نرجع نتبع الفيء<sup>(٢)</sup>. وهذا مذهب الجمهور من الخلف والسلف، وقياساً على صلاة الظهر. وحديث ابن عمر وسهل، دليل على أنهم كانوا يبكرُون إلى الجمعة تبكيراً كثيراً عند الغداة أو قبلها، فلا يتناولون ذلك إلا بعد انقضاء الصلاة. وقد رأى مالك أن التبكير بالجمعة إنما يكون قرب الزوال بيسير. وتأول قول النبي ﷺ: «من راح في الساعة الأولى فكانما قرب بيته...» الحديث بكماله. أنه كان في ساعة واحدة<sup>(٣)</sup>. وحمله سائر العلماء على ساعات النهار зمانية الاشتتى عشرة ساعة المستوى أو المختلفة، بحسب زيادة النهار ونقصانه. ابن العربي<sup>(٤)</sup>: وهو أصح؛ لحديث ابن عمر رضي الله عنهما: ما كانوا يقيلون ولا يتغدون إلا بعد الجمعة؛ لكثرة البكور إليها.

الحادية عشر: فرض الله تعالى الجمعة على كل مسلم؛ ردًا على من يقول: إنها فرض على الكفاية<sup>(٥)</sup>، ونقل عن بعض الشافعية<sup>(٦)</sup>. ونقل عن مالك من لم يتحقق: أنها سنة<sup>(٧)</sup>. وجمهور الأمة والأئمة أنها فرض على الأعيان<sup>(٨)</sup>؛ لقول الله تعالى: «إذا ثودى للصلوة من يتوه الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع». وثبت عن النبي ﷺ أنه

(١) أخرجه مسلم (٨٦٠) (٣٢) عن إسحاق بن إبراهيم، عن هشام بن عبد الملك، به. وسلف تخرجه قريباً.

(٢) أخرجه مسلم (٨٦٠) (٣١) عن يحيى بن يحيى وإسحاق بن إبراهيم، عن وكيع، به.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٩٥ ، وما بعده منه أيضاً، والحديث سلف ١٤/٣٩٥.

(٤) في أحكام القرآن له ٤/١٧٩٥ ، وما قبله منه أيضاً، وخبر عمر سلف تخرجه قريباً.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٩٦ .

(٦) المجموع للنووي ٤/٣٥١ ، حيث نقل عن أبي إسحاق المروزي أن هذا لا يحل أن يحكى عن الشافعية.

(٧) الاستذكار ٥/١١٩ ، وأجاب عن ذلك بأن شهودها سُنة على أهل القرى الذين اختلف السلف والخلف في إيجاب الجمعة عليهم. وأما أهل الأمصار، فلا.

(٨) الإجماع لابن المنذر ص ٢٦.

قال : «لَيُتَهِّنَ أقوام عن دُعِّهم الجمُعات ، أو لَيُخْتَمَنَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِم ، ثُمَّ لِيَكُونُنَّ مِن الْغَافِلِينَ»<sup>(١)</sup> . وهذا حجَّةٌ واضحةٌ في وجوب الجمعة وفرضيتها . وفي «سُنْنَةِ ابْنِ ماجِهِ»<sup>(٢)</sup> عن أبي الجعْدِ الصَّمْرِيِّ - وكانت له صحبة - قال : قال رسول الله ﷺ : «مِنْ تَرَكَ الْجَمَعَةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَهَاوَنَ بِهَا ، طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ» . إسناده صحيح . وحديث جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : «مِنْ تَرَكَ الْجَمَعَةَ ثَلَاثًا مِنْ غَيْرِ ضُرُورَةٍ ، طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ»<sup>(٣)</sup> . ابن العربي : وثبت عن النبي ﷺ أنه قال : «الرَّوَاحُ إِلَى الْجَمَعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ»<sup>(٤)</sup> .

العاشرة : أوجب الله السَّعْيُ إِلَى الْجَمَعَةِ مطلقاً مطلقاً من غير شرط . وثبت شرط الوضوء بالقرآن والسنة في جميع الصلوات ; لقوله عز وجل : «إِذَا قَمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ» الآية [٦] من سورة المائدة . وقال النبي ﷺ : «لَا يَقْبِلُ اللَّهُ صَلَاةً بِغَيْرِ طَهُورٍ»<sup>(٥)</sup> . وأغربت طائفة فقالت : إنَّ غسل الجمعة فرض . ابن العربي : وهذا باطل ؛ لما روى النسائي وأبو داود في «ستنهم» أنَّ النبي ﷺ قال : «مِنْ تَوْضِيَّةِ يَوْمِ الْجَمَعَةِ فَبِهَا وَنَعِمْتُ . وَمَنْ اغْتَسَلَ فَالْغَسْلُ أَفْضَلُ»<sup>(٦)</sup> . وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «مِنْ تَوْضِيَّةِ يَوْمِ الْجَمَعَةِ فَأَحْسَنُ الْوَضُوءِ ، ثُمَّ رَاحَ إِلَى الْجَمَعَةِ فَاسْتَمْعَ وَأَنْصَتَ ، غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا بَيْنَ الْجَمَعَةِ إِلَى الْجَمَعَةِ ، وَزِيادةً ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ . وَمَنْ مَسَّ الْحَصَنِ

(١) أخرجه مسلم (٨٦٥) عن ابن عمر وأبي هريرة .

(٢) برقم (١١٢٥) ، وأخرجه أيضاً أبو داود (١٠٥٢) ، والترمذى (٥٠٠) ، والنمساني في المختبى (٨٨/٣) ، وأحمد (١٥٤٩٨) . قال الترمذى : حديث أبي الجعْدِ حديث حسن .

(٣) سنن ابن ماجه (١١٢٦) ، وأخرجه أيضاً النسائي في الكبير (١٦٦٩) ، قال البيوصيرى في الزوائد : إسناده صحيح ورجاه ثقات .

(٤) أحكام القرآن لابن العربي /٤ ١٧٩٦ ، والحديث أخرجه النسائي في المختبى (٣٩/٣) عن حفصه زوج النبي ﷺ ، وفيه : محتمل ، بدل : مسلم . وهو عند أبي داود (٣٤٢) بلفظ : على كل محتمل رواح إلى الجمعة ، وعلى كل من راح إلى الجمعة الغسل .

(٥) أحكام القرآن لابن العربي /٤ ١٧٩٦ ، والحديث سلف (٧/٣٦٦) .

(٦) النسائي في المختبى (٩٤/٣) ، وأبو داود (٣٥٤) ، وأخرجه أيضاً الترمذى (٤٩٧) ، وأحمد (٢٠٠٨٩) عن سمرة بن جندب . قال الترمذى : حديث سمرة حديث حسن . أهـ . ومعنى قوله : فبها ونعمت : أي ونعمت الفعلة والخلصة هي ، وقيل : هو راجع إلى السُّتُّ ، أي : فالستة أخذ . النهاية (نعم) .

فقد لَغاً وهذا نَصٌّ<sup>(١)</sup>. وفي «الموطأ»<sup>(٢)</sup>: أَنَّ رجلاً دخل يوم الجمعة وعمر بن الخطاب يخطب<sup>(٣)</sup>... الحديث، إلى أن قال: - ما زدت على أن توضأت، فقال عمر: والوضوء، أيضاً؟ وقد علمت أنَّ رسول الله ﷺ كان يأمر بالغسل. فأمر عمر بالغسل، ولم يأمره بالرجوع، فدلَّ على أنَّ محمول على الاستحباب، فلم يمكن وقد تلبَّس بالفرض - وهو الحضور والإنصات للخطبة - أن يرجع عنه إلى السُّنَّة، وذلك بمحضر فحول الصحابة وكبار المهاجرين حوالي عمر، وفي مسجد النبي ﷺ<sup>(٤)</sup>.

الحادية عشرة: لا تسقط الجمعة لكونها في يوم عيد، خلافاً لأحمد بن حَنْبل فإنَّه قال: إذا اجتمع عِيدٌ وجُمْعَة، سقط فرض الجمعة؛ لتقدُّم العيد عليها، واشتغال الناس بها عنها. وتعلَّق في ذلك بما روي أنَّ عثمان أذن في يوم عِيدٍ لأهل العَوَالِي أن يتخلَّفوا عن الجمعة. وقول الواحد من الصحابة ليس بحجَّة إذا خولف فيه، ولم يجمع معه عليه. والأمر بالسَّعي متوجَّه يوم العيد كتوُّجهه في سائر الأيام<sup>(٥)</sup>. وفي « الصحيح مسلم» عن النعمان بن بشير قال: كان رسول الله ﷺ يقرأ في العيدين وفي الجمعة: بـ«سَيَّعَ أَسْرَرِكَ الْأَكْلَى» [الأعلى: ١] و«هَلْ أَنْتَكَ حَدِيثُ الْفَنَشِيشَةِ» [الغاشية: ١] قال: وإذا اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد يقرأ بهما أيضاً في الصَّلَاتَيْنِ. أخرجه أبو داود

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٦ / ٤ ، وما بعده منه أيضاً، والحديث عند مسلم (٨٥٧) : (٢٧) مع اختلاف يسير.

(٢) ١٠١ عن سالم بن عبد الله، وأخرجه أيضاً البخاري (٨٧٨)، ومسلم (٨٤٥)، وأحمد (١٩٩) لكن عن ابن عمر رضي الله عنهما بنحوه.

(٣) وتمامه: فقال عمر: آيَةٌ سَاعَةٌ هَذِه؟ فقال: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، انْقَلَبْتُ مِنَ السُّوقِ، فَسَمِعْتُ النَّدَاءَ، فَمَا زَدَتْ عَلَيَّ أَنْ تَوْضَأَتْ.... الْخَبَرُ.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٦ / ٤ .

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٩٧ / ٤ ، وقول أحمد في المغني لابن قدامة ٢٤٢ / ٣ ، وقول عثمان أخرجه ابن أبي شيبة ١٨٧ / ٢ ، والبيهقي في السنن الكبرى ٣١٨ / ٣ ، والعوالِي: أماكن بأعلى أراضي المدينة، وأدنىها من المدينة على أربعة أميال، وأبعدها من نجد ثمانية أميال. النهاية (علا).

والترمذني والنسائي وابن ماجه<sup>(١)</sup>.

**الثانية عشرة:** قوله تعالى: ﴿إِنَّ ذِكْرَ اللَّهِ﴾ أي: الصلاة. وقيل: الخطبة والمواعظ، قاله سعيد بن جُبیر<sup>(٢)</sup>. ابن العربي<sup>(٣)</sup>: وال الصحيح أنَّه واجب في الجميع، وأولَه الخطبة. وبه قال علماؤنا، إلا عبد الملك بن الماجشون فإنه رأها سُنة. والدليل على وجوبها أنَّها تحرُّم البيع، ولو لا وجوبها ما حرَّمته؛ لأنَّ المستحب لا يحرِّم المباح. وإذا قلنا: إنَّ المراد بالذكر الصلاة، فالخطبة من الصلاة، والعبد يكون ذاكراً لله بفعله، كما يكون مسبِّحاً لله بفعله. الرَّمَخْشَري<sup>(٤)</sup>: فإنَّ قلت: كيف يفسِّر ذِكْر الله بالخطبة، وفيها غير ذلك! قلت: ما كان من ذِكْر رسول الله ﷺ والثناء عليه وعلى خلفائه الراشدين وأنبياء المؤمنين والموعظة والتذكرة، فهو في حكم ذكر الله. فأيُّما ما عدا ذلك من ذكر الظَّلمة وألقابهم والثناء عليهم والدعاء لهم، وهم أحقاء بعكس ذلك، فهو من ذِكْر الشيطان، وهو من ذِكْر الله على مراحل.

**الثالثة عشرة:** قوله تعالى: ﴿وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ منع الله عزَّ وجلَّ منه عند صلاة الجمعة، وحرَّمه في وقتها على من كان مخاطباً بفرضها<sup>(٥)</sup>. والبيع لا يخلو عن شراء، فاكتفى بذِكْر أحدهما<sup>(٦)</sup>، كقوله تعالى: ﴿سَرِيلَ تَقِيمَكُمُ الْعَزَّ وَسَرِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ﴾ [النحل: ٨١]. وخاصَّ البيع؛ لأنَّه أكثر ما يشتغل به أصحاب الأسواق. ومن لا يجب عليه حضور الجمعة فلا ينهى عن البيع والشراء.

(١) مسلم (٨٧٨)، وأبو داود (١١٢٢)، والترمذني (٥٣٣)، والنسائي في المختبى ١٨٤/٣، وابن ماجه (١٢٨١)، وهو عند أحمد (١٨٣٨٣).

(٢) النكت والعيون ٩/٦ لكن عن سعيد بن المسيب.

(٣) في أحكام القرآن له ١٧٩٣/٤.

(٤) في الكشاف ٤/١٠٥-١٠٦.

(٥) النكت والعيون ٩/٦.

(٦) تفسير أبي الليث ٣٦٢/٢.

وفي وقت التحرير قولان: إِنَّهُ مِنْ بَعْدِ الزَّوَالِ إِلَى الْفَرَاغِ مِنْهَا، قَالَ الْضَّحَّاكُ  
وَالْحَسْنُ وَعَطَاءُ. الثَّانِي: مِنْ وَقْتِ أَذَانِ الْخُطْبَةِ إِلَى وَقْتِ الصَّلَاةِ، قَالَ الشَّافِعِيُّ<sup>(١)</sup>.  
وَمِنْهُ مَالِكُ أَنْ يَتَرَكَ الْبَيْعَ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ، وَيَفْسَخُ عَنْهُ مَا وَقَعَ مِنْ ذَلِكَ مِنْ الْبَيْعِ  
فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ<sup>(٢)</sup>. وَلَا يَفْسَخُ الْعُقُوقَ وَالنِّكَاحَ وَالطلاقِ وَغَيْرِهِ؛ إِذَا لَيْسَ مِنْ عَادَةِ النَّاسِ  
الاشْتِغَالُ بِهِ كَاشْتِغَالِهِمْ بِالْبَيْعِ. قَالُوا: وَكَذَلِكَ الشَّرْكَةُ وَالْهَبَةُ وَالصَّدَقَةُ نَادِرٌ لَا يَفْسَخُ.  
ابْنُ الْعَرَبِيِّ<sup>(٣)</sup>: وَالصَّحِيحُ فَسَخَ الْجَمِيعُ؛ لِأَنَّ الْبَيْعَ إِنَّمَا مُنْعَنِّ مِنْهُ لِلَاشْتِغَالُ بِهِ، فَكُلُّ  
أَمْرٍ يَشْغُلُ عَنِ الْجَمِيعِ مِنَ الْعُقُودِ كُلُّهَا، فَهُوَ حَرَامٌ شَرِعًا، مَفْسُوخٌ رَدْعًا. المَهْدُوِيُّ:  
وَرَأَى بَعْضُ الْعُلَمَاءِ الْبَيْعَ فِي الْوَقْتِ الْمَذَكُورِ جَائزًا، وَتَأْوِلُ النَّهْيِ عَنْهُ نَدِيًّا، وَاسْتَدَلَّ  
بِقُولِهِ تَعَالَى: «ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ».

قلت: وهذا مذهب الشافعي؛ فإنَّ الْبَيْعَ يَنْعَدِدُ عَنْهُ وَلَا يَفْسَخُ<sup>(٤)</sup>. وقال  
الرَّمَحْشَريُّ فِي «تَفْسِيرِهِ»<sup>(٥)</sup>: إِنَّ عَامَةَ الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ لَا يَؤْدِي فِسَادَ الْبَيْعِ. قَالُوا:  
لِأَنَّ الْبَيْعَ لَمْ يَحْرُمْ لِعِينِهِ، وَلَكِنْ لِمَا فِيهِ مِنْ الْذَّهُولِ عَنِ الْوَاجِبِ، فَهُوَ كَالصَّلَاةِ فِي  
الْأَرْضِ الْمَغْصُوبَةِ، وَالثُّوْبِ الْمَغْصُوبِ، وَالوَضُوءِ بِمَا مَغْصُوبٌ. وَعَنِ بَعْضِ النَّاسِ  
أَنَّهُ فَاسِدٌ.

قلت: وَالصَّحِيحُ فَسَادُهُ وَفَسَخُهُ؛ لِقُولِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «كُلُّ عَمَلٍ لَيْسَ  
عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»<sup>(٦)</sup>. أَيْ: مَرْدُودٌ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(١) النكت والعيون ٩/٦ ، وقول الضحاك أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٥٢٢٣)، وابن أبي شيبة ١٣٤/٢ ، والطبراني ٦٤٢/٢٢ ، وقول الشافعي في الأم ١٧٣/١ .

(٢) المدونة ١/١٥٤ .

(٣) في أحكام القرآن له ١٧٩٤/٤ .

(٤) الأم ١/١٧٣ .

(٥) الكشاف ٤/١٠٦ .

(٦) سلف ٢/٤٦ .

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَأَنْتُشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (١)

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَأَنْتُشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ هذا أمر إباحة<sup>(١)</sup> ، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَلَّتُمُ الْأَطْمَاءَ﴾ [المائدة: ٢]. يقول: إذا فرغتم من الصلاة فانتشروا في الأرض للتجارة والتصرُّف في حوانجكم. ﴿وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ أي: من رزقه<sup>(٢)</sup> وكان عراك بن مالك إذا صلَّى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد فقال: اللهم إني أجبت دعوتك، وصلَّيت فريضتك، وانتشرت كما أمرتني، فارزقني من فضلك، وأنت خير الرازقين<sup>(٣)</sup>. وقال جعفر بن محمد في قوله تعالى: «وابتغوا من فضل الله» إنَّه العمل في يوم السبت<sup>(٤)</sup>. وعن الحسن وسعيد بن المسيب: طلب العلم. وقيل: صلاة التطوع. وعن ابن عباس: لم يؤمروا بطلب شيء من الدنيا، إنَّما هو عيادة المرضى، وحضور الجنائز، وزيارة الأخ في الله تعالى<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ أي: بالطاعة واللسان، وبالشكرا على ما به أنعم عليكم من التوفيق لأداء الفرائض. ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ كي تفلحوا. قال سعيد بن جبير: الذكر: طاعة الله تعالى، فمن أطاع الله فقد ذكره، ومن لم يطعه فليس بذاكر، وإن كان كثير التسبيح. وقد مضى هذا مرفوعاً في «البقرة»<sup>(٦)</sup>.

(١) معاني القرآن للزجاج ١٧٢/٥.

(٢) تفسير أبي الليث ٣٦٣/٣.

(٣) تفسير ابن أبي حاتم ١٠/٣٣٥٦، والنكت والعيون ٦/١٠، والوسط ٤/٣٠٠، وعراف بن مالك هو الغفاري المدني، من خيار التابعين، مات في خلافة يزيد بن عبد الملك بعد المئة. تهذيب التهذيب ٣/٨٨-٨٩.

(٤) في (م): السبب. والكلام من النكت والعيون ٦/١٠.

(٥) الكشاف ٤/١٠٦.

(٦) ٤٥٩/٢.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا بِحَرَةً أَوْ لَمَّا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ فَإِيمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِ وَمِنَ الْجَنَّةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ (١)

فيه سبع عشرة مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا بِحَرَةً أَوْ لَمَّا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا﴾ في «صحيح مسلم»<sup>(١)</sup> عن جابر بن عبد الله أنَّ النبيَّ ﷺ كان يخطب قائماً يوم الجمعة، فجاءت عِيرٌ من الشام، فانقتل الناس إليها، حتى لم يبقَ إلا اثنا عشر رجلاً - في رواية<sup>(٢)</sup>: أنا فيهم - فأنزلت هذه الآية التي في الجمعة: ﴿وَإِذَا رَأَوْا بِحَرَةً أَوْ لَمَّا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ فَإِيمًا﴾. في رواية<sup>(٣)</sup>: فيهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهم.

وقد ذكر الكلبيُّ وغيره: أنَّ الذي قدم بها دخة بن خليفة الكلبيَّ من الشام عند مجاعةٍ وغلاءٍ سعر، وكان معه جميع ما يحتاج الناس من بُرٍّ ودقيق وغيره، فنزل عند أحجار الزيت، وضرب بالطبل ليؤذن الناس بقدومه، فخرج الناس إلا اثنى عشر رجلاً. وقيل: أحد عشر رجلاً<sup>(٤)</sup>. قال الكلبيُّ: وكانوا في خطبة الجمعة، فانفضوا إليها، وبقي مع رسول الله ﷺ ثمانية رجال، حكاه الثعلبيُّ عن ابن عباس<sup>(٥)</sup>.

وذكر الدَّارَ قُطْنَيٌّ<sup>(٦)</sup> من حديث جابر بن عبد الله قال: بينما رسول الله ﷺ يخطبنا يوم الجمعة إذ أقبلت عِيرٌ تحمل الطعام، حتى نزلت بالبيع، فالتفتوا إليها وانفضوا

(١) برقـ (٨٦٣)، وهو عند البخاري (٩٣٦)، والواحدـ في أسباب النزول ص ٤٥٥-٤٥٦.

(٢) مسلم (٨٦٣): (٣٧)، والعـ: القافلة. النهاية (غير).

(٣) مسلم (٨٦٣): (٣٨).

(٤) أسباب النزول للواحدـ ص ٤٥٦ ، وتأفسـ البغوي ٤/٣٥ ، والكتـاف ٤/١٠٦ ، والمحـرـ الـوجـيز ٥/٣٠٩ ، ووردـ في بعضـها: أنه وردـ بتجـارة زـيتـ منـ الشـامـ، بدـلـ: عندـ أحـجـارـ الـزيـتـ، وهيـ هـكـذاـ عندـ الـبغـويـ، وـقالـ بـعـدهـ: وهوـ مـكانـ فيـ سـوقـ المـديـنةـ.

(٥) تـفسـيرـ الـبغـويـ ٤/٣٤٥ ، والـمحـرـ الـوجـيزـ ٥/٣٠٩.

(٦) فيـ سـنةـ (١٥٨٣)، وأـخرـجهـ أـيـضاـ منـ طـرـيقـ الـبيـهـيـ فيـ السـنـنـ الـكـبـرـيـ ٣/١٨٢ ، وـوضـعـفـ إـسـنـادـ اـبـنـ حـجـرـ فيـ التـلـخـيـصـ الـحـيـرـ ٢/٥٧ ، وـقـالـ: تـفـرـدـ بـهـ عـلـيـ بـنـ عـاصـمـ، وـخـالـفـ أـصـحـابـ حـصـبـنـ بـهـ.

إليها، وتركوا رسول الله ﷺ ليس معه إلا أربعون رجلاً أنا فيهم. قال: وأنزل الله عزّ وجلّ على النبي ﷺ: «وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا». قال الدّار قُطْنِيُّ: لم يقل في هذا الإسناد: «إِلَّا أَرْبَعِينَ رَجُلًا» غير عليٍّ بن عاصم، عن حُصين، وخالقه أصحاب حُصين فقالوا: لم يُبَقِّ مع النبي ﷺ إِلَّا اثنا عشر رجلاً.

وروي عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: «والذي نفسي بيده لو خرجوا جميعاً لأضرم الله عليهم الوادي ناراً»، ذكره الزَّمَحْشِريُّ<sup>(١)</sup>.

وروي في حديث مرسلاً أسماء الاثني عشر رجلاً، رواه أسد بن عمرو والد أسد ابن موسى بن أسد. وفيه: أنَّ رسول الله ﷺ لم يُبَقِّ معه إلا أبو بكر وعمر وعثمان وعليٌّ، وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص، وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح، وسعيد بن زيد وبلال، وعبد الله بن مسعود في إحدى الروايتين. وفي الرواية الأخرى: عَمَّار بن ياسِر<sup>(٢)</sup>.

قلت: لم يذكر جابرًا، وقد ذكر مسلم أنه كان فيهم، والدّار قُطْنِيُّ أيضًا<sup>(٣)</sup>. فيكونون ثلاثة عشر. وإن كان عبد الله بن مسعود فيهم فهم أربعة عشر. وقد ذكر أبو داود في «مرايسيله» السبب الذي ترَخَّصوا لأنفسهم في ترك سماع الخطبة، وقد كانوا خليقاً بفضلهم ألا يفعلوا<sup>(٤)</sup>، فقال: حدثنا محمود بن خالد، قال: حدثنا الوليد، قال: أخبرني أبو معاذ بكر بن معروف أنه سمع مقاتل بن حيَّان قال: كان رسول الله ﷺ يصلِّي الجمعة قبل الخطبة مثل العيدين، حتى كان يوم الجمعة والنبي ﷺ يخطب، وقد صلَّى الجمعة، فدخل رجل فقال: إنَّ دِحْيَة بن خليفة الْكَلْبِيَّ قد

(١) في الكثاف ٤/١٠٦ ، وأخرجه أبو يعلى (١٩٧٩) ، ومن طريقه ابن حبان في صحيحه (٦٨٧٧) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما بنحوه.

(٢) التعريف والإعلام ص ١٧١-١٧٢ ، ورواية أسد بن عمرو وصلها العقيلي كما في الضعفاء الكبير ٢/٤٢٤ من روایة أسد بن عمرو، عن حُصين، عن سالم، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما. قال ابن حجر في فتح الباري ٢/٤٢٤ : ورواية العقيلي عن ابن عباس: أنَّ منهم الخلفاء الأربع وابن مسعود وأنساً من الأنصار. أقوى وأشباه الصواب.

(٣) سلف ذكره قريباً.

(٤) التعريف والإعلام ص ١٧٢ .

بتجارة، وكان دُحْيَة إذا قدم، تلقَّاه أهله بالدُّفَاف، فخرج الناس فلم يظُنُوا إلَّا أَنَّهُ ليس في ترك الخطبة شيء؛ فأنزل الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَإِذَا رَأَوْا بَخْرَةً أَوْ هَنَاءً أَنْفَصُوا إِلَيْهَا﴾. فقدمَ النبي ﷺ الخطبة يوم الجمعة وأخْرَ الصلاة. وكان لا يخرج أحد لرُعاف أو أحداث بعد النَّهَي حتَّى يستأذنَ النبي ﷺ، يشير إليه باصبعه التي تلي الإبهام، فيأذن له النبي ﷺ، ثم يشير إليه بيده، فكان من المنافقين من ثَقَلَ عليه الخطبة والجلوس في المسجد، وكان إذا استأذن رجلًا من المسلمين، قام المنافق إلى جنبه مستترًا به حتى يخرج، فأنزل الله تعالى: ﴿فَقَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّطُونَ مِنْكُمْ لِوَادِئَ﴾ الآية<sup>(١)</sup> [٦٣ من سورة النور]. قال السُّهْيَلِي<sup>(٢)</sup>: وهذا الخبر وإن لم ينقل من وجه ثابت، فالظُّنُونُ الجميل بأصحاب النبي ﷺ يوجب أن يكون صحيحاً.

وقال قتادة: وبلغنا أنَّهم فعلوه ثلاث مَرَّات؛ كلَّ مَرَّةً غير تقدُّم من الشام، وكلَّ ذلك يوافق يوم الجمعة<sup>(٣)</sup>. وقيل: إنَّ خروجهم لقدوم دُحْيَة الكلبِي بتجارته ونظرهم إلى العِير تُمُّرُّ، لَهُوَ لَا فائدة فيه، إلَّا أَنَّهُ كان ممَّا لا إِثَمَ فيه لو وقع على غير ذلك الوجه، ولكنه لما اتصل به الإعراض عن رسول الله ﷺ والانفصال عن حضرته، غُلُظَ وكُبُرَ ونزل فيه من القرآن وتهجinya باسم اللَّهِ الَّذِي نزل. وجاء عن رسول الله ﷺ أَنَّه قال: «كُلُّ ما يَلْهُو بِهِ الرَّجُلُ باطِلٌ إِلَّا رَمْيُه بِقَوْسِهِ». الحديث. وقد مضى في سورة «الأنفال»<sup>(٤)</sup> فللله الحمد.

وقال جابر بن عبد الله: كانت الجواري إذا نُكِّحن، يمررن بالمزماعير والطبل فانفضوا إليها؛ فنزلت<sup>(٥)</sup>. وإنما رَدَّ الكنایة إلى التجارة؛ لأنَّها أَهْمٌ<sup>(٦)</sup>. وقرأ طلحة بن

(١) مراasil أبي داود (٦٢)، وقال عنه ابن حجر في فتح الباري ٤٢٥/٢: شاذٌّ معضل.

(٢) في التعريف والإعلام ص ١٧٢ .

(٣) المحرر الوجيز ٥/٣٠٩ .

(٤) ٥٦/١٠ .

(٥) أخرجه الطبرى ٦٤٨/٢٢ ، وأبو عوانة في صحيحه كما في فتح الباري ٤٢٤/٢ . وأخرجه أيضاً الشافعى في الأم ١٧٧ من طريق جعفر بن محمد، عن أبيه، مرسلًا، دون ذكر جابر، وبنحوه، وورد عند الطبرى: بالكبَر، بدل: الطبل. وهما بمعنى: النهاية (كبَر).

(٦) تفسير البغوي ٣٤٦/٤ .

**مُصَرَّف:** «إِذَا رَأَوْا التِّجَارَةَ وَاللَّهُو انْفَضُوا إِلَيْهَا»<sup>(١)</sup>. وقيل: المعنى: وإذا رأوا تجارة انفضوا إليها، أو لهوا انفضوا إليه، فحذف لدلالة<sup>(٢)</sup>. كما قال:

نَحْنُ بِمَا عَنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عَنْدَكَ راضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ<sup>(٣)</sup>  
وقيل: الأجدود في العربية أن يجعل الرابع في الذكر للأخر من الاسمين<sup>(٤)</sup>.

**الثانية:** واختلف العلماء في العدد الذي تعتقد به الجمعة على أقوال؛ فقال الحسن: تعتقد الجمعة باثنين. وقال الليث وأبو يوسف: تعتقد بثلاثة. وقال سفيان الثوري وأبو حنيفة: بأربعة. وقال ربيعة: باثني عشر رجلاً<sup>(٥)</sup>.

وذكر النجاد أبو بكر أحمد بن سليمان قال: حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ يَزِيدُ بْنُ الْهَيْثَمِ بْنُ طَهْمَانَ الدَّفَاقِ، حَدَّثَنَا صَبَعُ بْنُ دِينَارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْمَعَافِيُّ بْنُ عُمَرَانَ، حَدَّثَنَا مَعْقِلُ بْنُ عَبِيدِ اللَّهِ، عَنِ الزَّهْرِيِّ بِسْنَدِهِ إِلَى مُصْعِبِ بْنِ عُمَيرٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعْثَهُ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَأَنَّهُ نَزَلَ فِي دَارِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ، فَجَمَعَ بِهِمْ وَهُمْ اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا، ذَبَحَ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ شَاهًا<sup>(٦)</sup>. وقال الشافعي<sup>(٧)</sup>: بأربعين رجلاً.

وقال أبو إسحاق الشيرازي في كتاب «التنبيه على مذهب الإمام الشافعي»<sup>(٨)</sup>: كل قرية فيها أربعون رجلاً بالغين علاء أحراراً مقيمين، لا يظعنون عنها صيفاً ولا شتاء إلا ظُفْنَ حاجَة، وأن يكونوا حاضرين من أول الخطبة إلى أن تقام الجمعة، وجبت

(١) لم تتفق عليها.

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٧٢/٥.

(٣) سلف ١٨٨/١٠.

(٤) معاني القرآن للفراء ١٥٧/٣.

(٥) حلية العلماء للقفالي الشاشي ٢/٢٣٠ إلا أنه ذكر الأوزاعي، بدل: الليث. وذكر ابن حجر في فتح الباري ٢/٤٢٣ أن جملة ما للعلماء في العدد الذي تعتقد به الجمعة خمسة عشر قولًا، فلتنتظر لمن أراد التوسع.

(٦) الخبر ذكره ابن سعد في الطبقات ٣/١١٨ بأسناد آخر، وينظر ما سلف من هذا الجزء.

(٧) في الأم ١/١٦٩.

(٨) ص ٤٣-٤٤.

عليهم الجمعة. ومال أحمد وإسحاق إلى هذا القول ولم يشترطوا هذه الشروط<sup>(١)</sup>. وقال مالك: إذا كانت قرية فيها سوق ومسجد، فعليهم الجمعة من غير اعتبار عدد<sup>(٢)</sup>. وكتب عمر بن عبد العزيز: أي قرية اجتمع فيها ثلاثون بيتاً، فعليهم الجمعة.

وقال أبو حنيفة: لا تجب الجمعة على أهل السواد والقرى، لا يجوز لهم إقامتها فيها. واشترط في وجوب الجمعة وانعقادها: المِصر الجامع والسلطان الظاهر والسوق القائمة والنهر الجاري. واحتَاجَ بحديث عليٍّ: لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع، ورفقة تعينهم<sup>(٣)</sup>.

وهذا يردُّ حديث ابن عباس، قال: إنَّ أَوَّل جمعة جُمِعت بعد جمعة في مسجد رسول الله ﷺ بقرية يقال لها: جُوانِي، من قرى البحرين<sup>(٤)</sup>. وحجَّة الإمام الشافعيٍّ في الأربعين حديث جابر المذكور الذي خرَّجَه الدَّارَقُطْنِي<sup>(٥)</sup>.

وفي «سنن ابن ماجه» والدارقطني أيضاً و«دلائل النبوة» للبيهقيٍّ عن عبد الرحمن ابن كعب بن مالك قال: كنت قائداً أبي حين ذهب بصره، فإذا خرجت به إلى الجمعة، فسمع الأذان، صلى على أبي أمامة واستغفر له، قال: فمكث كذلك حيناً لا يسمع الأذان بال الجمعة إلا فعل ذلك، فقلت له: يا أبا، استغفارُك لأبي أمامة كلما سمعت أذان الجمعة، ما هو؟ قال: أي بُنيٌّ، هو أَوَّلُ من جَمَعَ بالمدينة في هَزْمِ من

(١) الأوسط لابن المنذر ٤/٢٨، وقول أَحْمَد في مسائله برواية ابن هانئ ١/٨٨.

(٢) التوادر والزيادات للقيروانى ١/٤٥١-٤٥٢.

(٣) المسألة في بدائع الصنائع ٢/١٨٨-١٩٠، والمبسوط ٢/١٢٠-١٢١، وقول عليٍّ أخرجه عبد الرزاق في المصنف ٣/١٦٧، وابن أبي شيبة ٢/١٠١ دون قوله: ورفقة تعينهم. قال ابن حجر في الكافي الشافعى ١٧١: وإنستاده ضعيف.

(٤) سلف ص ٤٦٣ من هذا الجزء.

(٥) برقم (١٥٧٩) وأخرجه أيضاً البيهقي في السنن الكبرى ٣/١٧٧، وقال: تفرد به عبد العزيز القرشي، وهو ضعيف، ولفظه: مضت السُّنَّةُ أَنَّ فِي كُلِّ ثَلَاثَةِ إِمَامًا، وَفِي كُلِّ أَرْبَعِينِ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ جُمْعَةٌ أَوْضَحَى وَفَطَرَأً، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ جَمَاعَةٌ. وينظر المجموع للتورى ٤/٣٧١.

حَرَّة بْنِ بَيَاضَة، يَقُولُ لَهُ: تَقْبِيعُ الْخَضِمَاتِ. قَالَ: قَلْتَ: كَمْ أَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: أَرْبَعُونَ رجلاً<sup>(١)</sup>.

وَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: مَضَتِ السُّنَّةُ أَنَّ فِي كُلِّ ثَلَاثَةِ إِمَامًا، وَفِي كُلِّ أَرْبَعِينِ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ جَمْعَةً وَأَضْحَى وَفَطَرًا، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ جَمَاعَةٌ. خَرَجَهُ الدَّارِقَطَنِي<sup>(٢)</sup>.

وَرَوَى أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدَ بْنَ سَلِيمَانَ النَّجَادَ: قُرِئَ عَلَى عَبْدِ الْمُلْكِ بْنِ مُحَمَّدٍ الرَّقَاشِيِّ وَأَنَا أَسْمَعُ، حَدَّثَنِي رَجَاءُ بْنُ سَلَمَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ غُطَيْفِ التَّقْفِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنِي الزَّهْرِيُّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ: قَلْتُ لِأَبِي هَرِيرَةَ: عَلَى كَمْ تَجُبُ الْجَمْعَةُ مِنْ رَجُلٍ؟ قَالَ: لَمَّا بَلَغَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَمْسِينَ رجلاً جَمَعَ بَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قُرِئَ عَلَى عَبْدِ الْمُلْكِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَأَنَا أَسْمَعُ، قَالَ: حَدَّثَنَا رَجَاءُ بْنُ سَلَمَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبَادُ بْنُ عَبَادَ الْمُهَلَّبِيُّ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ الزَّبِيرِ، عَنْ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِي أَمَامَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَجُبُ الْجَمْعَةُ عَلَى خَمْسِينَ رجلاً، وَلَا تَجُبُ عَلَى مَنْ دُونَ ذَلِكَ»<sup>(٣)</sup>.

قَالَ ابْنُ الْمَنْذِرَ<sup>(٤)</sup>: وَكَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ: أَيْمًا قَرِيَّةٌ اجْتَمَعَ فِيهَا خَمْسُونَ رجلاً، فَلِيَصُلُّوا الْجَمْعَةَ.

وَرَوَى الزَّهْرِيُّ عَنْ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ الدَّوْسِيَّةِ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْجَمْعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ قَرِيَّةٍ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا إِلَّا أَرْبَعَةً». يَعْنِي: بِالْقَرِيَّةِ: الْمَدَائِنُ. لَا يَصْحُّ

(١) ابن ماجه (١٠٨٢)، والدارقطني (١٥٨٥)، ودلائل النبوة للبيهقي ٤٤١/٢، وأخرجه أيضاً أبو داود (١٠٦٩). وحسن إسناده ابن حجر في التلخيص الحبير ٥٦/٢ وقال: حرة بني بياضة: قرية على ميل من المدينة، وتقع الخضمات: موضوع معروف.

(٢) سلف تخريرجه قريباً.

(٣) أوردهما هكذا ابن قدامة في المغني ٢٠٤/٣ عن أبي بكر التجاد بإسناده عنهما، وأخرج الثاني أيضاً الدارقطني في السنن (١٥٨٠) من طريق خالد بن الهياج، عن أبيه، عن جعفر بن الزبیر، به. وقال بعده: جعفر بن الزبیر متوفى. اهـ. وأورده أيضاً الدبلمي في الفردوس بتأثر الخطاب ٦٥/٢.

(٤) في الأوسط له ٢٨/٤، وأورده أيضاً مالك في المدونة ١/١٥٣، وأخرجه البيهقي في السنن الكبير ١٧٨/٣.

هذا عن الزهريٌّ. في رواية: «الجمعة واجبة على أهل كلّ قرية، وإن لم يكونوا إلا ثلاثة رابعهم إمامهم». [الزهري] لا يصحُّ سماعه من الدّوسيّة. والحكم [هذا] متروك<sup>(١)</sup>.

**الثالثة:** وتصحُّ الجمعة بغير إذن الإمام وحضوره. وقال أبو حنيفة: من شرطها الإمام أو خليفته<sup>(٢)</sup>. ودليلنا أنَّ الوليد بن عقبة والي الكوفة أبطأ يوماً، فصلَّى ابن مسعود الناس من غير إذنه<sup>(٣)</sup>. ورويَ أنَّ علياً صلَّى الجمعة يوم حصر عثمان ولم يُنقل أنه استأذنه<sup>(٤)</sup>. ورويَ أنَّ سعيد بن العاصي والي المدينة لما خرج من المدينة، صلَّى أبو موسى بالناس الجمعة من غير استئذان<sup>(٥)</sup>. وقال مالك<sup>(٦)</sup>: إنَّ لله فرائض في أرضه

(١) سنن الدارقطني (١٥٩٢) و(١٥٩٤)، وما بين حاصلتين منه، وأخرجه أيضاً من طريق البيهقي في السنن الكبرى ١٧٩/٣.

(٢) بداع الصنائع ١٩٢/٢.

(٣) أخرجه أحمد (٤٢٩٨)، والبيهقي في السنن الكبرى ١٢٤/٣، وفي الدلائل ٣٩٧/٦ من طريق القاسم ابن عبد الرحمن، عن أبيه: أنَّ الوليد بن عقبة أخْرَى الصلاة مِرْأَةً، فقام عبد الله بن مسعود فثُبَّ بالصلاحة، فصلَّى بالناس... الخبر.

وآخرجه عبد الرزاق في المصنف (٣٧٩٠)، والطبراني في الكبير (٩٥٠٠) من طريق القاسم بن عبد الرحمن أنه قال: أخْرَى الوليد بن عقبة الصلاة مِرْأَةً... الخبر مرسلًا، ولم يذكر فيه عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٢٤: رواه أحمد والطبراني في الكبير، ورجاله ثقات. أهـ. ولم يذكر أنه عند الطبراني مرسلاً.

(٤) أورده ابن قدامة في المغني ٢٠٦-٢٠٧/٣، لكن جاء عن ابن عبد البر في التمهيد ٢٩٢/١٠، والاستذكار ٣٥ أنه قال: وقد صلَّى بالناس - في حين حصار عثمان - جماعة من الفضلاء الجلة منهم: أبو أيوب الأنصاري، وطلحة، وسهل بن حنيف، وأبو أمامة بن سهل وغيرهم، وصلَّى بهم علي ابن أبي طالب صلاة العيد فقط. أهـ. وعوا صلاة علي العيد إلى ابن المبارك، وأخرجهما مالك في الموطأ ١٧٩/١، وابن شبة في تاريخ المدينة المنورة ٤/١٢١٦ عن أبي عبيد مولى ابن أزهر. وأما صلاة سهل بن حنيف الجمعة بهم فأخرجهما ابن شبة في تاريخ المدينة المنورة ٣/١١١٢، قال ابن حجر في فتح الباري ١٨٩/٢: وإننا نهاده قوي. أهـ. وينظر تتمة كلام ابن حجر حول المسألة ثُنَّةً، وفي التلخيص الحبير ٥٨/٢.

(٥) أورده ابن المنذر في الأوسط ٤/١١٣ بنحوه.

(٦) في المدونة ١/١٥٣.

لَا يضيّعها، وَلِيَهَا وَالْأُولُو لَمْ يَلِهَا.

الرابعة: قال علماؤنا: من شرط أدائها المسجد المسقّف. قال ابن العربي<sup>(١)</sup>:  
ولا أعلم وجهه.

قلت: وجهه قوله تعالى: ﴿وَطَهَرْتَ يَتَقَى لِلطَّاهِرِينَ﴾ [الحج: ٢٦]، قوله: ﴿فِي يُؤْتِي  
أَنَّ اللَّهَ أَنْ تُرْفَع﴾ [النور: ٣٦]. وحقيقة البيت أن يكون ذا حيطان وسقف. هذا العُرف،  
والله أعلم.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَتَرْكُوكَ قَائِمًا﴾ شرط في قيام الخطيب على المنبر إذا  
خطب. قال عَلَقَمَة: سئل عبد الله أكان النبي ﷺ يخطب قائماً أو قاعداً؟ فقال: أما  
تقرأ: «وَتَرْكُوكَ قَائِمًا»<sup>(٢)</sup>؟ وفي «صحيح مسلم» عن كعب بن عُجرة أنه دخل المسجد  
وعبد الرحمن بن أمّ الحكم يخطب قاعداً فقال: انظروا إلى هذا الخبيث، يخطب  
قاعداً! وقال الله تعالى: «وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا افْتَضُوا إِلَيْهَا وَتَرْكُوكَ قَائِمًا»<sup>(٣)</sup>.  
وخرج عن جابر أنَّ رسول الله ﷺ كان يخطب قائماً، ثم يجلس، ثم يقوم فيخطب  
[قائماً]، فمن نبأَكَ أَنَّهُ كان يخطب جالساً، فقد كذب، فقد والله صَلَيْتُ معه أكثر من  
ألفي صلاة<sup>(٤)</sup>. وعلى هذا جمهور الفقهاء، وأئمة العلماء.

وقال أبو حنيفة: ليس القيام بشرط فيها<sup>(٥)</sup>. ويروى أنَّ أَوَّل من خطب قاعداً  
معاوية<sup>(٦)</sup>. وخطب عثمان قائماً حتى رقَّ، فخطب قاعداً<sup>(٧)</sup>. وقيل: إنَّ معاوية إنما

(١) في أحكام القرآن له ١٧٩١ / ٤.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ١١٢ / ٢ - ١١٣ / ٢.

(٣) مسلم (٨٦٤).

(٤) مسلم (٨٦٢)؛ وما بين حاصلتين منه، وهو عند أحمد (٢٠٨٤) (٢).

(٥) بدائع الصنائع ١٩٧ / ٢.

(٦) أحكام القرآن لأبن العربي ٤ / ١٧٩٧ - ١٧٩٨ ، وما بعده منه أيضاً، وخبر معاوية أخرجه عبد الرزاق في  
المصنف (٥٢٥٩)، وابن أبي شيبة ١١٢ / ٢ عن طاوس مرسلاً. ورواه سعيد بن منصور كما في فتح  
الباري ٤٠١ / ٢ عن الحسن (٦).

(٧) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٥٢٥٨) عن قتادة مرسلاً.

خطب قاعداً لسنه<sup>(١)</sup>. وقد كان النبي ﷺ يخطب قائماً، ثم يقعد، ثم يقوم، ولا يتكلّم في قعده. رواه جابر بن سمرة. ورواه ابن عمر في كتاب البخاري<sup>(٢)</sup>.

**السادسة:** والخطبة شرط في انعقاد الجمعة لا تصح إلا بها، وهو قول جمهور العلماء. وقال الحسن: هي مستحبة<sup>(٣)</sup>. وكذا قال ابن الماجشون: إنها سُنّة، وليس بفرض<sup>(٤)</sup>. وقال سعيد بن جبير: هي بمنزلة الركعتين من صلاة الظهر، فإذا تركها وصلّى الجمعة، فقد ترك الركعتين من صلاة الظهر<sup>(٥)</sup>. والدليل على وجوبها قوله تعالى: «وَتَرْكُوكَ قَائِمًا». وهذا ذمٌ، والواجب هو الذي يُذمُّ تاركه شرعاً<sup>(٦)</sup>، ثم إنَّ النبي ﷺ لم يصلّها إلا بخطبة.

**السابعة:** ويخطب متوكلاً على قوس أو عصاً. وفي «سنن ابن ماجه» قال: حدثنا هشام بن عمار، حدثنا عبد الرحمن بن سعد بن عمار بن سعد، قال: حدثني أبي، عن أبيه، عن جده: أنَّ رسول الله ﷺ كان إذا خطب في الحرب خطب على قوس، وإذا خطب في الجمعة خطب على عصاً<sup>(٧)</sup>.

**الثامنة:** ويسلّم إذا صعد المنبر على الناس عند الشافعي<sup>(٨)</sup> وغيره. ولم يره

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٥٢٦٤) عن جعفر بن محمد، عن أبيه أنه قال: فلما كان معاوية استأذنَ الناسَ في إحدى الخطيبتين، وقال: إني قد كبرت... الخبر. وابن أبي شيبة ١١٣/٢ عن الشعبي أنه قال: إنما خطب معاوية قاعداً حيث كثر سحم بطنه ولحمه.

(٢) رواية جابر بن سمرة عند مسلم (٨٦٢): (٣٥) وسلفت قريباً، لكن دون قوله: ولا يتكلّم في قعده. ورواية ابن عمر عند البخاري (٩٢٠)، ومسلم (٨٦١).

(٣) حلية العلماء ٢٣٤/٢ ، والأوسط لابن المتن ٤/٥٩ .

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٩٨ .

(٥) الأوسط لابن المتن ٤/٦٠ ، والسنن الكبرى للبيهقي ٣/١٩٦ .

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٩٨ .

(٧) ابن ماجه (١١٠٧)، قال في الزوائد: إسناده ضعيف لضعف أولاد سعد وأبيه عبد الرحمن. اهـ وفي الباب عن الحكم بن حزن الكلفي عند أبي داود (١٠٩٦)، وفيه: فاقمنا بها أياماً شهدنا فيها الجمعة مع رسول الله ﷺ فقام متوكلاً على عصاً أو قوس، ... الخبر.

(٨) الأم ١/١٧٧ .

مالك<sup>(١)</sup>. وقد روى ابن ماجه<sup>(٢)</sup> من حديث جابر بن عبد الله أنَّ النبيَّ ﷺ كان إذا صعد المنبر سلماً.

الناسعة: فإن خطب على غير طهارة الخطبة كلها أو بعضها، أساء عند مالك<sup>(٣)</sup>، ولا إعادة عليه إذا صلى طاهراً. وللسافعى قولان في إيجاب الطهارة، فشرطها في الجديد، ولم يشترطها في القديم<sup>(٤)</sup>. وهو قول أبي حنيفة<sup>(٥)</sup>.

العاشرة: وأقل ما يجزئ في الخطبة أن يحمد الله ويصلّى على نبيه ﷺ، ويوصي بتقوى الله، ويقرأ آية من القرآن. ويجب في الثانية أربع كالأولى، إلا أن الواجب بدلاً من قراءة الآية في الأولى الدعاء، قاله أكثر الفقهاء. وقال أبو حنيفة: لو اقتصر على التحميد أو التسبيح أو التكبير، أجزاء<sup>(٦)</sup>. وعن عثمان أنَّه صعد المنبر فقال: الحمد لله، وأربَّحْ عليه فقال: إنَّ أبا بكر وعمر كانوا يُعذَّان لهذا المقام مقالاً، وإنكم إلى إمام فَعَالْ أحوج منكم إلى إمام قوَالْ، وستأتمكم الخطبة، ثم نزل فصلٍ<sup>(٧)</sup>. وكان ذلك بحضور الصحابة فلم ينكر عليه أحد. وقال أبو يوسف ومحمد: الواجب ما تناوله اسم خطبة<sup>(٨)</sup>. وهو قول الشافعى<sup>(٩)</sup>. قال أبو عمر بن عبد البر<sup>(١٠)</sup>: وهو أصح

(١) النوادر والزيادات للقير沃اني ٤٧١/١.

(٢) في سننه برقم ١١٠٩، قال في الرواية: في إسناده ابن لهيعة، وهو ضعيف.

(٣) النوادر والزيادات ٤٧٦/١.

(٤) المجموع للنووى ٣٨٧/٤.

(٥) بدائع الصنائع ١٩٧/٢.

(٦) الأوسط لابن المنذر ٦١/٤-٦٢، وقول أبي حنيفة في بدائع الصنائع ١٩٥/٢.

(٧) أخرجه العسكري في الأوائل ١/٢٦٣ عن أبي العالية، وأورده السرقسطي في غريب الحديث ٥٢٣/٢ وقال: أربَّحْ على فلان: إذا أراد قوله فلم يحصل إلى تمامه، وهو مأخوذ من الرتاج، وهو الباب المغلق. اهـ. وقال الزيلعى في نصب الرأبة ١٩٧/٢: غريب واشتهر في الكتب... اهـ. وقال ابن كثير في البداية والنهاية ٢١٦/١٠ عن الخبر: فهو شيء يذكره صاحب العقد الفريد [٤/٦٦] وغيره، ممَّن يذكر طرف القوائد، ولكن لم أرَ هذا يأسناد تسكن النفس إليه، والله أعلم. اهـ.

(٨) بدائع الصنائع ١٩٥/٢.

(٩) في الأم ١٧٨/١.

(١٠) في الكافي له ٢٥١/١.

ما قيل في ذلك.

الحادية عشرة: في «صحيح مسلم»<sup>(١)</sup> عن يَعْلَى بْنِ أُمِّيَّةَ أَنَّهُ سمعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ عَلَى الْمِنْبَرِ: ﴿وَنَادَوْا يَتَمَّالِكُ﴾ [الزخرف: ٧٧]. وفيه: عن عَمْرَةَ بْنَتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عن أَخْتِ لِعَمْرَةَ قَالَتْ: مَا أَخْذَتْ ﴿قٌ وَالْقُرْآنُ الْمَجِيد﴾ إِلَّا مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ يَقْرَأُ بِهَا عَلَى الْمِنْبَرِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ<sup>(٢)</sup>. وقد مضى في أَوَّلِ «قٌ»<sup>(٣)</sup>.

وفي «مراasil أبي داود» عن الزهرى قال: كان صَدْرُ خطبة النبي ﷺ: «الحمد لله نَحْمَدُهُ، وَنَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعْوَذُ بِهِ مِنْ شَرِّورِ أَنفُسِنَا، مِنْ يَهِيَّهُ اللَّهُ فَلَا مُضِلٌّ لَّهُ، وَمِنْ يُضِلُّ فَلَا هَادِي لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ لِإِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ بِشِيرًاً وَنَذِيرًاً بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ، مِنْ يَطِيعُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشَدَ، وَمِنْ يَعْصِيهِمَا فَقَدْ عَوَى». نَسَأَ اللَّهَ رَبِّنَا أَنْ يَجْعَلَنَا مِنْ يَطِيعِهِ وَيَطِيعِ رَسُولِهِ، وَيَتَّبِعَ رَضْوَانَهُ وَيَجْتَنِبَ سَخْطَهُ، فَإِنَّمَا نَحْنُ بِهِ وَلَهُ<sup>(٤)</sup>.

وعنه<sup>(٥)</sup> قال: بَلَغْنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا خَطَبَ: «كُلُّ مَا هُوَ آتٍ قَرِيبٌ، لَا يُبَعَّدُ لَمَا هُوَ آتٍ. لَا يُعَجِّلُ اللَّهُ لِعَجَلَةٍ أَحَدٍ، وَلَا يَخْفُ لِأَمْرِ النَّاسِ، مَا شَاءَ اللَّهُ لَا مَا شَاءَ النَّاسُ، يَرِيدُ اللَّهُ أَمْرًا وَيَرِيدُ النَّاسُ أَمْرًا، مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَلَوْ كَرِهَ النَّاسُ، وَلَا مُبْعَدٌ لِمَا قَرَبَ اللَّهُ، وَلَا مُقْرَبٌ لِمَا بَعَدَ اللَّهُ، لَا يَكُونُ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ».

وقال جابر: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَخْطُبُ فَيَقُولُ بَعْدَ أَنْ يَحْمَدَ اللَّهَ وَيَصْلِي عَلَى أَنْبِيَائِهِ: «أَئِهَا النَّاسُ إِنَّ لَكُمْ مَعَالِمَ، فَانْتَهُوا إِلَى مَعَالِمِكُمْ، وَإِنَّ لَكُمْ نَهَايَةَ،

(١) بِرَقْمِ (٨٧١)، وَهُوَ عِنْدَ الْبَخَارِيِّ (٣٢٣٠)، وَأَحْمَدَ (١٧٩٦١).

(٢) مسلم (٨٧٢)، وفيه: أَخْذَتْ: ﴿قٌ وَالْقُرْآنُ الْمَجِيد﴾ مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، ... الْخِبر.

(٣) ٤٢٤/١٩ ، وَسَلَفَ هَنَاكَ مِنْ حَدِيثِ أَمِّ هَشَامَ بْنِ حَارَثَةَ بْنِ التَّعْمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٤) مَرَاسِيلُ أَبِي دَاؤِدَ (٥٦).

(٥) أَيِّ: عَنْ الزَّهْرِيِّ، وَالْخِبَرُ فِي مَرَاسِيلِ أَبِي دَاؤِدَ (٥٨).

فانتهوا إلى نهايتكم، إنَّ العبد المؤمن بين مخافتين؛ بين أَجْلٍ قد مَضَى لا يدرِي ما اللُّهُ قاضٍ فيه، وبين أَجْلٍ قد بَقَى لا يدرِي ما اللُّهُ صانع فيه، فَلْيَأْخُذ العبد من نفسه لنفسه، ومن دُنْيَا لآخرته، ومن الشَّيْءِ قَبْلِ الْكَبِيرِ، ومن الحياة قبل الممات، والذي نفسي بيده ما بعد الموت من مُسْتَغْنَىٰ، وما بعد الدنيا من دارٍ إِلَّا الجَنَّةُ أو النَّارُ، أقول قولِي هذا، وأستغفرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ<sup>(١)</sup>. وقد تقدَّمَ ما خطب به عليه الصلاة والسلام أَوَّل جمعة عند قدومه المدينة<sup>(٢)</sup>.

**الثانية عشرة:** السكوت للخطبة واجب على من سمعها وجوب سُنَّة. والسنَّةُ أن يسكت لها من يسمع ومن لم يسمع، وهما - إن شاء اللَّه - في الأجر سواء<sup>(٣)</sup>. ومن تكلَّمَ حينئذٍ، لَعًا، ولا تفسد صلاته بذلك. وفي الصحيح عن أبي هريرة أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «إِذَا قلتَ لصاحبِكَ: أَنْصِتْ. يوْمَ الجمعة، وَالإِمَامُ يخْطُبُ، فَقَدْ لَعَنَتْ»<sup>(٤)</sup>. الرَّمَحَشِريُّ<sup>(٥)</sup>: وإذا قال المُنْصِتُ لصاحبه: صَهْ، فقد لَعَنَهُ، أَفَلَا يكون الخطيب الغالي في ذلك لاغيًّا؟ نعوذ بالله من غُرْبةِ الإِسْلَامِ ونكدِ الأَيَامِ.

**الثالثة عشرة:** ويستقبلُ الناس الإمام إذا صعد المنبر؛ لما رواه أبو داود مُرْسَلًا عن أبَانَ بن عبدِ الله، قال: كنْتُ مع عَدَيْ بن ثابت، يوْم الجمعة، فلما خرج الإمام - أو قال: صعد المنبر - استقبله، وقال: هكذا أصحابُ رسولِ الله ﷺ يفعلون برسولِ الله ﷺ<sup>(٦)</sup>. خَرَجَهُ ابنُ ماجِه عن عَدَيْ بن ثابت، عن أبيه، فزاد في الإسناد:

(١) ذكرها الجاحظ في البيان والتبيين ١/٣٠٢-٣٠٣ ، وابن قتيبة في عيون الأخبار ٢/٢٣١ ، والمبرد في الكامل ١/٢٧٠-٢٧١ ، ولم ينسبوها.

(٢) ص ٤٦٣-٤٦١ من هذا الجزء.

(٣) الأوسط لابن المنذر ٤/٦٩-٧٠ .

(٤) سلف ٤/١٧ .

(٥) الكشاف ٤/١٠٦ .

(٦) مراسيل أبي داود (٥٤)، وأخرجه أيضًا ابن أبي شيبة ٢/١١٧ ، من طريق وكيع، عن أبَانَ، به، وأبَانَ ابن عبدِ الله، في حفظه لَيْنَ، وباقٍ رجال الإسناد ثقات.

عن أبيه، قال: كان رسول الله ﷺ إذا قام على المنبر، استقبله أصحابه بوجوههم. قال ابن ماجه: أرجو أن يكون متصلًا<sup>(١)</sup>.

قلت: وخرج أبو نعيم الحافظ قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ الْخُرَاسَانِيُّ، عَنْ مُنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اسْتَوَى عَلَى الْمَنْبَرِ اسْتَقْبَلَنَا بِوْجُوهِنَا. تَفَرَّدَ بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ بْنُ عَطِيَّةَ، عَنْ مُنْصُورٍ<sup>(٢)</sup>.

**الرابعة عشرة:** ولا يركع من دخل المسجد والإمام يخطب، عند مالك رحمة الله. وهو قول ابن شهاب رحمة الله وغيره<sup>(٣)</sup>، وفي «الموطأ» عنه<sup>(٤)</sup>: فخروج الإمام يقطع الصلاة، وكلامه يقطع الكلام. وهذا مرسل. وفي «صحيح مسلم»<sup>(٥)</sup> من حديث جابر عن النبي ﷺ: «إذا جاء أحدكم يوم الجمعة، والإمام يخطب، فليركع ركعتين، ولitiجواز فيهما». وهذا نص في الركوع. وبه يقول الشافعي وغيره<sup>(٦)</sup>.

**الخامسة عشرة:** ابن عون، عن ابن سيرين، قال: كانوا يكرهون النوم والإمام يخطب، ويقولون فيه قوله شديداً. قال ابن عون: ثم لقيني بعد ذلك فقال: تدربي ما

(١) ابن ماجه (١١٣٦)، قال البوصيري في الزوائد: رجال إسناده ثقات، إلا أنه مرسل.

(٢) حلية الأولياء ٥/٤٤ ، ٣/٢٣٦ ، وأخرجه أيضاً الترمذى (٥٠٩) عن عباد بن يعقوب، به. وقال: وحديث منصور لا نعرفه إلا من حديث محمد بن الفضل بن عطية، ومحمد بن الفضل بن عطية ضعيف ذاهم الحديث عند أصحابنا، ... ولا يصح في هذا الباب عن النبي ﷺ شيء.

(٣) الاستذكار ٥/٤٩-٥٠.

(٤) أي: عن ابن شهاب الزهري، وكلامه في الموطأ ١/١٠٣ ، وأخرجه عنه ابن أبي شيبة ٢/١٢٥ عن هشيم، عن أشعث، عن الزهري، به. والشافعي في الأم ١/١٧٥ عن ابن شهاب، عن ثعلبة بن أبي مالك: أن قعود الإمام يقطع السباحة، وأن كلامه يقطع الكلام.

(٥) برقم (٨٧٥): (٥٩)، وهو عند أحمد (١٤٤٠٥).

(٦) منهم الإمام أحمد، وإسحاق، وأبي ثور، ودادود، والطبرى. الاستذكار ٥/٥٢ ، وكلام الشافعى في الأم ١/١٧٥ ، وكلام أحمد في المغنى ٣/١٩٢ .

يقولون؟ قال: يقولون: مَثُلْهُمْ كَمَثَلَ سَرِيرَةَ أَخْفَقُوا، ثم قال: هل تدرى ما أَخْفَقُوا؟ لم تَعْنِمْ شَيْئاً. وعن سَمْرَةَ بْنِ جُنْدَبَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِذَا نَعَسْ أَحَدَكُمْ، فَلْيَتَحَوَّلْ إِلَى مَقْعِدِ صَاحِبِهِ، وَلْيَتَحَوَّلْ صَاحِبُهُ إِلَى مَقْعِدِهِ»<sup>(١)</sup>.

السادسة عشرة: نذكر فيها من فضل الجمعة وفرضيتها ما لم نذكره. روى الأئمة عن أبي هريرة رض أنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذكر يوم الجمعة، فقال: «فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلِّي يسأل الله عزَّ وجَّلَ شيئاً إلا أعطاه إِيمَانًا» وأشار بيده يُقلِّلُ لها<sup>(٢)</sup>. وفي «صحيح مسلم»<sup>(٣)</sup> من حديث أبي موسى قال: سمعت رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول: «هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضي الصلاة».

وروى من حديث أنس أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَبْطَأَ عَلَيْنَا ذَاتَ يَوْمٍ، فَلَمَّا خَرَجْنَا: احتبست! قال: «ذَاكَ أَنَّ جَبَرِيلَ أَتَانِي بِكَهْيَةِ الْمَرْأَةِ الْبَيْضَاءِ فِيهَا نُكْتَةُ سَوْدَاءِ»، فَقَلَّتْ: ما هذه يا جبريل؟ قال: هذه الجمعة، فيها خير لك ولأمتك، وقد أرادها اليهود والنصارى فأخطؤها، وهذاكم الله لها، قلت: يا جبريل ما هذه النكتة السوداء؟ قال: هذه الساعة التي في يوم الجمعة، لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاها إِيمَانًا، أو أَدْخِرْ لَهُ مثْلَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، أو صرف عنه من السوء مثْلَهُ، وَإِنَّهُ خَيْرُ الْأَيَّامِ عِنْدَ اللَّهِ، وَإِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَسْمُونُهُ يَوْمَ الْمَزِيدِ». وذكر الحديث<sup>(٤)</sup>.

(١) أخرجه البزار (٦٣٦ و ٦٣٧ كشف الأستار)، والطبراني في الكبير (٦٩٥٦) و (٧٠٠٣) و (٧٠٠٤)، قال

البيهقي في مجمع الزوائد / ٢ / ١٨٠ : رواه البزار والطبراني، وفيه: إسماعيل المكي، وهو ضعيف.

وفي الباب عن ابن عمر عند أبي داود (١١١٩)، والترمذى (٥٢٦)، وأحمد (٤٧٤١) ولفظه: إذا نعس أحدكم في مجلسه يوم الجمعة فليتحول إلى غيره. قال الترمذى: هذا حديث حسن صحيح. وقال البيهقي في السنن الكبرى / ٣ / ٢٣٧ : ولا يثبت رفع هذا الحديث، والمشهور عن ابن عمر من قوله. وقال في معرفة السنن والأثار / ٤ / ٤٠٧ : والموقوف أصلح. وقال التنووي في المجموع / ٤ / ٤٢٢ : والصواب أنه موقوف كما قال البيهقي، وأما تصحیح الترمذى والحاکم فغير مقبول.

(٢) البخاري (٩٣٥)، ومسلم (٨٥٢)، والثانى في المختبى (١١٦ / ٣)، وابن ماجه (١١٣٧)، وأحمد (٧١٥١).

(٣) برقم (٨٥٣).

(٤) أخرجه بهذا اللفظ البغدادي في موضع أوهام الجمع والتفرق ٢٩٤-٢٩٦، وهو عند ابن أبي =

وذكر ابن المبارك ويعيى بن سلام قالا : حَدَّثَنَا الْمَسْعُودِيُّ، عَنِ الْمِنْهَالِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِي عَبِيدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتْبَةَ، عَنْ أَبْنَ مَسْعُودٍ قَالَ : تَسَارَعُوا إِلَى الْجَمْعَةِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَبْرُزُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ كُلَّ يَوْمٍ جَمْعَةً فِي كَثِيرٍ مِّنْ كَافُورٍ أَبْيَضٍ، فَيَكُونُونَ مِنْهُ فِي الْقُرْبَ - قَالَ أَبْنَ الْمَبْارَكَ - : عَلَى قَدْرِ تَسَارُعِهِمْ إِلَى الْجَمْعَةِ فِي الدُّنْيَا. وَقَالَ يَحِيَّى بْنُ سَلَامَ : كَمْ سَارُتُهُمْ إِلَى الْجَمْعَةِ فِي الدُّنْيَا. وَزَادَ : فَيُحَدِّثُ لَهُمْ مِّنَ الْكَرَامَةِ شَيْئاً لَمْ يَكُونُوا رَأَوْهُ قَبْلَ ذَلِكَ. قَالَ يَحِيَّى : وَسَمِعْتُ غَيْرَ الْمَسْعُودِيِّ يَزِيدَ فِيهِ : وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾<sup>(١)</sup> [ق: ٣٠].

قلت : قوله «في كثيبر» ي يريد أهل الجنّة . أي : وهم على كثيبر ، كما روى الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَنْظَرُونَ إِلَى رَبِّهِمْ فِي كُلِّ جَمْعَةٍ عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ كَافُورٍ لَا يُرَى طِرْفَاهُ، وَفِيهِ نَهْرٌ جَارٍ حَافِتَاهُ الْمَسْكُ، عَلَيْهِ جَوَارٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ بِأَحْسَنِ أَصْوَاتٍ سَمِعُهَا الْأَوَّلُونَ وَالآخِرُونَ، فَإِذَا انْصَرَفُوا إِلَى مَنَازِلِهِمْ أَخْذَ كُلُّ رَجُلٍ بِمَا شَاءَ مِنْهُنَّ، ثُمَّ يَمْرُونَ عَلَى قَنَاطِرٍ مِّنْ لَوْلَوْ إِلَى مَنَازِلِهِمْ، فَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ يَهْدِيهِمْ إِلَى مَنَازِلِهِمْ مَا اهْتَدُوا إِلَيْهَا لَمَا يَحْدُثَ اللَّهُ لَهُمْ فِي كُلِّ جَمْعَةٍ» ذكره يحيى بن سلام<sup>(٢)</sup>.

وعن أنس قال : قال النبي ﷺ : «لِيَلَةُ أَشْرِيَّ بَيِّ رَأَيْتُ تَحْتَ الْعَرْشِ سَبْعِينَ مَدِينَةً، كُلُّ مَدِينَةٍ مُثْلِدٌ مَثْلَدَنَّكُمْ هَذِهِ سَبْعِينَ مَرَّةً، مَمْلُوَّةً مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَسْبِحُونَ اللَّهَ وَيَقْدِسُونَهُ وَيَقُولُونَ فِي تَسْبِيحِهِمْ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِمَنْ شَهَدَ الْجَمْعَةَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِمَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ

= شيبة / ٢٥١٩ ، والبزار (٤٢٢٨) ، وأبي يعلى (٤٢٢٨) ، والطبراني في الأحاديث الطوال (٣٥) وفي الأوسط (٦٧١٣) من طرق ، عن أنس . قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٤٢١/١٠ : رواه البزار والطبراني في الأوسط بنحوه ، وأبو يعلى باختصار ، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح ، وأحد إسنادي الطبراني رجال الصحيح غير عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان ، وقد وثقه غير واحد ، وضيقه غيرهم ، وإسناد البزار فيه خلاف.

(١) سلف ٤٥٦/١٩ .

(٢) سلف ٤٥٧/١٩ .

الجمعة» ذكره الفُلُبُّي<sup>(١)</sup>.

وخرج القاضي الشريفي أبو الحسن علي بن عبد الله بن إبراهيم الهاشمي العيسوي - من ولد عيسى بن علي بن عبد الله بن عباس - ﷺ بإسناد صحيح عن أبي موسى الأشعري أنَّ رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْعَثُ الْأَيَّامَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ هِيَنَتِهَا، وَيَبْعَثُ الْجَمَعَةَ زَهْرَاءَ مُنْبِرَةً، أَهْلَهَا يَحْفُونَ بِهَا كَالْعَرْوَسِ تُهْدَىٰ إِلَىٰ كَرِيمَهَا، تَضَيِّءُ لَهُمْ، يَمْشُونَ فِي ضُوئِهَا، أَلْوَانُهُمْ كَالثَّلْجِ بِيَاضًا، وَرِيحُهُمْ يَسْطُعُ كَالْمَسْكِ، يَخْوُضُونَ فِي جَبَلِ الْكَافُورِ، يَنْظَرُ إِلَيْهِمُ النَّقْلَانُ، مَا يَطْرُقُونَ تَعْجِبًا، يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ لَا يَخْالِطُهُمْ أَحَدٌ إِلَّا الْمُؤْذَنُونَ الْمُحْتَسِبُونَ»<sup>(٢)</sup>.

وفي «سنن ابن ماجه» عن أبي هريرة أنَّ رسول الله ﷺ قال: «الجمعة إلى الجمعة كفارة ما بينهما، مالم تعش الكبائر» خرجه مسلم بمعناه<sup>(٣)</sup>.

وعن أوس بن أوس الثَّقْفِيِّ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من غسل يوم الجمعة واغتسل، وبَكَّرَ وابتَكَرَ، ومشى ولم يركب، ودنا من الإمام فاستمع ولم يلْغُ،

(١) لم نقف عليه.

(٢) وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٤١٣٠) عن أبي الحسن علي بن عبد الله الهاشمي، عن محمد بن عمرو، عن عبد الكري姆 بن الهيثم، عن الربيع بن نافع، عن الهيثم بن حميد، عن حفص بن غيلان، عن طاوس، عن أبي موسى الأشعري، به.

وأخرجه أيضاً ابن خزيمة في صحيحه (٤١٧٣)، والطبراني في مستند الشاميين (٥٥٧)، وابن عدي في الكامل (٤١٥٢١-١٥٢٢)، والحاكم في المستدرك (١/٢٧٧)، ومن طريقه البيهقي في شعب الإيمان (٤١٣٠) من طرق، عن الهيثم بن حميد، عن حفص بن غيلان، عن طاوس، عن أبي موسى الأشعري، به. قال الحاكم: هذا حديث شاذ صحيح الاستناد، فإن أبا عبد من ثقات الشاميين الذين يجمع حديثهم، والهيثم بن حميد من أعيان أهل الشام، غير أن الشیخان لم يخرجا عنهما. وقال الذہبی: خبر شاذ صحيح السند، والهيثم وحفص ثقنان. وقال البهیشی في مجمع الزوائد (٢/٦٤-٦٥): رواه الطبرانی في الكبير، عن الهيثم بن حميد، عن حفص بن غيلان، وقد وقعا بهما قوم، وضيقا بهما آخرون، وهو ما نحتاج بهما.

(٣) ابن ماجه (٨٦١)، ومسلم (٢٣٣).

كان له بكل خطوة عمل سنة، أجر صيامها وقيامها<sup>(١)</sup>. وعن جابر بن عبد الله قال: خطبنا رسول الله ﷺ فقال: «يا أيها الناس، توبوا إلى الله قبل أن تموتوا. وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تشغلو، وصلوا الذي بينكم وبين ربكم؛ بكثرة ذكركم له، وكثرة الصدقة في السر والعلانية، تُرزقا وتنصروا وتُؤجروا. واعلموا أن الله قد فرض عليكم الجمعة في مقامي هذا، في شهري هذا، في عامي هذا، إلى يوم القيمة، فمن تركها في حياتي أو بعد مماتي، وله إمام عادل أو جائز، استخفافاً بها أو جحوداً لها، فلا جمَع اللَّه شَمْلَهُ، ولا بارك له في أمره، ألا ولا صلاة له، ولا زكاة له، ولا حجَّ له، ألا ولا صوم له، ولا يرَلَه، حتى يتوب، فمن تاب، تاب الله عليه، ألا لا تؤمنَ امرأة رجلاً، ولا يومَ أعرابٍ مهاجرًا، ولا يومَ فاجزٍ مؤمناً، إلا أن يقهره سلطان يخاف سيفه أو سوطه»<sup>(٢)</sup>.

وقال ميمون بن أبي شبيب<sup>(٣)</sup>: أردت الجمعة مع الحجاج فتهيأت للذهاب، ثم قلت: أين أذهب أصلِي خلف هذا الفاجر؟ فقلت مرأة: أذهب، ومرة: لا أذهب، ثم أجمعرأبي على الذهاب، فناداني مناد من جانب البيت: «يا أيها الذين آمنوا إذا نُودي للصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ»<sup>(٤)</sup>.

**السابعة عشرة:** قوله تعالى: «فَلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِ وَمَنْ أَلْجَزَهُ» فيه

(١) أخرجه أبو داود (٣٤٥)، والترمذى (٤٩٦)، والنمساني في المجنبي ٩٥/٣، وابن ماجه (١٠٨٧)، وأحمد (١٦١٧٣). ومعنى قوله ﷺ: غسل: أراد المجامعة قبل الخروج إلى الصلاة، وقيل: أراد غسل غيره واغتسل هو، وقيل: أراد بغسل: غسل أعضائه للوضوء، ثم يغتسل لل الجمعة، وقيل: هنا بمعنى واحد، وكروه للتأكيد. ومعنى قوله ﷺ: بكرا: أي أتى الصلاة في أول وقتها. وابتكر: أي أدرك أول الخطبة. وقيل: معنى النقطتين واحد، وكروه للتأكيد. النهاية (غسل) و(بكرا).

(٢) أخرجه ابن ماجه (١٠٨١)، وفيه: وتجبروا، بدل: وتوجروا. قال البوصيري في الزوائد: إسناده ضعيف، لضعف علي بن زيد بن جدعان وعبد الله بن محمد العدوى.

(٣) في (م): شيبة. وهو أبو نصر ميمون بن أبي شبيب الرباعي، مات سنة ثلات وثمانين. تهذيب التهذيب ١٩٧-١٩٨/٤.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ٢/١٣٦، وابن أبي الدنيا في الصمت (٥٣٩)، وأبو نعيم في الحلية ٤/٣٧٥.

وجهان: أحدهما: ما عند الله من ثواب صلاتكم خير من لذة لهوكم، وفائدته تجارتكم. الثاني: ما عند الله من رزقكم الذي قسمه لكم خير مما أصبتموه من لهوكم وتجراتكم<sup>(١)</sup>. وقرأ أبو رجاء العطاردي: «فُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِّنَ الْلَّهِ وَمِنَ التَّجَارَةِ لِلَّذِينَ آمَنُوا»<sup>(٢)</sup>. ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّزْقِينَ﴾ أي: خير من رزق وأعطي<sup>(٣)</sup>، فمنه فاطلبوها، واستعينوا بطاعته على نيل ما عنده من خيري الدنيا والآخرة.

## سورة المنافقون

مدنية في قول الجميع، وهي إحدى عشرة آية<sup>(٤)</sup>

قوله تعالى: «إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا شَهَدْ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشَهِدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَذِبُونَ ﴿١﴾

قوله تعالى: «إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا شَهَدْ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ» روى البخاري عن زيد بن أرقم قال: كنت مع عمّي فسمعت عبد الله بن أبيّ ابن سلول يقول: لا تُنفِقُوا على من عند رسول الله حتى يتَنفَضُوا. وقال: لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعْزَمْ مِنْهَا الْأَدَلَّ. فذكرت ذلك لعمي، فذكر عمّي لرسول الله ﷺ، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبيّ وأصحابه، فحلفو ما قالوا، فصدقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبني، فأصابني هم لم يصبني مثله، فجلست في بيتي، فأنزل الله عز وجل: «إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ» إلى قوله: «هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ» إلى قوله: «لَيُخْرِجَنَّ الْأَعْزَمْ مِنْهَا الْأَدَلَّ» فأرسل إلى رسول الله ﷺ، [فقرأها عليّ] ثم

(١) النكت والعيون ١٢/٦.

(٢) لم تقف عليها.

(٣) النكت والعيون ١٢/٦.

(٤) تفسير البغوي ٤/٣٤٧.

قال: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ صَدَقَكَ». خَرَجَهُ التَّرمذِيُّ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسْنٌ صَحِيحٌ<sup>(١)</sup>. وَفِي التَّرمذِيِّ<sup>(٢)</sup> عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ: غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ مَعْنَا أَنَّاسٌ مِّنَ الْأَعْرَابِ، فَكَنَّا نَبْدِرُ الْمَاءَ، وَكَانَ الْأَعْرَابُ يَسْبِقُونَا إِلَيْهِ، فَيَسْبِقُ الْأَعْرَابَ أَصْحَابَهُ فِيمَلًا الْحَوْضَ، وَيَجْعَلُ حَوْلَهُ حِجَارَةً، وَيَجْعَلُ النُّطْعَ عَلَيْهِ حَتَّى تُحِيَّءَ أَصْحَابَهُ. قَالَ: فَأَتَى رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ أَعْرَابِيًّا، فَأَرْخَى زَمَانَ نَاقَتِهِ لِتَشَرَّبَ، فَأَبَى أَنْ يَدْعَهُ، فَانْتَزَعَ حِجْرًا فَغَاضَ الْمَاءُ، فَرَفَعَ الْأَعْرَابَ خَشِبَةً، فَضَرَبَ بِهَا رَأْسَ الْأَنْصَارِ فَشَرَّجَهُ، فَأَتَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِيِّ - رَأْسَ الْمَنَافِقِينَ - فَأَخْبَرَهُ - وَكَانَ مِنَ أَصْحَابِهِ - فَغَضِبَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِيِّ ثُمَّ قَالَ: لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفُضُوا مِنْ حَوْلِهِ - يَعْنِي: الْأَعْرَابَ - وَكَانُوا يَحْضُرُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ الطَّعَامِ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: إِذَا انْفَضُوا مِنْ عَنْدِ مُحَمَّدٍ فَأَتُوا مُحَمَّدًا بِالطَّعَامِ، فَلَيَأْكُلُوهُ وَمَنْ عِنْدَهُ. ثُمَّ قَالَ لِأَصْحَابِهِ: لَئِنْ رَجَعْتُمْ إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعْرَابَ مِنْهَا الْأَذَلَّ. قَالَ زَيْدٌ: وَأَنَا رِدْفَ عَمِّي، فَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِيِّ، فَأَخْبَرَتُ عَمِّي، فَانْطَلَقَ فَأَخْبَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَأُرْسَلَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَخَلَفَ وَجَاهَدَ. قَالَ: فَصَدَّقَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَكَذَّبَنِي. قَالَ: فَجَاءَ عَمِّي إِلَيَّ فَقَالَ: مَا أَرَدْتَ إِلَّا أَنْ مَقْتَلَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَكَذَّبَكَ وَالْمَنَافِقُونَ. قَالَ: فَوْقَعَ عَلَيَّ مِنْ جَرَأَتْهُمْ مَا لَمْ يَقُعْ عَلَى أَحَدٍ. قَالَ: فَبَيْنَمَا أَنَا أَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ قَدْ خَفَقْتُ بِرَأْسِي مِنَ الْهَمِّ، إِذْ أَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَعَرَكَ أَذْنِي وَضَحَّكَ فِي وَجْهِي، فَمَا كَانَ يَسْرُنِي أَنَّ لِي بِهَا الْحُكْمَ فِي الدُّنْيَا. ثُمَّ إِنَّ أَبَا بَكْرَ لَهُ حَقْنِي فَقَالَ: مَا قَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قَلَتْ: مَا قَالَ شَيْئًا، إِلَّا أَنَّهُ عَرَكَ أَذْنِي، وَضَحَّكَ فِي وَجْهِي، فَقَالَ: أَبْشِرْ! ثُمَّ لَهُ حَقْنِي عُمُرُ، فَقَلَتْ لَهُ مِثْلَ قَوْلِي لِأَبِي بَكْرٍ. فَلَمَّا أَصْبَحَنَا، قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سُورَةَ الْمَنَافِقِينَ. قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسْنٌ صَحِيحٌ.

(١) البخاري (٤٩٠١) وما بين حاصلتين منه، والترمذى (٣٣١٢)، وأخرجه أيضاً أَحْمَد (١٩٣٣)، وهو عند مسلم (٢٧٧٢) بنحوه.

(٢) برقى (٣٣١٣) بنحوه، والخبر نقله المصنف عن الوادى في أسباب النزول ص ٤٥٧-٤٥٨ والله تعالى به.

وسئل حذيفة بن اليمان عن المنافق فقال: الذي يصف الإسلام ولا يعمل به. وهم اليوم شرٌّ منهم على عهد رسول الله ﷺ؛ لأنَّهم كانوا يكتمونه، وهم اليوم يظهرونَه<sup>(١)</sup>.

وفي «الصحيحين» عن أبي هريرة أنَّ النبي ﷺ قال: «آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا اؤتمن خان»<sup>(٢)</sup>. وعن عبد الله بن عمرو أنَّ النبي ﷺ قال: «أربع من كُنَّ فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منه كأن فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا اؤتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر»<sup>(٣)</sup>. أخبر عليه الصلاة والسلام أنَّ من جمع هذه الخصال كان منافقاً، وخبره صدق. وروي عن الحسن أنَّه ذكر له هذا الحديث فقال: إنَّبني يعقوب حدثوا فكذبوا، ووعدوا فأخلفوا، وأؤتمنوا فخانوا<sup>(٤)</sup>. إنما هذا القول من النبي ﷺ على سبيل الإنذار لل المسلمين، والتحذير لهم أن يعتادوا هذه الخصال؛ شفقاً أن تُفضي بهم إلى النفاق. وليس المعنى: أنَّ من بدرت منه هذه الخصال من غير اختيار واعتياد، وأنَّ منافق. وقد مضى في سورة «براءة»<sup>(٥)</sup> القول في هذا مستوفى، والحمد لله. وقال

(١) النكت والعيون ٦/١٣ ، وقول حذيفة أخرجه وكيع في الزهد (٤٧١)، ومن طريقه عبد الله بن أحمد في السنة (٨٠٦)، وابن أبي شيبة ١١٥/١٥ ، والفرجاني في صفة المنافق (٧٠)، وأبي نعيم في الحلية ١/٢٨٢-٢٨١ : وفي إسناده: أبو يحيى، وهو: عبيد بن كرب، ذكره البخاري في التاريخ الكبير ٣/٦ وابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ٤/١٣٥ و ٥/٤١٣ ولم يذكر في جرحه ولا تعديلاً.

(٢) البخاري (٣٣)، ومسلم (٥٩)، وهو عند أحمد (٨٦٨٥).

(٣) سلف ٣١٢/١٠ .

(٤) أخرج العقيلي في الضسعاء الكبير ٧/٣ عن عبد العزيز بن أبي رجاد قال: أخبر عطاء عن الحسن أنه كان يقول: ثلاثة من كن فيه فهو منافق. فقال عطاء: أبا سعيد، قد حدث إخوة يوسف فكذبوا، ووعدوا فأخلفوا، وأؤتمنوا فخانوا، فمنافقين كانوا؟! قال: فصحت بهم صيحة. قال: قلت: أنت سمعت هذا من عطاء؟ قال: فاصفراً لونه. وهو عند الخطيب البغدادي في موضع أوهام الجمع والتفرق ١/٤٠ عن محمد المحرم، عن عطاء بن نحوه، وفي آخره قال الحسن: صدق عطاء هكذا الحديث، وهذا في المنافقين. وينظر فيض القدير ١/٦٣ .

(٥) سلف ٣١٢/١٠ .

رسول الله ﷺ : «المؤمن إذا حدث صدق، وإذا وعد أنجز، وإذا اؤتمن وقى»<sup>(١)</sup>.  
والمعنى: المؤمن الكامل إذا حدث صدق، والله أعلم.

قوله تعالى: «فَأُلْوَانَ شَهَدَ إِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ» قيل: معنى «نشهد» تحلف. فعبر عن الحلف بالشهادة؛ لأنَّ كلَّ واحد من الحلف والشهادة إثبات لأمر مُعَيَّب، ومنه قول قيس بن ذريح:

أشهد عند الله أني أحبهما فهذا لها عندي فيما عندها ليًا<sup>(٢)</sup>  
ويحتمل أن يكون ذلك محمولاً على ظاهره أنَّهم يشهدون أنَّ محمداً رسول الله ﷺ؛  
اعترافاً بالإيمان، ونفياً للنفاق عن أنفسهم، وهو الأشبه<sup>(٣)</sup>. «وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ رَسُولُهُ»  
كما قالوه باليتهم. «وَاللَّهُ يَشَهِّدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ» أي: فيما أظهروا من شهادتهم  
وحلفهم باليتهم. وقال الفراء<sup>(٤)</sup>: «وَاللَّهُ يَشَهِّدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ» بضمائرهم،  
فالتكذيب راجع إلى الضمائر. وهذا يدلُّ على أنَّ الإيمان تصديق القلب، وعلى أنَّ  
الكلام الحقيقي كلام القلب. ومن قال شيئاً واعتقد خلافه، فهو كاذب<sup>(٥)</sup>. وقد مضى  
هذا المعنى في أول «البقرة»<sup>(٦)</sup> مستوفى. وقيل: أكذبهم الله في أيمانهم<sup>(٧)</sup>، وهو قوله  
تعالى: «وَخَلَوْنَ إِلَّا هُمْ لَيْسُوكُمْ وَمَا هُمْ بِمُنَكِّرٍ» [التوبه: ٥٦].

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٢٠٢٠٠) ومن طريقه إسحاق بن راهويه كما في إتحاف الخيرة المهرة للبوصيري ١٥٧/١ عن الزبير رض بزيادة. ونقل البوصيري عن ابن حجر قوله: هكذا رواه إسحاق في مسنده للزبير بن العوام، وهكذا رواه أحمد بن منصور الرمادي عن عبد الرزاق، ورواه زهير بن معاوية وغير واحد عن أبي إسحاق، عن الزبير بن عدي، ورواه غيرهم عن أبي إسحاق، عن الزبير غير منسوب، فإن كان عمر حفظه فهو صحيح الإسناد لكنه منقطع، وإن كان زهير حفظه فهو مضل.

(٢) النكت والعيون ١٣/٦ ، والبيت في ديوان مجذون ليلي قيس بن الملوح ص ٢٩٤ و ٣٠٠ ، ولم نقف عليه من قول قيس بن ذريح صاحب لبني. وأخباره في معجم الشعراء ٦٢٨/٢ .

(٣) النكت والعيون ١٣/٦ .

(٤) في معاني القرآن له ١٥٨/٣ .

(٥) الوسيط ٣٠٢/٤ .

(٦) عند الآية (٨).

(٧) النكت والعيون ٦/١٤ .

قوله تعالى: ﴿أَتَخْدُلُوا أَيْمَانَهُمْ جَنَّةً فَصَدُّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِذَا هُمْ سَاءَ مَا كَافُوا يَعْمَلُونَ﴾

فيه ثلات مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿أَتَخْدُلُوا أَيْمَانَهُمْ جَنَّةً﴾ أي: سُترة<sup>(١)</sup>. وليس يرجع إلى قوله: «نَشَهَدُ إِنَّكَ لِرَسُولُ اللَّهِ»، وإنما يرجع إلى سبب الآية التي نزلت عليه، حسب ما ذكره البخاري والترمذى عن ابن أبي آنَه حَلَفَ ما قال، وقد قال<sup>(٢)</sup>. وقال الضحاك: يعني حلفهم بالله: «إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ»<sup>(٣)</sup>. وقيل: يعني بأيمانهم ما أخبر الربُّ عنهم في سورة «براءة» إذ قال: ﴿بَخْلُوكُتْ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ [آل عمران: ٧٤].

الثانية: من قال: أُقْسِمُ بالله، أو: أَشْهَدُ بالله، أو: أَعْزِمُ بالله، أو: أَحْلَفُ بالله، أو: أَقْسَمْتُ بالله، أو: أَشْهَدْتُ بالله، أو: أَعْزَمْتُ بالله، أو: أَحْلَفْتُ بالله، فقال في ذلك كله: «بالله» فلا خلاف أنها يمين<sup>(٤)</sup>. وكذلك عند مالك وأصحابه إن قال: أُقْسِمُ، أو: أَشْهَدُ، أو: أَعْزِمُ، أو: أَحْلَفُ، ولم يقل: «بالله»، إذا أراد «بالله». وإن لم يرد «بالله» فليس بيمين. وحكاه الكبيار<sup>(٥)</sup> عن الشافعى، قال الشافعى<sup>(٦)</sup>: إذا قال: أَشْهَدُ بالله. ونوى اليمين، كان يميناً. وقال أبو حنيفة وأصحابه: لو قال: أَشْهَدُ بالله لقد كان كذلك. كان يميناً<sup>(٧)</sup>، ولو قال: أَشْهَدُ لقد كان كذلك. دون النية، كان يميناً بهذه الآية؛ لأنَّ الله تعالى ذكر منهم الشهادة ثم قال: «أَتَخْدُلُوا أَيْمَانَهُمْ جَنَّةً». وعند الشافعى<sup>(٨)</sup> لا يكون ذلك يميناً وإن نوى اليمين؛ لأنَّ قوله تعالى: «أَتَخْدُلُوا أَيْمَانَهُمْ

(١) معاني القرآن للزجاج ٥/١٧٥.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٨٠٠ ، والحديث سلف قريباً.

(٣) الوسيط ٤/١٢٣ ، وأخرجه عنه الطبرى ٢٢/٦٥١.

(٤) الكافي لابن عبد البر ١/٤٤٨ ، وما بعده منه أيضاً.

(٥) في أحكام القرآن له ٤/٤١٧.

(٦) في الأم ٧/٥٦.

(٧) بدائع الصنائع ٤/١٣-١٤.

(٨) في الأم ٧/٥٥.

جُنَاحَةً» ليس يرجع إلى قوله: «قَالُوا نَشَهِدُ»، وإنما يرجع إلى ما في «براءة» من قوله تعالى: «يَتَكَلَّفُونَ بِأَنَّ اللَّهَ مَا قَالُوا» [آل عمران: ٧٤].

الثالثة: قوله تعالى: «فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أي: أعرضوا، وهو من الصدود. أو صرفاً المؤمنين عن إقامة حكم الله عليهم من القتل، والسببي، وأخذ الأموال، فهو من الصد، أو منعوا الناس عن الجهاد بأن يتخللوا، ويقتدي بهم غيرهم. وقيل: فصدوا اليهود والمرجعيين عن الدخول في الإسلام، بأن يقولوا: هاتحن كافرون بهم، لو كان محمد حقاً لعرف هذا منا، ولجعلنا نكالاً. فيَّنَ الله أنَّ حالهم لا يخفى عليه، ولكن حكمه أنَّ من أظهر الإيمان أجرى عليه في الظاهر حكم الإيمان. «إِنَّمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» أي: بحسب أعمالهم الخبيثة - من نفاقهم، وأيمانهم الكاذبة، وصددهم عن سبيل الله - أعمالاً.

قوله تعالى: «ذَلِكَ يَأْنِيْهِمْ إِمَّاْتُمْ ثُمَّ كَفَرُوا فَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١﴾» هذا إعلام من الله تعالى بأنَّ المنافق كافر، أي: أقرُّوا باللسان، ثم كفروا بالقلب<sup>(١)</sup>. وقيل: نزلت الآية في قوم آمنوا، ثم ارتدوا «فَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ» أي: ختم عليها بالكفر «فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ» الإيمان ولا الخير. وقرأ زيد بن علي: «فَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ»<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: «وَلَذَا رَأَيْتُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ حُشْبٌ مُّسَنَّدٌ يَحْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُرُّ الْعَدُوِّ فَأَحَدَرُوهُمْ فَتَلَاهُمُ اللَّهُ أَنَّ يُؤْكِلُونَ ﴿٢﴾»

قوله تعالى: «وَلَذَا رَأَيْتُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ» أي: هيئاتهم ومناظرهم. «وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ» يعني عبد الله بن أبي. قال ابن عباس: كان عبد الله بن أبي وسيماً جسيماً صحيحاً صحيحاً ذلق اللسان، فإذا قال سمع النبي ﷺ مقالته<sup>(٣)</sup>.

(١) الوسيط ٣٠٢/٤.

(٢) الكشاف ١٠٩/٤ ، والبحر المحيط ٢٧٢/٨ ، وأوردها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٥٦ ونسبها إلى الأعمش.

(٣) تفسير البغوي ٣٤٨/٤ ، وفيه: فصحيحاً، بدل صحيحاً. ووردت العبارتان معاً عند الرمخشي في =

وصفه الله بتمام الصورة وحسن الإبانة<sup>(١)</sup>. وقال الكلبي: المراد ابن أبي، وجَدْ بن قيس، ومُعَتَّب بن قُشير، كانت لهم أجسام ومنظر وفصاحة<sup>(٢)</sup>. وفي «صحيحة مسلم»<sup>(٣)</sup>: قوله: «كَانُوكُلُّهُمْ خُشُبٌ مُسَنَّدٌ» قال: كانوا رجالاً أجملَ شيء، كأنهم خشب مسندة. شبهُهم بخشب مسندة إلى الحاطط لا يسمعون ولا يعقلون، أشباح بلا أرواح، وأجسام بلا أحلام<sup>(٤)</sup>. وقيل: شبهُهم بالخشب التي قد تأكلت، فهي مسندة بغيرها، لا يعلم ما في بطنها<sup>(٥)</sup>.

وقرأ قتيل وأبو عمرو والكسائي: «خُشُبٌ» بأسكان الشين<sup>(٦)</sup>. وهي قراءة البراء بن عازب، واختيار أبي عبيد<sup>(٧)</sup>؛ لأنَّ واحدتها خشبة. كما تقول: بَدَنَةٌ وَبَدَنٌ، وليس في اللغة فَعَلَةٌ يجمع على فَعْلٍ<sup>(٨)</sup>. ويلزم من ثقلها أن تقول: الْبَدُنُ، فتقرا: «وَالْبَدُنُ»<sup>(٩)</sup> [الحج: ٣٦]. وذكر اليزيدي أنه جماع الخشباء<sup>(١٠)</sup>، كقوله عَزَّ وَجَلَّ: «وَحَدَّا يَقِ غَلَبًا» [عبس: ٣٠] واحدتها: حدائق غلباء. وقرأ الباقون بالتشليل، وهي رواية البَزَّي عن ابن كثير، وعياش عن أبي عمرو، وأكثر الروايات عن عاصم. واختاره أبو حاتم، كأنَّه جمع خشب وخشب، نحو ثمرة وثمار وثمر. وإن شئت جمعت خشبة على خشب كما قالوا: بَدَنَةٌ وَبَدَنٌ. وقد رُوي عن ابن المُستَبِ فتح الخاء والشين في «خُشُبٍ». قال سَيِّبوه: خشبة وخشب، مثل بَدَنَةٌ وَبَدَنٌ. قال: ومثله بغير هاء: أَسَدٌ، وَوَئَنٌ وَوَئَنٌ. وتقرأ: خُشُبٌ، وهو جمع الجمع، خشبة وخشب وخشب، مثل

= الكشاف ٤/١٠٩ ، وذُلُّ اللسان: حِدَّته. اللسان (ذلق).

(١) معاني القرآن للزجاج ٥/١٧٦.

(٢) تفسير الرزاي ٣٠/١٤ ولم يعزه للكلبي.

(٣) برقم (٢٧٧٢)، وهو عند البخاري (٤٩٠٣)، وأحمد (١٩٣٣٤) عن زيد بن أرقم .

(٤) تفسير البغوي ٤/٣٤٨.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٣١٢ بفتحه.

(٦) السبعية ص ٦٣٦ ، والتيسير ص ٢١١.

(٧) المحرر الوجيز ٥/٣١٢.

(٨) إعراب القرآن للتحاسن ٤/٤٣٣.

(٩) وهي قراءة الحسن وعيسى. القراءات الشاذة ص ٩٥.

(١٠) الكشاف ٤/١٠٩.

ثمرة وثمار وثُمُر<sup>(١)</sup>. والإسناد: الإمالة، تقول: أَسْنَدَتِ الشَّيْءَ، أي: أَمْلَتْهُ، و«مُسْنَدَةً» للتكثير<sup>(٢)</sup>، أي: أَسْنَدُوا إِلَى الْأَيْمَانِ بِحَقْنِ دَمَائِهِمْ.

قوله تعالى: «يَخْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُوَ الْعَدُوُّ» أي: كُلَّ أَهْلِ صِحَّةٍ عَلَيْهِمْ، هُمُ الْعَدُوُّ. فـ«هُوَ الْعَدُوُّ» في موضع المفعول الثاني؛ على أَنَّ الْكَلَامَ لَا ضَمِيرَ فِيهِ<sup>(٣)</sup>. يصفهم بالجُبْنِ والخَوْرِ. قال مقاتل والسُّدِّيُّ: أي: إِذَا نَادَى مَنَادٍ فِي الْعَسْكَرِ - إِنْ انفلتَتْ دَابَّةٌ، أَوْ أَنْشَدَتْ ضَبَالَةً - ظَنَّا أَنَّهُمْ الْمَرَادُونُ؛ لِمَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الرُّعب<sup>(٤)</sup>. كما قال الشاعر وهو الأخطل:

ما زالت تحسب كلَّ شيءٍ بعدهم خيلاً شَكَرٌ عَلَيْهِمْ وَرَجَالًا<sup>(٥)</sup>  
وقيل: «يَخْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُوَ الْعَدُوُّ» كلامٌ ضميرٌ فِيهِ لَا يفتقرُ إِلَى مَا بَعْدِهِ، وتقديره: يَخْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ قَدْ فُطِنُوا بِهِمْ وَعُلِمَ بِنَفَاقِهِمْ؛ لِأَنَّ لِلرِّيَاهِ خَوْفًا. ثُمَّ اسْتَأْنَفَ اللَّهُ خَطَابَ نَبِيِّهِ ﷺ فَقَالَ: «هُوَ الْعَدُوُّ» وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ الضَّحَّاكِ وَقَوْلِ يَحْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةً يَسْمَعُونَهَا فِي الْمَسْجَدِ أَنَّهَا عَلَيْهِمْ، وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ أَمْرَ فِيهَا بِقَتْلِهِمْ، فَهُمْ أَبْدًا وَجِلُونَ مِنْ أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ أَمْرًا يُبَيِّنُ بِهِ دَمَاءَهُمْ، وَيَهْتَكُ بِهِ أَسْتَارُهُمْ<sup>(٦)</sup>. وَفِي هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُ الشَّاعِرِ:

فَلَوْ أَنَّهَا عَصْفُورَةً لَحَسِبَتْهَا مُسَوَّمَةً تَذَعُّغُ عَبَيْدًا وَأَزَنَمَا<sup>(٧)</sup>

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٣٣ ، وقراءة ابن المسمى في البحر المحبيط ٨/٢٧٢ ، وأوردتها الزمخشري في الكشاف ٤/١٠٩ ولم ينسها.

(٢) تفسير البغوي ٤/٣٤٨.

(٣) الكشاف ٤/١٠٩.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٣١٢ ، وتفسير الرازى ٣٠/١٥ عن مقاتل.

(٥) الكشاف ٤/١٠٩ ، ولم يقف على الْبَيْتِ فِي دِيْوَانِ الْأَخْطَلِ، بل ورد فِي دِيْوَانِ جَرِيرٍ ١/٥٣ [وَهُكَذَا نَسَبَ إِبْنَ عَطِيَّةَ فِي الْمُحَرَّرِ الْوَجِيزِ ٥/٣١٢] ضَمِنَ قَصِيدَةً يَهْجُرُ بِهَا الْأَخْطَلَ. وَوَرَدَ فِيهِ: عَلَيْكُمْ، بَدْلٌ عَلَيْهِمْ. وَهِيَ الْأُولَى.

(٦) النكت والعيون ٦/١٥.

(٧) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٦٨ ، والْبَيْتُ لِلْمَعْوَامِ بْنِ شَوْذَبٍ يَصُفُ فِيهِ جَبَنَ بِسْطَامَ بْنَ قَيْسٍ كَمَا فِي الْحَيْوَانِ لِلْجَاحِظِ ٥/٦٢٤٠ ، وَالْمَعْانِي الْكَبِيرُ لَابنِ قَتِيبَةَ ٢/٩٢٧ حِيثُ يَقُولُ: لَوْ أَنْ عَصْفُورَةً طَارَتْ لَحَسِبَتْهَا - مِنْ جَبَنَكَ - خَيْلًا مَعْلَمَةً، تَذَعُّغُ عَبَيْدًا وَأَزَنَمًا، أي شَعَارُهُمْ: يَالْعَبِيدِ أَزَنَمَ.

بطن من بني يَرْبُوع، ثم وصفه الله بقوله: «هُمُ الْعَدُوُ فَاخْذِرْهُمْ» حكاه عبد الرحمن ابن أبي حاتم<sup>(١)</sup>. وفي قوله تعالى: «فَاخْذِرْهُمْ» وجهان: أحدهما: فاحذر أن تشق بقولهم، أو تميل إلى كلامهم. الثاني: فاحذر مُمَایلَتَهُمْ لأعدائك، وتخذيلهم ل أصحابك.

﴿قَاتَلُهُمُ اللَّهُ﴾ أي: لعنهم الله، قاله ابن عباس وأبو مالك - وهي كلمة ذمٌ وتوبیخ. وقد تقول العرب: قاتله الله ما أشعره! فيضعونه موضع التعجب - وقيل: معنی ﴿قَاتَلُهُمُ اللَّهُ﴾ أي: أحَلُّهُم محلًّا من قاتله عدوًّا قاهر؛ لأنَّ الله تعالى قاهر لكلّ معاند. حكاه ابن عيسى<sup>(٢)</sup>. ﴿أَفَ يُؤْفَكُونَ﴾ أي: يكذبون، قاله ابن عباس. قتادة: معناه: يغدرُون عن الحق. الحسن: معناه: يصرفون عن الرشد. وقيل: معناه: كيف تضلُّ عقولهم عن هذا<sup>(٣)</sup> مع وضوح الدلائل، وهو من الإفك وهو الصرف<sup>(٤)</sup>. و﴿أَنَّ﴾ معنی كيف، وقد تقدَّم<sup>(٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوْلَا رُؤُسُهُمْ وَرَأْيُهُمْ يَصْدُونَ وَهُمْ مُسْكِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ﴾ لمَّا نزل القرآن بصفتهم، مشى إليهم عشائرهم وقالوا: افتضحتكم بالتفاق، فتوبوا إلى رسول الله من النفاق، واطلبو أن يستغفر لكم. فلَوْلَا رؤُسُهُمْ، أي: حَرَكَوهَا استهزاء وإباء، قاله ابن عباس<sup>(٦)</sup>. وعنه أنه كان لعبد الله بن أبي موقف في كل سبب يحضر على طاعة الله

(١) النكت والعيون ١٥/٦ وما بعده منه أيضاً.

(٢) النكت والعيون ١٦/٦ عدا ما بين معتبرتين.

(٣) النكت والعيون ١٦/٦ وعزما القول الأخير للسدي.

(٤) اللسان (أفك).

(٥) ٨-٧/٤.

(٦) تفسير الرازي ١٥/٣٠ وعزاه للكلبسي.

وطاعة رسوله، فقيل له: وما ينفعك ذلك ورسول الله ﷺ عليك غضبان، فأتاه يستغفر لك. فأبى وقال: لا أذهب إليه.

وسبب نزول هذه الآيات أنَّ النبي ﷺ غزا ببني المصطلق على ماء يقال له: المُرَيْسِعُ، من ناحية قَدِيدٍ، إلى الساحل، فازدحم أجيير لعمر يقال له: جهجا، مع خليف لعبد الله بن أبي يقال له: سinan، على ماء بالمُشَلَّ، فصرخ جهجاً بالمهاجرين، وصرخ سinan بالأنصار، فلطم جهجاً سinan، فقال عبد الله بن أبي: أَوْقَدْ فَعَلُوهَا! وَاللَّهِ مَا مَتَّلْنَا وَمَتَّلُهُمْ إِلَّا كَمَا قَالَ الْأَوَّلُ: سَمْنُ كَلْبِكَ يَأْكُلُكَ، أَمَا وَاللَّهِ لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعْزَرَ - يعني: أَبِيًا - الأَذَلَّ - يعني محمدًا ﷺ. ثم قال لقومه: كُفُوا طعامكم عن هذا الرجل، ولا تتفقوا على مَنْ عنده حتى ينضروا ويتركوه. فقال زيد بن أرقم - وهو من رهط عبد الله - أنت والله الذليل المُنْتَقَصُ في قومك، ومحمدٌ ﷺ في عزٍّ من الرحمن، ومودةً من المسلمين، والله لا أحبك بعد كلامك هذا أبداً. فقال عبد الله: اسكت، إنما كنت ألعب. فأخبر زيد النبي ﷺ بقوله، فأقسم بالله ما فعل ولا قال، فعذرته النبي ﷺ. قال زيد: فوجدت في نفسي، ولأمي الناس، فنزلت سورة المنافقين في تصديق زيد، وتکذيب عبد الله. فقيل لعبد الله: قد نزلت فيك آيات شديدة، فاذهب إلى رسول الله ﷺ ليستغفر لك، فألوى برأسه، فنزلت الآيات. خرج البخاريُّ ومسلم والترمذيُّ بمعناه. وقد تقدم أول السورة<sup>(١)</sup>.

وقيل: «يَسْتَغْفِرُ لَكُمْ» يستتبّكم من النفاق؛ لأنَّ التوبة استغفار. **﴿وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُشْتَكِرُونَ﴾** أي: يُعرضون عن الرسول متكبرين عن الإيمان<sup>(٢)</sup>.

(١) ص ٤٩٤-٤٩٥ من هذا الجزء، والخبر ذكره الواقدي في المغازى ٢/٤١٥-٤١٨ ، وابن هشام في السيرة النبوية ٢/٢٩٠ وما بعدها، والواحدي في أسباب النزول ص ٤٥٨-٤٦١ ، والبغوي في التفسير ٤/٣٤٨-٣٤٩ ، وأخرجه الطبرى في التفسير ٢٢/٦٦٦-٦٦٩ عن محمد بن إسحاق، عن عاصم بن عمر، وعن عبد الله ابن أبي بكر، وعن محمد بن يحيى بن حبان. قال: كُلُّ قد حَدَثَنِي بعض حديث بنى المصطلق... الخبر».

(٢) النكت والعيون ٦/١٧ .

وقرأ نافع: «لَوْا» بالتحقيق<sup>(١)</sup>. وشدّد الباقيون، واختاره أبو عبيد، وقال: هو فعل لجماعة النحاس: وغلط في هذا؛ لأنَّه نزل في عبد الله بن أبيٌّ لما قيل له: تعالَ يستغفرُ لك رسولُ الله ﷺ، حَرَكَ رأسه استهزاءً. فإنْ قيل: كيف أخبر عنه بفعل الجماعة؟ قيل له: العرب تفعل هذا إذا كنَّت عن الإنسان. أنشد سيبويه لحسان:

ظننتم بأن يَخْفِي الذي قد صنعتُمْ      وفيينا رسولٌ عنده التَّوْحِيدِ وَاضْعُهَ<sup>(٢)</sup>

وإنما خاطب حَسَانُ ابنَ الأَبِيرِقَ في شيءٍ سَرَقه بِمَكَّةَ، وقصته مشهورة.

وقد يجوز أن يخبر عنه وعمن فعل فعله. وقيل: قال ابن أبيٌّ لَمَّا لَوَى رأسه: أمرتُموني أن أؤمن، فقد آمنت، وأن أعطي زكاة مالي، فقد أعطيت، فما بقي إلا أن أسجد لِمُحَمَّدَ<sup>(٣)</sup>!

قوله تعالى: «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفِرَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَمْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ» ①

قوله تعالى: «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفِرَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ» يعني كل ذلك سواء، لا ينفع استغفارك شيئاً؛ لأنَّ الله لا يغفر لهم. نظيره: «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» [البقرة: ٢٢]، «سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوْ عَلَيْهِمْ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْأَعْظَمِ» [الشعراء: ١٣٦]. وقد تقدَّم. «إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ» أي: من سبق في عِلمِ الله أنه يموت فاسقاً.

قوله تعالى: «هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَلَلَّهُ خَرَابُ الْسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنْتَفِقِينَ لَا يَفْهَمُونَ» ⑦

ذكرنا سبب النزول فيما تقدَّم. وابن أبيٌّ قال: لا تُنفقوا على مَنْ عند محمدٍ حتى

(١) السبعه ص ٦٣٦ ، والتيسير ص ٢١١.

(٢) سلف ١١٤/٧.

(٣) تفسير أبي الليث ٣٦٥/٣ ، والبغوي ٤/٣٥٠ .

ينفضوا، حتى يتفرقوا عنه<sup>(١)</sup>. فأعلمهم الله سبحانه أن خزائن السماوات والأرض له، يُنفِّقُ كيف يشاء. قال رجل لحاتم الأَصْمَ: من أين تأكل؟ فقال: «وَلِلَّهِ خَرَائِنُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ»<sup>(٢)</sup>. وقال الجُنَيْد: خزائن السماوات: الغيوب، وخزائن الأرض: القلوب؛ فهو عَلَام الغيوب ومُقْلِب القلوب<sup>(٣)</sup>. وكان الشَّبَلِي يقول: «وَلِلَّهِ خَرَائِنُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» فـأين تذهبون. «وَلَكِنَّ الْمُتَفَقِّينَ لَا يَعْفَهُونَ»<sup>(٤)</sup> أنه إذا أراد أمراً يَسِّرَه.

قوله تعالى: «يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجُنَّ الْأَعْزَمِينَ مِنْهَا الْأَذْلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُتَفَقِّينَ لَا يَعْلَمُونَ»<sup>(٥)</sup>

القاتل ابن أبيه، كما تقدّم. وقيل: إنه لما قال: «لَيُخْرِجُنَّ الْأَعْزَمِينَ مِنْهَا الْأَذْلَّ» ورجع إلى المدينة لم يلبث إلا أياماً يسيرة حتى مات، فاستغفر له رسول الله ﷺ، وألبسه قميصه، فنزلت هذه الآية: «لَئِنْ يَعْفُرَ اللَّهُ لَهُمْ». وقد مضى بيان هذا كله في سورة «براءة»<sup>(٦)</sup> مستوفى. وروي أن عبد الله بن عبد الله بن أبيه ابن سلول قال لأبيه: والذي لا إله إلا هو لا تدخل المدينة حتى تقول: إن رسول الله ﷺ هو الأعز وأنا الأذل؛ فقاله<sup>(٧)</sup>: تَوَهَّمُوا أَنَّ الْعِزَّةَ بِكُثْرَةِ الْأَمْوَالِ وَالْأَتْبَاعِ، فَبَيْنَ اللَّهِ أَنَّ

(١) الكشاف ٤/١١١.

(٢) أخرجه البغدادي في تاريخ بغداد ٢٤٤/٨ ، والبيهقي في شعب الإيمان (١٣٣٥).

(٣) تفسير الرازى ٣٠/١٥ .

(٤) ١٠/٣٢٠ .

(٥) أخرج الترمذى (٣٣١٥) عن جابر بن عبد الله أنه قال: كَمَا فِي غَزَّةٍ - قال سفيان: يرون أنها غزوة بني المصطلق - فكسع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار، فقال المهاجر: يَأَلَّ المهاجرين. وقال الأنصاري: يَأَلَّ الأنصار. فسمع ذلك النبي ﷺ فقال: «مَا بَالَ دُعُوِيَ الْجَاهْلِيَّةَ؟» قالوا: رجل من المهاجرين كسع رجلاً من الأنصار. فقال رسول الله ﷺ: «دُعُوهَا؛ فَإِنَّهَا مُتَنَّةٌ». فسمع ذلك عبد الله بن أبيه ابن سلول، فقال: أَوْقَدْ فَلَوْهَا، وَاللَّهُ لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجُنَّ الْأَعْزَمِينَ مِنْهَا الْأَذْلَّ.» قال عمر: يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق. فقال النبي ﷺ: «دُعُوهَا، لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّداً يَقْتَلُ أَصْحَابَهُ». وقال غير عمر: فقال له ابنه عبد الله بن عبد الله: والله لَا تَنْفَلْتَ حَتَّى تُقْرِئَ أَنْكَ الذَّلِيلَ، وَرَسُولُ اللَّهِ الْعَزِيزُ، فَفَعَلَ. قال الترمذى: هذا حديث حسن صحيح.

العزّة والمنعة والقُوَّة لله.

قوله تعالى: «بِيَأْيَهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُرُ أَتَوْلُكُمْ وَلَا أَوْلَدُكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّاهِرُونَ» ﴿١١﴾

حضر المؤمنين أخلاق المنافقين، أي: لا تشغلو بأموالكم كما فعل المنافقون إذ قالوا - للشُّح بآموالهم -: لا تُنْفِقُوا على مَنْ عند رسول الله. «عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ» أي: عن الحجّ والزكاة<sup>(١)</sup>. وقيل: عن قراءة القرآن. وقيل: عن إدامة الذكر<sup>(٢)</sup>. وقيل: عن الصلوات الخمس، قاله الضحاك<sup>(٣)</sup>. وقال الحسن: جميع الفرائض؛ كأنه قال: عن طاعة الله<sup>(٤)</sup>. وقيل: هو خطاب للمنافقين، أي: آمنت بالقول فآمنت بالقلب. «وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ» أي: من يشغل بالمال والولد عن طاعة ربّه<sup>(٥)</sup> «فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّاهِرُونَ» .

قوله تعالى: «وَأَنْفَقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْفَكُوا أَحَدُكُمُ الْمَوْتَ فَيَقُولُ رَبِّي لَوْلَا أَخْرَتَنِي إِنَّ أَجَلِي قَرِيبٌ فَاصْدَقْ فَإِنْ كُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ١١٦ وَلَن يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ١١٧﴾

فيه أربع مسائل:

**الأولى:** قوله تعالى: «وَأَنْفَقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْفَكُوا أَحَدُكُمُ الْمَوْتَ» يدلّ على وجوب تعجيل أداء الزكاة، ولا يجوز تأخيرها أصلًا<sup>(٦)</sup>. وكذلك سائر العبادات إذا تعين وقتها.

**الثانية:** قوله تعالى: «فَيَقُولُ رَبِّي لَوْلَا أَخْرَتَنِي إِنَّ أَجَلِي قَرِيبٌ فَاصْدَقْ فَإِنْ كُنْ مِنَ

(١) أخرجه الطبرى ٢٢/٦٧٣ عن سفيان.

(٢) معانى القرآن للزجاج ٥/١٧٧.

(٣) أخرجه عنه الطبرى ٢٢/٦٧١-٦٧٠.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٣١٥.

(٥) تفسير البغوي ٤/٣٥٠.

(٦) أحكام القرآن للهراسى ٤/٤١٧.

الصَّالِحِينَ》 سأَلَ الرَّجُعَةَ إِلَى الدُّنْيَا لِيَعْمَلَ صَالِحًا. وَرَوَى التَّرمِذِيُّ عَنِ الصَّحَّاحَ بْنِ مُزَاحِمٍ، عَنْ أَبْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: مَنْ كَانَ لَهُ مَالٌ يَبْلُغُهُ حَجَّ بَيْتِ رَبِّهِ، أَوْ تَجُبُ عَلَيْهِ فِيهِ زَكَاةً، فَلَمْ يَفْعُلْ، سَأَلَ الرَّجُعَةَ عِنْدَ الْمَوْتِ. فَقَالَ رَجُلٌ: يَا أَبْنَ عَبَّاسٍ، أَتَقُولُ اللَّهُ، إِنَّمَا سَأَلَ الرَّجُعَةَ الْكَفَّارُ؟ فَقَالَ: سَأَتْلُو عَلَيْكَ بِذَلِكَ قُرْآنًا: «يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أُولَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعُلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ. وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولُ رَبِّ لَوْلَا أَخْرَجْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَدَّقَ وَأَكْنُ مِنَ الصَّالِحِينَ» إِلَى قَوْلِهِ: «وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ» قَالَ: فَمَا يَوْجِبُ الزَّكَاةَ؟ قَالَ: إِذَا بَلَغَ الْمَالُ مَتَّيْنِ فَصَاعِدًا. قَالَ: فَمَا يَوْجِبُ الْحَجَّ؟ قَالَ: الْزَادُ وَالرَّاحِلَةُ<sup>(١)</sup>.

قَلْتَ: ذَكْرُهُ الْحَلِيلِيُّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَسِينِ بْنِ الْحَسِينِ فِي كِتَابِ «مِنْهاجِ الدِّينِ»<sup>(٢)</sup> مَرْفُوعًا فَقَالَ: وَقَالَ أَبْنَ عَبَّاسٍ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ كَانَ عِنْدَهُ مَالٌ يَبْلُغُهُ الْحَجَّ...» الْحَدِيثُ؛ فَذَكْرُهُ. وَقَدْ تَقدَّمَ فِي «آلِ عُمَرَانَ» لِفَظُهُ<sup>(٣)</sup>.

الثَّالِثَةُ: قَالَ أَبْنَ الْعَرَبِيِّ<sup>(٤)</sup>: أَخْذَ أَبْنَ عَبَّاسٍ بِعُمُومِ الْآيَةِ فِي إِنْفَاقِ الْوَاجِبِ خَاصَّةً دُونَ النَّفَلِ؛ فَأَمَّا تَفْسِيرُهُ بِالزَّكَاةِ فَصَحِيحٌ كُلُّهُ عَمُومًا وَتَقْدِيرًا بِالْمَتَّيْنِ. وَأَمَّا الْقُولُ فِي الْحَجَّ فَفِيهِ إِشْكَالٌ؛ لَأَنَّا إِنْ قُلْنَا: إِنَّ الْحَجَّ عَلَى التَّرَاخِيِّ، فَفِي الْمُعْصِيَةِ فِي الْمَوْتِ قَبْلِ الْحَجَّ، خَلَافٌ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ؛ فَلَا تُخْرَجُ الْآيَةُ عَلَيْهِ. إِنْ قُلْنَا: إِنَّ الْحَجَّ عَلَى الْفُورِ، فَالْآيَةُ فِي الْعُمُومِ صَحِيحٌ؛ لَأَنَّ مَنْ وَجَبَ عَلَيْهِ الْحَجَّ، فَلَمْ يَؤْدِهِ، لَقَيَ مِنَ اللَّهِ مَا يَوْدُ أَنَّهُ رَجَعَ لِيَأْتِيَ بِمَا تَرَكَ مِنَ الْعِبَادَاتِ. وَأَمَّا تَقدِيرُ الْأَمْرِ بِالْزَادِ وَالرَّاحِلَةِ، فَفِي ذَلِكَ خَلَافٌ مُشَهُورٌ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ. وَلَيْسَ لِكَلَامِ أَبْنِ عَبَّاسٍ فِيهِ مَدْخُلٌ؛ لِأَجْلِ أَنَّ الرَّجُعَةَ

(١) الترمذى (٣٣١٦)، وسلف ٢٣٢/٥ عن ابن عباس مرفوعاً. قال الترمذى عن الموقوف: وهذا أصح....

(٢) ٣٤١/٢.

(٣) ٢٣٢/٥.

(٤) في أحكام القرآن له ١٨٠١-١٨٠٢.

والوعيد لا يدخل في المسائل المجتهد فيها ولا المختلف عليها، وإنما يدخل في المتفق عليه. والصحيح تناوله للواجب من الإنفاق كيف تصرف بالإجماع أو بنص القرآن؛ لأجل أنَّ ما عدا ذلك لا يتطرق إليه تحقيق الوعيد.

الرابعة: قوله تعالى: **﴿لَنَلَا﴾** أي: **هَلَّا**<sup>(١)</sup>؛ فيكون استفهاماً. وقيل: «لا» صلة؛ فيكون الكلام بمعنى التمني. **﴿فَأَصَدَّقَ﴾** نصب على جواب التمني بالفاء. **﴿وَأَكُنْ﴾** عطف على **﴿فَأَصَدَّقَ﴾** وهي قراءة أبي عمرو وابن مُحَيَّضٍ ومجاهد. وقرأ **الباقيون**: **﴿وَأَكُنْ﴾** بالجزم، عطفاً على موضع الفاء؛ لأنَّ قوله: **﴿فَأَصَدَّقَ﴾** لو لم تكن الفاء، لكان مجزوماً، أي: أصدق. ومثله: **﴿مَنْ يُضْلِلَ اللَّهُ فَكَلَّ هَادِي لَهُ وَلَدَرِهِم﴾** [الأعراف: ١٨٦] فيمن حزم<sup>(٢)</sup>. قال ابن عباس: هذه الآية أشدُّ على أهل التوحيد؛ لأنَّه لا يتمنى الرجوع في الدنيا أو التأخير فيها أحدٌ له عند الله خير في الآخرة.

قلت: إلا الشهيد فإنه يتمنى الرجوع حتى يقتل؛ لما يرى من الكرامة. **﴿وَأَللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾** من خير وشر<sup>(٣)</sup>. وقراءة العامة بالتاء على الخطاب. وقرأ أبو بكر عن عاصم والسلمي بالياء<sup>(٤)</sup>؛ على الخبر عَمِّن مات وقال هذه المقالة.

تمت السورة بحمد الله وعonne

تم الجزء العشرون من تفسير القرطبي  
ويليه الجزء الواحد والعشرون، ويبدأ بتفسير سورة التغابن

(١) معاني القرآن للزجاج ١٧٨/٥.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٤/٤٣٦-٤٣٩ ، القراءة في السبعة ص ٦٣٧ ، والتيسير ص ٢١١ ، والمحرر الوجيز ٣١٦/٥.

(٣) الوسيط ٤/٣٠٥.

(٤) السبعة ص ٦٣٧ ، والتيسير ص ٢١١.

## فهرس الجزء العشرين

٥	- تفسير سورة النجم .....
٦	- قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ . مَا ضَلَّ صَاحِبُكُوٰ وَمَا غَرَىٰ...﴾ [١٠-١]
٢١	- قوله تعالى: ﴿هُنَّا كَذَّابُ الْقَوَادُ مَا رَأَىٰ...﴾ [١٨-١١]
٣٢	- قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ اللَّهَ وَالْمَرْءَىٰ . وَمَنْزُوهَةُ أَثْنَانَةُ الْأُخْرَىٰ...﴾ [٢٢-١٩]
٣٩	- قوله تعالى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا آتِيَّةٌ سَمَّيْتُهَا أَنْثَمْ وَمَا يَأْكُلُهُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ شَفَّافِيٰ...﴾ [٢٦-٢٣]
٤٠	- قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْرُونَ اللَّهُمَّكَ تَسْبِيَةُ الْأُخْرَىٰ...﴾ [٣٠-٢٧]
٤١	- قوله تعالى: ﴿وَرَلَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِعَزِيزُ الَّذِينَ أَسْتَهْوا بِمَا عَلِمُوا...﴾ [٣٢-٣١]
٥٠	- قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّٰ . وَأَعْطَنِي قَلِيلًا وَلَكَيٰ...﴾ [٣٥-٣٣]
٥٢	- قوله تعالى: ﴿أَتَمْ لَمْ يَبْتَأِ بِمَا فِي صُحْفٍ مُوَعِّدٍ...﴾ [٤٢-٣٦]
٥٧	- قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ مُوْ أَضْحَكَ وَلَبَّكَ...﴾ [٤٦-٤٣]
٦٠	- قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ عَيْدَهُ الشَّاءُ الْأُخْرَىٰ...﴾ [٥٥-٤٧]
٦٥	- قوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذُورِ الْأُولَىٰ...﴾ [٦٢-٥٦]
- تفسير سورة القمر	
٧١	- قوله تعالى: ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَ الْقَمَرُ...﴾ [٨-١]
٨٠	- قوله تعالى: ﴿كَذَّبُ قَبْلَهُمْ قَوْمٌ فَنُجَّ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَأَنْذِيَرٌ...﴾ [١٧-٩]
٨٦	- قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابُ وَدُنْدُرٍ...﴾ [٢٢-١٨]
٩٠	- قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ نَمُوذَجَ بِالنَّذْرِ...﴾ [٢٦-٢٣]
٩٥	- قوله تعالى: ﴿إِنَّا مَرْسَلُوا النَّاقَةَ فَنَذَّلَهُمْ فَأَرْتَقَهُمْ وَأَصْطَرَهُمْ...﴾ [٣٢-٢٧]
٩٩	- قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمٌ لَوْطَ بِالنَّذْرِ...﴾ [٤٠-٣٣]
١٠١	- قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ عَالَ فِرْعَوْنَ النَّذْرَ...﴾ [٤٢-٤١]
١٠٢	- قوله تعالى: ﴿أَكَفَّارُكُوكَ خَذِّ مِنْ أُولَئِكُوكَ أَرْ لَكُ بَرَّةً فِي الزَّبَرِ...﴾ [٤٦-٤٣]
١٠٤	- قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَشَعْرٍ...﴾ [٤٩-٤٧]
١٠٧	- قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرَنَا إِلَّا وَجَهَهُ كَلْبَحَ بِالْبَصَرِ...﴾ [٥٥-٥٠]
- تفسير سورة الرحمن	
١١١	- قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ . عَلَّمَ الْفَرْمَانَ . حَنَّ الْإِنْسَنَ...﴾ [١٣-١]
١١٢	- قوله تعالى: ﴿خَنَّ الْإِنْسَنَ وَنَصَّلَ كَالْعَحَارِ...﴾ [١٨-١٤]
١٢٥	- قوله تعالى: ﴿مِنْ الْبَحْتَرِينَ يَلْبَيْكَانِ . يَتَهَبَّهُ بَرْجَ لَا يَبْيَكَانِ...﴾ [٢٣-١٩]
١٢٧	- قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْمَوْكِرُ الْمُنْتَاثَرُ فِي الْبَرِّ كَالْأَلْفَنِ...﴾ [٢٥-٢٤]
١٣٠	- قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ...﴾ [٢٨-٢٦]
١٣١	- قوله تعالى: ﴿يَسْتَأْلِمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ...﴾ [٣٠-٢٩]
١٣٣	- قوله تعالى: ﴿سَنَقْعُ لَكُمْ أَيْمَانَ الْقَلَانِ...﴾ [٣٦-٣١]
١٣٦	- قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَنْشَأْتَ النَّسَاءَ فَكَانَتْ وَرَدَةً كَالْمِعْكَانِ...﴾ [٤٠-٣٧]

- قوله تعالى: **﴿يَمْرُّ الْمُعْبُودُ بِسِكْتِهِ فَيُؤْخَذُ بِأَنْوَاعِ الْأَقْطَافِ...﴾** [٤١-٤٥] ..
- قوله تعالى: **﴿وَلَمَّا كَانَ حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَانَ...﴾** [٤٦-٤٧] ..
- قوله تعالى: **﴿فَإِنَّ الَّذِي رَبَّكُمْ كَانَ شَكِّيَانَ...﴾** [٤٨-٥١] ..
- قوله تعالى: **﴿نَبِيَّنَا مِنْ كُلِّ فَتَهْمَةِ نَزَانِ...﴾** [٥٢-٥٥] ..
- قوله تعالى: **﴿فَيَمِّنْ قَبِيرَتُ الْأَرْضِ لَمْ يَطْبِقْهُ إِنْ تَبَلَّهُ وَلَا جَانَّ...﴾** [٥٦-٥٧] ..
- قوله تعالى: **﴿كَانَتْ أَلْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ...﴾** [٥٨-٦١] ..
- قوله تعالى: **﴿وَمِنْ دُوَيْنِا جَنَانَ...﴾** [٦٢-٦٥] ..
- قوله تعالى: **﴿فَيَسِّنَا عَيْنَانَ نَصَالْعَكَانَ...﴾** [٦٦-٦٩] ..
- قوله تعالى: **﴿فَيَمِّنْ خَيْرَتُ جَنَانَ...﴾** [٧٠-٧١] ..
- قوله تعالى: **﴿حُورُّ مَاصُورَتُ فِي الْمَيَادِ...﴾** [٧٢-٧٥] ..
- قوله تعالى: **﴿مُتَكَبِّرَةً عَلَى تَغْفِيَ خَمْرٍ وَتَبَرِّيَ جَنَانَ...﴾** [٧٦-٧٨] ..
- تفسير سورة الواقعة
- ١٧٦ - قوله تعالى: **﴿إِذَا وَقَتَ الْوَاقِعَةَ...﴾** [١-٦] ..
- ١٨٠ - قوله تعالى: **﴿وَكُنْتُمْ أَرْدَبِيَّا لَنَّنَّةَ فَأَصَحَّبُ الْمَيَّمَةَ مَا أَحَبَّ الْمَيَّمَةَ...﴾** [٧-١٢] ..
- ١٨٤ - قوله تعالى: **﴿لَنَّةَ بَنَ الْأَرْدَبَنَ وَقَلِيلٌ بَنَ الْأَرْدَبَنَ...﴾** [١٣-١٦] ..
- ١٨٦ - قوله تعالى: **﴿يَلْوُثُتْ عَلَيْهِمْ وَلَدَنْ جَنَدَنَ...﴾** [١٧-٢٦] ..
- ١٩٣ - قوله تعالى: **﴿وَأَحَبَّتُ الْأَيْنَ مَا أَحَبَّ الْأَيْنَ...﴾** [٢٧-٤٠] ..
- ٢٠١ - قوله تعالى: **﴿وَأَحَبَّتُ الْأَيْشَالَ مَا أَحَبَّ الْأَيْشَالَ فِي سُوَيْرٍ وَكَبِيرٍ...﴾** [٤١-٥٦] ..
- ٢٠٦ - قوله تعالى: **﴿مَنْ حَلَقْتُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّلُونَ...﴾** [٥٧-٦٢] ..
- ٢٠٩ - قوله تعالى: **﴿أَوْرِبَتُمْ مَا تَحْرُبُونَ...﴾** [٦٣-٦٧] ..
- ٢١٤ - قوله تعالى: **﴿أَوْرِبَتَ اللَّاهُ الَّذِي تَشَرُّونَ...﴾** [٦٨-٧٤] ..
- ٢١٧ - قوله تعالى: **﴿فَلَا أَقِسْمَ يَمْرُّعُ الْأَجْوَرِ...﴾** [٧٥-٨٠] ..
- ٢٢٤ - قوله تعالى: **﴿أَنِيَّنَا لَكَوْبَتُ أَنْمَ مَدْهُونَ...﴾** [٨١-٨٧] ..
- ٢٣٠ - قوله تعالى: **﴿فَأَنَا إِنْ كَانَ بَنَ الْمَعْرِيْنَ...﴾** [٨٨-٩٦] ..
- تفسير سورة الحديد
- ٢٣٥ - قوله تعالى: **﴿سَيَّحَ لَهُ مَا فِي أَشْتَوَتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْمَهِيدُ لِلْكِيمِ...﴾** [١-٣] ..
- ٢٣٦ - قوله تعالى: **﴿هُوَ الَّذِي حَلَقَ الْمَسْنَوَتِ وَالْأَرْضَ فِي سَيَّحٍ أَيَّامَ مَمْ أَسْوَى عَلَى الْمَرْبِثِ...﴾** [٤-٦] ..
- ٢٣٨ - قوله تعالى: **﴿وَمَأْمُوا يَالَّهُ وَرَسُولِهِ وَأَنْيَشُوا مَا جَعَلَكُمْ مُسْتَلِّينَ فِيهِ...﴾** [٦-٩] ..
- ٢٣٩ - قوله تعالى: **﴿وَمَا لَكُمْ أَلَا تَفْقُرُوا فِي سَيَّحِ اللَّهِ وَلَهُ وَرَبُّكُمْ أَنْتُمُ الْأَرْضُ...﴾** [٩-١٠] ..
- ٢٤٣ - قوله تعالى: **﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَمْرُسُ اللَّهَ فَرَسَ حَسَنَا فَمُضْعِنَهُ لَمْ وَلَهُ أَبْرَ كَرِيدِ...﴾** [١١-١٢] ..
- ٢٤٧ - قوله تعالى: **﴿وَيَوْمَ يَقُولُ الْمُتَفَقُونَ وَالْمُتَنَقِّثُ لِلَّذِي كَانُوا أَنْظَرُوا فَقَيْنَسْ بَنُ ثُوكِمِ...﴾** [١٣-١٥] ..
- ٢٥١ - قوله تعالى: **﴿أَلَمْ يَأْنَ لِلَّذِينَ مَأْسُوا أَنْ تَخْسَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا زَلَ مِنَ الْمُقْتَ...﴾** [١٦-١٧] ..
- ٢٥٦ - قوله تعالى: **﴿إِنَّ الْمَصَدِيفَنَ وَالْمَعْلِيقَتَ وَأَقْرَصُوا اللَّهَ فَرَسَ حَسَنَا يُضْنِيْتُ لَهُمْ...﴾** [١٨-١٩] ..
- ٢٥٩ - قوله تعالى: **﴿أَعْلَمُوا أَنَّا لَحِيَةُ الْأَدْنِيَّا لَعِبَ وَكُوْرِيَّةَ...﴾** [٢٠-٢١] ..

- قوله تعالى: «مَا أَنْتَ بِمُؤْمِنِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّنْ قَبْلِ أَنْ تَبْرَأُوهُمْ...» [٢٤-٢٢] ..... ٢٦٣
- قوله تعالى: «لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا إِلَيْنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَرْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْبِرَّانَ لِتَقُومَ النَّاسُ بِالْفَسْطِيلِ...» [٢٦-٢٥] ..... ٢٦٧
- قوله تعالى: «فَمِمْ فَقَيْنَا عَلَىٰ مَا أَنْوَهُمْ بِرُسُلِنَا وَفَقَيْنَا بِعِيسَىٰ أَنْ مَرِيدٌ وَمَاءِنِتُهُ الْأَخْيَلُ...» [٢٧] ..... ٢٧٠
- قوله تعالى: «يَكَذِّبُ الَّذِينَ مَاءَسُوا أَنْقُوا اللَّهُ وَمَاءَسُوا بِرُسُلِهِ يُوقِنُكُمْ كُلُّنَّ مِنْ رَجُمِنِي...» [٢٨] ..... ٢٧٦
- تفسير سورة المجادلة ..... ٢٨٠
- قوله تعالى: «قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي يُحَذِّلُكَ فِي زَوْجِهَا...» [١] ..... ٢٨٤
- قوله تعالى: «الَّذِينَ يُظْهِرُونَ مِنْكُمْ مِّنْ نَسَائِهِمْ مَا هُنَّ بِأَنْهَىٰهُمْ إِنَّ أَنْهَاهُمْ...» [٢] ..... ٢٩٤
- قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يُظْهِرُونَ مِنْ نَسَائِهِمْ مِّمَّ يَعْدُونَ لَمَا فَلَوْا فَتَحْرِيرُ رَبْطَةٍ مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَسْأَلُوكُمْ...» [٤-٣] ..... ٣٠٤
- قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يَحْمَدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُلُّوْ كَا كَيْتَ الَّذِينَ مِنْ قَلْبِهِمْ...» [٦-٥] ..... ٣٠٦
- قوله تعالى: «أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ...» [٧] ..... ٣٠٨
- قوله تعالى: «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُمْ عَنِ التَّحْوِيَّ فَمِمْ يَعْدُونَ لَمَا هُنَّ عَنْهُ...» [٨] ..... ٣١٣
- قوله تعالى: «يَكَذِّبُ الَّذِينَ مَاءَسُوا إِنَّ تَحْسِيمَ فَلَا تَنْتَهِيَ إِلَيْهِ...» [١٠-٩] ..... ٣١٥
- قوله تعالى: «يَكَذِّبُ الَّذِينَ مَاءَسُوا إِذَا فَلَلَ لَكُمْ فَمَسْحَوْ فِي الْجَلِيلِ فَأَنْجَحُوا يَنْسَجِحُ اللَّهُ كُلُّهُ...» [١١] ..... ٣٢١
- قوله تعالى: «يَكَذِّبُ الَّذِينَ مَاءَسُوا إِذَا تَحْسِيمَ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْنِهِ كُوْ صَدَقَهُ...» [١٢] ..... ٣٢٤
- قوله تعالى: «مَأْتَقْتَمُ إِنْ تَمْكُمُوا بَيْنَ يَدَيِّنِي بَجْنِي كُوْ صَدَقَهُ...» [١٣] ..... ٣٢٥
- قوله تعالى: «أَلَرَ تَرَ إِلَى الَّذِينَ فَلَوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُنَّ بِمُكْمِنْ...» [١٦-١٤] ..... ٣٢٧
- قوله تعالى: «لَنْ شَنْقُوتْ عَنْهُمْ أَمْلَاهُمْ وَلَا أَلَدَهُمْ مِنْ اللَّهِ شَنْيَا...» [١٩-١٧] ..... ٣٢٨
- قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يَحْمَدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذْلِينِ...» [٢١-٢٠] ..... ٣٢٩
- قوله تعالى: «لَا يَمْحُدُ قَوْمًا يَوْمَتُ إِلَيْهِ وَالْيَوْمُ الْآخِرُ يَوْمَوْرُكَ مِنْ حَادَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ...» [٢٢] ..... ٣٣٣
- تفسير سورة الحشر ..... ٣٣٤
- قوله تعالى: «سَبَّبَ لَهُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْكَبِيرُ...» [١] ..... ٣٣٩
- قوله تعالى: «هُوَ الَّذِي أَنْجَعَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِرْبِمْ لَأَرْلُ الْمَشِيرِ...» [٢] ..... ٣٤٥
- قوله تعالى: «وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَمَدَّهُمْ فِي الدُّنْيَا...» [٥-٣] ..... ٣٥٧
- قوله تعالى: «وَلَا أَلَهَ أَلَهَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَمِنْهُمْ فَمَا أَوْجَحَتْهُ عَلَيْهِ مِنْ حَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ...» [٧-٦] ..... ٣٥٨
- قوله تعالى: «لِلْفَقَلَهِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِرْبِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَتَقْتُونَ فَضْلًا مِنْ اللَّهِ وَرَضِوْنَاهُ...» [٨] ..... ٣٥٨
- قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يَبْرُدُونَ الدَّارَ وَالْأَبْدَنَ مِنْ قَبْلِهِ يُجْبِيُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ...» [٩] ..... ٣٥٨

- قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوكُمْ مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَغْيَرَ لَكَ وَلَا خَوْتَنَا الَّذِينَ سَبَقُوكُمْ بِإِيمَانِ...﴾ [١٠] ..... ٣٧٢
- قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ كَافَرُوا بِأَغْيَارِنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَهُنَّ أَخْرِجُوكُمْ لَتَرْجِعُوكُمْ مَعَكُمْ...﴾ [١١] ..... ٣٧٥
- قوله تعالى: ﴿لَئِنْ أَخْرَجْتُمُوهُنَّ مَهْمَمُهُنَّ وَلَئِنْ فَرَّتُمُوهُنَّ لَا يَصْرُونَهُمْ...﴾ [١٢-١٣] ..... ٣٧٦
- قوله تعالى: ﴿لَا يَقْتَلُوكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرْبَىٰ مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ دَرَّةٍ جَدِيدٍ...﴾ [١٤] ..... ٣٧٧
- قوله تعالى: ﴿كَتَمُوكُمُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَرِيقًا دَافِعًا وَيَالَّا أَمْرِهِمْ...﴾ [١٥-١٧] ..... ٣٧٩
- قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْهَا اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ نَفْسٌ مَا فَدَّمَتْ لِغَيْرِهِ...﴾ [١٨] ..... ٣٨٦
- قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوكُمُ الَّذِينَ شَوَّاهُ اللَّهُ فَأَنْسَهُمْ أَنْفُسُهُمْ...﴾ [١٩] ..... ٣٨٧
- قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي أَحَصَبُ النَّارِ وَأَحَصَبُ الْجَنَّةَ أَحَصَبَ الْجَنَّةَ هُمُ الظَّاهِرُونَ...﴾ [٢٠-٢١] ..... ٣٨٨
- قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ الْقَبِيلَةُ وَالشَّاهَدَةُ هُوَ الرَّجِسْتَهُ...﴾ [٢٢] ..... ٣٨٩
- قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْحَمَدُ لِلَّهِ الْبَارِيُّ الْمُصَوِّرُ لِهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىُ...﴾ [٢٤] ..... ٣٩٣

#### تفسير سورة المتحنة

- قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَنْهَاذُوا عَذْنَى وَعَذْنَمُ أُولَئِكَهُ...﴾ [١] ..... ٣٩٥
- قوله تعالى: ﴿إِنْ يَنْفَعُوكُمْ يَكُونُوكُمْ أَعْذَلَهُ وَيَسْطُرُوكُمْ إِلَيْكُمْ أَنْهِمْ...﴾ [٢] ..... ٤٠١
- قوله تعالى: ﴿لَئِنْ تَنَعَّمُوكُمْ أَنْتَمْ كُثُرٌ لَا أَوْلَادُكُمْ...﴾ [٣] ..... ٤٠٢
- قوله تعالى: ﴿فَذَذَ كَانَتْ لَكُمْ أُنْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِيمَانِهِ وَالَّذِينَ سَمَوْهُ...﴾ [٤-٥] ..... ٤٠٣
- قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِ أُنْوَةٌ حَسَنَةٌ لَنَّ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَمِنَ الْأُخْرَ...﴾ [٦-٧] ..... ٤٠٥
- قوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يَعْلَمُوكُمْ فِي الَّذِينَ دَرَكَ يَمْجُودُهُمْ...﴾ [٨] ..... ٤٠٧
- قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ فَلَمْ يَتَلَوَّهُمْ فِي الَّذِينَ وَلَا يَرْجُوكُمْ تِبَانِيَكُمْ...﴾ [٩] ..... ٤٠٩
- قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنُونَ مُهَاجِرِينَ فَاتَّحِجُوهُنَّ...﴾ [١٠] ..... ٤١٠
- قوله تعالى: ﴿لَوْزَانَ فَانْكَرُ شَيْئَهُ مِنْ أَنْتِيَكُمْ إِلَى الْكُلَّ فَمَاقِبَتْمُ فَنَأَوْهُ الَّذِينَ ذَكَبْتَ أَزْوَجَهُمْ يَقْلُلُ مَا أَنْفَقُوا...﴾ [١١] ..... ٤٢٠
- قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِي إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنُ يَأْمُلُكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكَ يَا لَوْ شَيْئَ...﴾ [١٢] ..... ٤٢٣
- قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَنْتَلِوْهُمْ وَمَا عَصَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَسِّرُوا مِنَ الْآخِرَةِ...﴾ [١٣] ..... ٤٣١

#### تفسير سورة الصاف

- قوله تعالى: ﴿سَيَّئَ لِلَّهِ مَا فِي السَّنَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَقَوْمُ الْعَزِيزِ الْمُكْبَدُ...﴾ [١-٣] ..... ٤٣٢
- قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْأَذِيَّتَ يَقْتُلُوكُمْ فِي سَبِيلِهِ صَفَّا كَانُهُمْ بَنِيَّنَ مَرْضُوشُ...﴾ [٤] ..... ٤٣٧
- قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَقُولُهُمْ لَمْ تُؤْذِنِنِي وَقَدْ تَمَلَّوْكُمْ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ...﴾ [٥] ..... ٤٣٩
- قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَتَجَزَّ إِلَيْكُمْ بِإِلَيْ رَسُولِ اللَّهِ إِلَيْكُمْ...﴾ [٦] ..... ٤٤٠
- قوله تعالى: ﴿وَقَنْ أَفْلَمُ مَمَنْ أَفْرَقْتَ عَلَى أَنْوَهِ الْكِبَرِ وَقَوْمُ يَدْعَ إِلَى الْإِنْتِلَامِ...﴾ [٧] ..... ٤٤٢
- قوله تعالى: ﴿بِرِّيَّهُنَّ لِتَطْبِقُوا تُورَ أَكُو بِأَفْرِهِمْ وَلَهُمْ ثُورِهِ...﴾ [٨] ..... ٤٤٣

- قوله تعالى: «مَوْلَى الَّذِينَ أَرْسَلَ رَسُولَهُ يَأْمُدُهُ وَبَنِي إِحْرَانَ لِيُظْهِرُهُ عَلَى الَّذِينَ كُفَّارٌ...» [٩] ..... ٤٤٤
- قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ مَاءَمُوا هُلَّ أَكْثَرُ عَلَيْهِمْ شَجَرٌ كَيْمَانٌ عَلَيْكُمْ أَلْيَمُ...» [١٣-١٠] ..... ٤٤٥
- قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ مَاءَمُوا كُفُّارًا أَعْصَارَ أَشْوَكًا كَمَا قَالَ عَصَى إِنَّ رَبَّكُمْ لِلْحَوَارِبِينَ مِنْ أَنْصَارِهِ إِلَيْهِ...» [١٤] ..... ٤٤٨
- تفسير سورة الجمعة ..... ٤٤٨
- قوله تعالى: «تَسْبِيحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِلَّهِ الْغَنِيمُ...» [١] ..... ٤٥١
- قوله تعالى: «هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأَرْضِ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَسْلُطُ عَلَيْهِمْ مَا يَرِيدُونَ...» [٢] ..... ٤٥٢
- قوله تعالى: «وَمَا خَرَقُوا مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوهُمْ...» [٣] ..... ٤٥٣
- قوله تعالى: «فَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ...» [٥-٤] ..... ٤٥٥
- قوله تعالى: «فَقُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ رَعَيْتُمْ أَنَّكُمْ أُولَئِكَمُ الَّذِينَ لَمْ يُؤْمِنُوا إِنْ كُثُرُ صَدِيقُكُمْ...» [٧-٦] ..... ٤٥٨
- قوله تعالى: «فَقُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي يُفْرِشُ مِنْهُ فَإِنَّمَا مُلْكُيَّتُهُ...» [٩-٨] ..... ٤٥٩
- قوله تعالى: «فَإِذَا تُصْبِيَتِ الْأَصْلَوَةُ فَأَنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَلَا تَنْقُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ...» [١٠] ..... ٤٧٦
- قوله تعالى: «وَإِذَا رَأَوْا يَمْنَارَةً أُوْلَئِنَّا أَفْصَنُوا إِلَيْهَا وَرَكِنُوكُمْ فَإِلَيْهَا...» [١١] ..... ٤٧٧
- تفسير سورة المنافقين ..... ٤٧٧
- قوله تعالى: «إِنَّمَا يَكُونُ الْمُنْتَقِلُونَ كَافِرُوا شَهِدُوا إِنَّكَ لِرَسُولُ اللَّهِ...» [١] ..... ٤٩٤
- قوله تعالى: «أَنْهَدُوكُمْ جَنَاحَةً فَصَدَّوْكُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ...» [٢] ..... ٤٩٨
- قوله تعالى: «فَذَلِكَ يَأْتِيهِمْ مَاءَمُوا ثُمَّ كَرُوا قَطْبَعَ عَلَى قَلْوَبِهِمْ فَهُمْ لَا يَقْعُدُونَ...» [٤-٣] ..... ٤٩٩
- قوله تعالى: «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ نَمَاءُوا يَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوْزَانُ دُوْسَمُ...» [٥] ..... ٥٠٢
- قوله تعالى: «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَمْ لَمْ يَسْتَغْفِرْ لَهُمْ...» [٧-٦] ..... ٥٠٤
- قوله تعالى: «يَقُولُونَ لَيْلَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ يَخْرِجُنَّ الْأَغْرِيَّ بَيْنَا الْأَدَلَّ...» [٨] ..... ٥٠٥
- قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ مَاءَمُوا لَا تُهْكِمُ أَوْلَادَكُمْ وَلَا أَوْلَدُكُمْ عَنْ دِيَنِ اللَّهِ...» [١١-٩] ..... ٥٠٦
- الفهرس ..... ٥٠٩